

کشف الباری

عماد فی صحیح البخاری

کتاب الصلوة

جلد دوم

شیخ الحدیث مولانا سلیم الرحمن رحمۃ اللہ علیہ
مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی

ادارہ الفاروق

شاہ فیصل کالونی نمبر ۳ کراچی

(کتاب الصلوة روم)

1

1

منفتی محمد راشد دسکوی

i

4

2

ت

31

۷

412

و

ال

کے

c



حرفِ اول

الحمد لله الذي أرشد حبيبه ونبيه إلى هذه الكلمات التي يقولها صلى
الله عليه وسلم في آخر وتره: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ
بمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت
على نفسك.

وصل وسلم وبارك على سيدنا ومولانا محمد المصطفى، وعلى أشياعه
وأتباعه وأنصاره وإخوانه من النبيين، وصل على أهل طاعتك أجمعين من أهل
السموات والأرضين.

”ہدایت“ مخلوق کی فطری ضرورت ہے، خلاقِ عالم نے انسانوں کی ہدایت اور فلاح کے لیے پے در
پے انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام مبعوث فرمائے، ان انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام پر وقتاً فوقتاً صحائف
اور کتب کی صورت میں ”ہدایت نامے“ بھی نازل ہوتے رہے، گزشتہ انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی نبوتیں اور ان
پر نازل ہونے والی کتب اور صحائف اپنے اطلاق اور نفاذ کے اعتبار سے مخصوص زمانے اور علاقے کے لیے تھیں،
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنا آخری نبی و رسول بنا کر بھیجا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت
و رسالت کے سلسلے کو اس شان کے ساتھ تمام فرمایا کہ اب تا قیامت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا زمانہ نبوت جاری
ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا دین اور بتلائی ہوئی شریعت دائمی ہے، اس دین کی حفاظت اور صیانت اللہ
تعالیٰ نے خود اپنے ذمے لی ہے، ربانی حفاظت و صیانت کی برکت سے مسلمانوں کی دینی روایت کا نہ صرف متن
بلکہ اس کی شرح و تفسیر بھی محفوظ ہوگئی، مزید برآں یہ حفاظت ہر نسل سے دوسری نسل میں منتقل بھی ہوتی رہی، اگر

اس حفاظت کے تکوینی اسباب کا شمار کیا جائے تو تین اسباب بہت ہی کلیدی معلوم ہوتے ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حفاظت کے وعدے نے کتاب اللہ شریف کے متن ہی کو تحریف و تلبیس سے محفوظ نہیں فرمایا، بلکہ ضمناً اس متن کی راست تعبیر اور منشاء و مراد کی حفاظت کے لیے اسے اپنے معصوم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل اور تقریر کا حصار مہیا فرمایا۔ بالفاظ دیگر جس طرح علم الکتاب کا مصدر ذاتِ الہی ہے، ٹھیک اسی طرح علم الآثار کا منبع بھی حق تعالیٰ شانہ ہی کی ذات گرامی ہے، فرق بس اتنا ہے کہ علم الکتاب کی حفاظت میں لفظ و معنی دونوں مراد ہیں اور علم الآثار میں معنی و مراد محفوظ ہیں، روایت بالمعنی حفاظتِ الہی کے وعدے کی تکمیل کے لیے کافی ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کے ساتھ عصمت کو بھی ختم فرمادیا، اب یہ امت گو علی الانفراد معصوم نہیں، لیکن علی سبیل الاجماع معصوم ہے۔ بالفاظ دیگر اللہ تعالیٰ نے اس امت کو مجموعی طور پر باطل پر جمع ہونے سے محفوظ رکھا، یہ ربانی حفاظت کا دوسرا تکوینی نظام ہے۔

۳۔ حفاظت کے تیسرے تکوینی نظم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله، لا يضرهم من خالفهم، حتى يأتي أمر الله“۔ [صحیح البخاری]

اس حدیث مبارکہ میں متعین طور پر جس ”طائفہ“ کی صراحت کی گئی ہے، اس سے مراد حضراتِ اہل علم ہیں۔

اس طرح ان تین بنیادی حصاروں کے پہرے میں امت مسلمہ شروع سے آج تک خدا تعالیٰ کی آخری کتاب کے متن اور اس کی راست تعبیر اور درست تفسیر کی امین رہی ہے۔ کتاب اللہ شریف کے متن کی ربانی شرح کا نام ”حدیث“ ہے۔ اہل اسلام نے اس شرح یعنی: حدیث کی خدمت میں بھی کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا، صحیح بخاری شریف منشاء و مرادِ الہی کے ربانی شارح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کا ایک نہایت وسیع اور متبرک مجموعہ ہے۔ اہل اسلام نے اس کے زمانہ تالیف سے لے کر آج تک تدریس و تصنیف کے ذریعے اس مجموعے کی جو خدمت کی ہے، اس کی اجمالی فہرست بھی ایک مستقل تالیف کا تقاضا کرتی ہے، اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے علمائے اہل سنت دیوبند نے بھی اس مجموعہ احادیث کی بہت سی شروح و حواشی تالیف فرمائے ہیں۔

ہمارے اس زمانے میں اللہ تعالیٰ نے جن بزرگوں کو صحیح بخاری شریف کی خدمت کے لیے نہایت قبولیت کے ساتھ منتخب فرمایا ان میں ہمارے شیخ و مربی، استاذ الاساتذہ، مرجع الکمل حضرت شیخ الحدیث مولانا سلیم

اللہ خان قدس سرہ کی ذاتِ گرامی سب سے نمایاں ہے۔

حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ کے شہرہ آفاق دروس کی ترتیب و تدوین کا سلسلہ ایک طویل عرصے سے ”کشف الباری عما فی صحیح البخاری“ کے نام سے جاری ہے، نہایت اہتمام کے ساتھ علمائے کرام کی ایک جماعت اس کام میں لگی ہوئی ہے، تا حال اس بے مثال و عظیم شرح کی بائیس جلدیں منظرِ عام پر آ کر اہل علم کے ہاں مقبولیت حاصل کر چکی ہیں، زیرِ نظر تیسویں جلد بھی اس مبارک سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ بندہ کو کتاب الصلوٰۃ کا کام تفویض ہوا تھا، جس کی الحمد للہ دوسری جلد آپ حضرات کے سامنے پیش کی جا رہی ہے۔ یقیناً یہ اللہ تعالیٰ کا ہی بے پایاں فضل و احسان ہے کہ اس نے اس عظیم کام کی اپنے اس عاجز اور تہی از علم و عمل بندے کو سعادت بخشی۔ فالحمد لله علی ذلک۔

حضرت قدس سرہ کی توجہات و تصرفات کی تاثیر ایسی تھی کہ بہت سے لائیکل مسائل بے کہے سنے از خود حل ہو جاتے تھے۔ پندرہ ماہ قبل حضرت شیخ قدس سرہ اپنی بھرپور دینی و عملی زندگی گزار کر راہی ملک بقا ہوئے، جو حضرت اقدس رحمۃ اللہ علیہ کے لیے حدیث نبوی: ”الدنیا سجن المؤمن“ کے تحت قید سے رہائی تھی، لیکن ہمارے لیے حضرت اقدس قدس سرہ کی جدائی کا صدمہ صحرا کی جھلسا دینے والی دھوپ میں شجر سایہ دار سے محروم شخص کی تکلیف کی مانند ہے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

اس جلد کا تین رابع کام تو حضرت شیخ قدس سرہ کی حیات مبارکہ میں ہی مکمل ہو چکا تھا، اور بقیہ ایک رابع کام حضرت قدس سرہ کے بعد پایہ تکمیل کو پہنچا ہے، چنانچہ اس جلد میں بھی تحقیق و تعلق کے سلسلے میں مکمل اسی نہج کو سامنے رکھا گیا جو کتاب الصلوٰۃ کی جلد اول کے ”حرفِ اول“ میں بالتفصیل لکھ دیا گیا تھا، اس طرح اس جلد میں کل بیالیس ابواب (از باب: ۱۹ ”إذا أصاب ثوب المصلي امرأته إذا سجد“، تا باب: ۶۰ ”إذا دخل المسجد فليركع ركعتين“) تک کی تشریحات و مباحث مکمل ہو گئی ہیں، ان بیالیس ابواب میں کل چھیا سٹھ [۶۶] احادیث اور اکیس [۲۱] تعلیقات شامل ہیں۔

چونکہ مابعد الموت بھی بزرگوں کی کرامات کا ظاہر ہونا امر واقع ہے، اس لیے اس جلد میں جو کچھ تحقیقی و تعلقاتی کام ہو سکا ہے، وہ سب حضرت شیخ قدس سرہ ہی کا فیض اور صدقہ ہے۔ اور ترتیب و تحقیق میں

نادانستہ رہ جانے والی فروگزاشتوں کی نسبت بندہ کی جانب ہوگی، اس لیے کہ یہ خالصہ علمی و تحقیقی کام متنوع فنون میں جس مہارت، قابلیت اور صلاحیتوں کا متقاضی ہے، بندہ ان سے عاری ہے، بایں وجہ! حضراتِ اہل علم کی خدمت میں گزارش ہے کہ دورانِ مطالعہ ایسی جو بھی فروگزاشتیں سامنے آئیں، ان سے ضرور مطلع فرمائیں، تاکہ ان کی تصحیح کی جاسکے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

بندہ جامعہ فاروقیہ کراچی کے نائب رئیس، شعبہ دارالتصنیف کے ناظم اعلیٰ حضرت اقدس مولانا عبید اللہ خالد صاحب زید مجدہم کا نہایت مشکور ہے کہ حضرت اقدس مدظلہ العالی جامعہ فاروقیہ کے انتظام و انصرام اور تدریس علوم دینیہ میں مشغولیت کے باوجود، یک ماہی اور دو ماہی مجالس مشاورت کے انعقاد فرماتے رہنے کے ساتھ ساتھ دارالتصنیف اور رفقاء دارالتصنیف کی سرپرستی، راہنمائی و حوصلہ افزائی فرماتے رہے، یہ سب کچھ یقیناً حضرت اقدس مدظلہ العالی کے شعبہ تصنیف سے لگاؤ کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ جزاہ اللہ خیراً أحسن الجزاء۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

اس کام میں جن جن حضراتِ اساتذہ کرام و دیگر اہل علم حضرات و محسنین حفظہم اللہ تعالیٰ کی سرپرستی، راہنمائی، معاونت اور دعائیں شامل حال رہیں، بندہ ان تمام حضرات کے لیے بارگاہِ عز و جل میں دعا گو ہے کہ وہ اپنی شایانِ شان ان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

فجزاهم اللہ أفضل ما یجزی الواصلین من أرحامهم، الموفین بعهودهم، فمهما أنس

من الأشياء، فلست أنسی برهم و صلتهم، وحسن جائزتهم. آمین

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

مفتی محمد راشد سکوی عفا اللہ عنہ

رفیق شعبہ تصنیف و تالیف، و استاذ جامعہ فاروقیہ کراچی

۲۵/ جمادی الثانیہ/ ۱۴۳۹ھ — ۱۴/ مارچ/ ۲۰۱۸م

فہرِس اِجمالی لأبواب کتاب الصلاة

کتاب الصلوٰۃ کے ابواب کی اجمالی فہرست

صفحہ نمبر	عنوان باب
۶۳	۱۹ — باب: إذا أصاب ثوب المصلي امرأته إذا سجد
۶۷	۲۰ — باب: الصلاة على الحصير
۹۴	۲۱ — باب: الصلاة على الخمرة
۹۷	۲۲ — باب: الصلاة على الفراش
۱۱۵	۲۳ — باب: السجود على الثوب في شدة الحر
۱۲۶	۲۴ — باب: الصلاة في النعال
۱۳۴	۲۵ — باب: الصلاة في الخفاف
۱۴۶	۲۶ — باب: إذا لم يتم السجود
۱۶۱	۲۷ — باب: ييدي ضبعيه ويجافي في السجود

أبواب القبلة

۱۷۳	۲۸ — باب فضل استقبال القبلة
۲۱۶	۲۹ — باب: قبلة أهل المدينة، وأهل الشام، والمشرق ليس في الشرق ولا في المغرب قبلة
۲۳۳	۳۰ — باب قول الله تعالى: ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾

صفحة نمبر	عنوان باب
-----------	-----------

- ٣١ — باب: التوجه نحو القبلة حيث كان ٢٤٦
- ٣٢ — باب ما جاء في القبلة، ومن لا يرى الإعادة على مَنْ سها، ٣٢٩
- فصلى إلى غير القبلة.

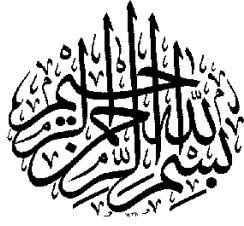
أبواب المساجد

- ٣٣ — باب: حك البزاق باليد من المسجد ٣٦٢
- ٣٤ — باب: حك المخاط بالحصى من المسجد ٣٧٩
- ٣٥ — باب: لا يبصق عن يمينه في الصلاة ٣٨٥
- ٣٦ — باب: ليزق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى ٣٩١
- ٣٧ — باب: كفارة البزاق في المسجد ٣٩٦
- ٣٨ — باب: دفن النخامة في المسجد ٤٠٠
- ٣٩ — باب: إذا بدره البزاق فليأخذ بطرف ثوبه ٤٠٦
- ٤٠ — باب: عظة الإمام الناس في إتمام الصلاة، وذكر القبلة . ٤١٢
- ٤١ — باب: هل يقال: مسجد بني فلان ٤٣٣
- ٤٢ — باب: القسمة وتعليق القنؤ في المسجد ٤٤٤
- ٤٣ — من دعا لطعام في المسجد ومن أجاب فيه ٤٦٠
- ٤٤ — باب: القضاء واللعان في المسجد بين الرجال والنساء . ٤٦٥
- ٤٥ — إذا دخل بيتا يصلي حيث شاء، أو حيث أمر، ولا يتجسس. ٤٧٣
- ٤٦ — باب: المساجد في البيوت ٤٩١
- ٤٧ — باب: التيمن في دخول المسجد وغيره ٥١٦
- ٤٨ — باب: هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد ٥٢٢

صفحة نمبر	عنوان باب
-----------	-----------

- ٤٩ — باب: الصلاة في مراتب الغنم ٥٦٢
- ٥٠ — باب: الصلاة في مواضع الإبل ٥٦٨
- ٥١ — باب: من صلى وقدامه تنور أو نار، أو شيء مما يعبد، فأراد به ٥٤٩
- ٥٢ — باب: كراهية الصلاة في المقابر ٥٩٠
- ٥٣ — باب: الصلاة في مواضع الخسف والعذاب ٥٩٩
- ٥٤، ٥٥ — باب: الصلاة في البيعة ٦١٠
- ٥٥ — باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم: "جعلت لي الأرض ٦٢٨
- مسجداً وطهوراً".
- ٥٧ — باب: نوم المرأة في المسجد ٦٣١
- ٥٨ — باب: نوم الرجال في المسجد ٦٤١
- ٥٩ — باب: الصلاة إذا قدم من سفر ٦٧٥
- ٦٠ — باب: إذا دخل المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس ٦٩٠





فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳	حرفِ اول.....
۷	اجمالی فہرست.....
۱۰	تفصیلی فہرست.....
۶۰	فہرس أسماء الرجال المترجم لهم.....

کتاب الصلاة

۶۳	۱۹ — باب: إذا أصاب ثوب المصلي امرأته إذا سجد
۶۳	ترجمة الباب کا مقصد.....
۶۳	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۶۴	حدیثِ باب.....
۶۴	۳۷۹ — حدثنا مسدد عن خالد قال حدثنا سليمان الشيباني.....
۶۴	ترجمہ حدیث.....
۶۴	تراجم رجال.....
۶۶	شرح حدیث.....
۶۶	حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۶۶	حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب.....
	☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆
۶۷	۲۰ — باب: الصلاة على الحصير
۶۷	ترجمہ الباب کا مقصد.....
۶۷	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں.....
۶۷	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اثر کی تخریج.....
۶۹	حصیر کی تعریف.....
۶۹	تعلیق.....
۶۹	وصلی جابر وأبو سعید في السفينة قائما.....
۶۹	تعلیق کا ترجمہ.....
۶۹	تعلیق کی تخریج.....
۶۹	تعلیق کے رجال.....
۷۰	تعلیق کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۷۰	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۷۰	علامہ ابن المنیر رحمہ اللہ کی رائے.....
۷۱	حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی رائے.....
۷۱	علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں.....
۷۱	کشتی میں نماز پڑھنے کا حکم و مسائل.....
۷۲	حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا ایک قول اور اس کا جواب.....
۷۳	دوسری تعلیق.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۷۳	وقال الحسن: قائما ما لم تشق على أصحابك، تدور معها، وإلا فقاعدا.
۷۳	تعلیق کا ترجمہ.....
۷۴	تعلیق کی تخریج.....
۷۴	تعلیق کے راوی.....
۷۴	تشریح.....
۷۵	حدیث باب.....
۷۵	۳۸۰ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا مالك.....
۷۶	ترجمہ حدیث.....
	تراجم رجال.....
۷۸	ملیکہ.....
۷۸	”جدتہ“ کی ضمیر کا مرجع.....
۸۰	شرح حدیث.....
۸۰	ایک طرح کے دو واقعات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف طرزِ عمل.....
۸۲	”فالأصل لكم“ کی ترکیبی حیثیت.....
۸۴	حافظ صاحب کا احناف پر رد اور اس کا جواب.....
۸۵	یتیم کا معنی و مطلب.....
۸۶	حدیث مذکورہ میں یتیم کا مصداق.....
۸۶	”العجوز“ کا مصداق.....
۸۷	مذکورہ حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ امور و احکام.....
۸۸	صف بندی کی ترتیب.....
۸۹	حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۸۹	ابن الملقنؒ کا احناف کی طرف ایک مسئلہ کی نسبت میں سہو.....
۹۰	مذکورہ سہو کا رد.....
۹۰	حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے مذہب کا جواب.....
۹۱	نوافل کی جماعت کا شرعی حکم.....
۹۱	تداعی کا مطلب اور حکم.....
۹۲	علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی رائے.....
۹۳	بعض اکابر کا رمضان میں نوافل جماعت سے ادا کرنا.....
۹۳	مسئلہ محاذاة.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۹۴	۲۱ — باب: الصلاة على الخمرة
۹۴	ترجمة الباب سے مقصود.....
۹۴	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۹۵	حدیث باب.....
۹۵	۳۸۱ — حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة.....
۹۵	ترجمہ حدیث.....
۹۵	تراجم رجال.....
۹۶	شرح حدیث.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۹۷	۲۲ — باب: الصلاة على الفراش
۹۷	ترجمة الباب کا مقصد.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۹۸	حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے.....
۹۸	تعلیق اول.....
۹۸	وصلی أنس علی فراشه.....
۹۸	تعلیق کا ترجمہ.....
۹۹	تعلیق کے راوی.....
۹۹	تعلیق کی تخریج.....
۹۹	تعلیق دوم.....
۹۹	وقال أنس: كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم.....
۹۹	تعلیق کا ترجمہ.....
۹۹	تعلیق کی تخریج.....
۹۹	تشریح.....
۱۰۰	تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۱۰۰	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۱۰۰	۳۸۲ — حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن أبي نضر.....
۱۰۱	ترجمہ حدیث.....
۱۰۱	تراجم رجال.....
۱۰۲	شرح حدیث.....
۱۰۴	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۱۰۴	مذکورہ حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام.....
۱۰۵	نمازی کے سامنے کوئی عورت ہو تو نماز کا حکم.....
۱۰۶	مس مرأة کی وجہ سے وضو کا حکم.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۰۸	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۱۰۸	۲۸۳ — حدثنا یحییٰ بن بکیر قال حدثنا اللیث
۱۰۸	ترجمہ حدیث.....
۱۰۸	تراجم رجال.....
۱۱۰	شرح حدیث.....
۱۱۱	روایت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۱۱۱	حدیث باب (تیسری حدیث).....
۱۱۱	۳۸۴ — حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا اللیث
۱۱۱	ترجمہ حدیث.....
۱۱۱	تراجم رجال.....
۱۱۲	عراک.....
۱۱۴	شرح حدیث.....
۱۱۵	روایت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۱۱۵	۲۳ — باب: السجود علی الثوب فی شدة الحر
۱۱۵	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۱۱۶	تعلیق.....
۱۱۶	وقال الحسن: کان القوم یسجدون علی العمامة
۱۱۶	تعلیق کا ترجمہ.....
۱۱۷	تعلیق کی تخریج.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۱۷	تعلیق کے رجال
۱۱۷	تعلیق کی تشریح
۱۱۸	تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت
۱۱۹	آستین پر سجدہ کرنے کی شرط
۱۱۹	پگڑی کے پیچ پر سجدہ کرنے کا حکم
۱۲۰	حدیث باب
۱۲۰	۳۸۵ — حدثنا ابو الولید هشام بن عبد الملك قال حدثنا بشر بن المفضل
۱۲۰	ترجمہ حدیث
۱۲۰	تراجم رجال
۱۲۱	غالب القطان
۱۲۳	شرح حدیث
۱۲۴	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت
۱۲۴	حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب
۱۲۵	کپڑے پر سجدہ کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۲۴ — باب: الصلاة في النعال

۱۲۶	مذکورہ باب کی ماقبل سے مناسبت
۱۲۶	حدیث باب
۱۲۶	۳۸۶ — حدثنا آدم بن أبي إياس قال حدثنا شعبة
۱۲۷	ترجمہ حدیث

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۲۷	تراجم رجال.....
۱۲۷	ابو مسلمہ سعید بن یزید الازدی.....
۱۲۹	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۱۲۹	شرح حدیث.....
۱۳۲	”نعال“ سے کیا مراد ہے؟.....
۱۳۳	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۱۳۴

۲۵ — باب: الصلاة في الخفاف

۱۳۴	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۱۳۴	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۱۳۴	۳۸۷ — حدثنا آدم قال نا شعبة عن الأعمش قال سمعت إبراهيم.....
۱۳۵	ترجمہ حدیث.....
۱۳۵	تراجم رجال.....
۱۳۶	ہمام بن حارث.....
۱۳۷	شرح حدیث.....
۱۳۸	سائل کون تھا؟.....
۱۴۱	علامہ کشمیری رحمہ اللہ کا قول.....
۱۴۲	موزوں پر مسح اجماعی مسئلہ ہے.....
۱۴۲	مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۱۴۳	حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۴۳	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۱۴۳	۳۸۸ — حدثنا اسحاق بن نصر قال حدثنا أبو أسامه.....
۱۴۳	ترجمہ حدیث.....
۱۴۳	تراجم رجال.....
۱۴۴	مسلم (بن صبیح).....
۱۴۵	شرح حدیث.....
۱۴۵	مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۱۴۶	۲۶ — باب: إذا لم يتم السجود
۱۴۶	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۱۴۶	حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۱۴۶	حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی رائے.....
۱۴۷	علامہ عینی رحمہ اللہ کی رائے.....
۱۴۸	علامہ کشمیری رحمہ اللہ کی رائے.....
۱۴۸	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۱۴۹	حدیث باب.....
۱۴۹	۳۸۹ — أخبرنا الصلت بن محمد أخبرنا مهدي عن واصل.....
۱۵۰	ترجمہ حدیث.....
۱۵۰	تراجم رجال.....
۱۵۰	صلت بن محمد.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۵۱ مہدی (بن میمون الازدی)
۱۵۳ شرح حدیث
۱۵۶ فطرت سے کیا مراد ہے؟
۱۵۶ نماز میں تعدیل ارکان کا حکم
۱۵۷ علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی رائے
۱۵۷ علامہ عثمانی رحمہ اللہ کی رائے
۱۶۰ ترجمۃ الباب سے مناسبت
۱۶۰ حدیث مبارکہ سے مستفاد امور

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۱۶۱	۲۷ — باب: ییدی ضبعیہ ویجافی فی السجود
۱۶۱ ترجمۃ الباب کا مقصد
۱۶۱ ترجمۃ الباب کی ماقبل سے مناسبت
۱۶۲ حدیث باب
۱۶۲ ۳۹۰ — أخبرنا یحییٰ بن بکیر حدثنا بکر بن مضر عن جعفر
۱۶۲ ترجمہ حدیث
۱۶۲ تراجم رجال
۱۶۳ بکر بن مضر
۲۶۲ عبداللہ بن مالک ابن نحسینہ
۱۶۵ شرح حدیث
۱۶۵ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدے کی ہیئت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۱۶۸	سجدے کی مذکورہ ہیئت کی حکمتیں.....
۱۶۹	علامہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ کا حافظ صاحبؒ پر رد.....
۱۷۰	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۱۷۰	حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام.....
۱۷۱	تعلیق.....
۱۷۱	وقال الليث: حدثني جعفر بن ربيعة نحوه.....
۱۷۱	تعلیق کا ترجمہ.....
۱۷۱	تعلیق کی تخریج.....
۱۷۲	تعلیق کے رجال.....
۱۷۲	تعلیق کا مقصد.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۱۷۳ أبواب القبلة

۱۷۳ ۲۸ — باب فضل استقبال القبلة

۱۷۳	ما قبل باب سے مناسبت.....
۱۷۴	يستقبل بأطراف رجليه القبلة، قاله أبو حميد.....
۱۷۴	اس جملہ سے متعلق شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۱۷۵	تعلیق کی تخریج.....
۱۷۶	تعلیق کے رجال.....
۱۷۶	ابو حمید.....
۱۷۶	تعلیق کا مقصد.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۷۷	تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۱۷۷	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۱۷۷	۳۹۱ — حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا ابن مہدی قال حدثنا منصور بن سعد
۱۷۸	ترجمہ حدیث.....
۱۷۸	تراجم رجال.....
۱۷۸	عمرو بن عباس.....
۱۷۹	ابن مہدی.....
۱۸۰	منصور بن سعد.....
۱۸۰	میمون بن سیاہ.....
۱۸۲	شرح حدیث.....
۱۸۲	مسلمان ہونے کے لیے ضروری اُمور.....
۱۸۳	استقبال قبلہ مستقلاً ذکر کرنے کی حکمت.....
۱۸۳	”أكل ذبيحة“ کی شرط کی اہمیت.....
۱۸۴	علامہ گنگوہیؒ کی رائے.....
۱۸۴	حضرت شیخ الحدیثؒ کی رائے.....
۱۸۴	علامہ طیبی رحمہ اللہ کی رائے.....
۱۸۷	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۱۸۷	حدیث مبارکہ سے مستفاد اُمور و احکامات.....
۱۸۸	اسلام کے لیے انہی تین اُمور کے انتخاب کی حکمت.....
۱۸۹	اہل قبلہ سے متعلق ایک تحقیق.....
۱۹۰	اہل قبلہ کی تعریف.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۹۱	ابن امیر الحاج رحمہ اللہ کی تشریح.....
۱۹۳	علامہ تفتازانی رحمہ اللہ کی تشریح.....
۱۹۴	صاحب ”غایۃ التحقیق“ علامہ عبدالعزیز البخاریؒ کی تشریح.....
۱۹۴	علامہ عبدالعزیز الفرباوی رحمہ اللہ کی تشریح.....
۱۹۶	علامہ شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاویؒ کی تشریح.....
۱۹۷	علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تشریح.....
۱۹۷	اہل قبلہ کی تکفیر کا مسئلہ.....
۱۹۷	ایک مغالطہ کا ازالہ.....
۱۹۹	ایمان و اسلام اور ضروریاتِ دین کی تشریح.....
۲۰۰	تفصیل ضروریاتِ دین.....
۲۰۲	کفر کی باتیں.....
۲۰۳	حدیثِ باب (دوسری حدیث).....
۲۰۳	۳۹۲ — حدثنا نعیم قال حدثنا ابن مبارک عن حمید الطویل.....
۲۰۳	ترجمہ.....
۲۰۳	تراجم رجال.....
۲۰۴	شرح حدیث.....
۲۰۵	اقرارِ توحید کے ساتھ اقرارِ رسالت ذکر نہ کرنے کی حکمت.....
۲۰۶	ایک لغوی اشکال اور اس کا جواب.....
۲۰۹	پہلی تعلیق.....
۲۰۹	۳۹۳ — قال ابن أبي مریم أخبرنا يحيى حدثنا حميد حدثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم.....
۲۰۹	تعلیق کی تخریج.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۱۱	تعلیق کے رجال
۲۱۲	تعلیق کا مقصد
۲۱۲	دوسری تعلیق
۲۱۲	وقال علي بن عبد الله حدثنا خالد بن الحارث قال حدثنا حميد قال
۲۱۲	تعلیق کے رجال
۲۱۳	خالد بن حارث
۲۱۴	تعلیق کا ترجمہ
۲۱۴	شرح تعلیق
۲۱۴	ایک اشکال اور اس کا جواب
۲۱۵	تعلیق کا مقصد



۲۹۔ باب: قبلۃ اهل المدينة، وأهل الشام، والمشرق

۲۱۶

ليس في الشرق ولا في المغرب قبلۃ

۲۱۶	ترجمۃ الباب کا مقصد
۲۱۶	حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ کی رائے
۲۱۸	حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی رائے
۲۱۹	علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ کی رائے
۲۲۰	حضرت کاندھلوی رحمہ اللہ کی رائے
۲۲۰	علامہ ابن بطلال اور علامہ کورانی رحمہما اللہ کی آراء
۲۲۰	خلاصہ کلام

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۲۲	تعلیق.....
۲۲۲	لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: لا تستقبلوا القبلة.....
۲۲۲	تعلیق کا ترجمہ.....
۲۲۳	تعلیق کی تخریج.....
۲۲۳	تعلیق کا مقصد.....
۲۲۴	حدیث باب.....
۲۲۴	۳۹۴ — حدثنا علي بن عبد الله قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا زهري.....
۲۲۴	ترجمہ حدیث.....
۲۲۴	تراجم رجال.....
۲۲۶	شرح حدیث.....
۲۲۷	حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کا مذکورہ کلام شام میں ہوا یا مصر میں؟.....
۲۲۹	انحراف عن القبلة کا مطلب.....
۲۲۹	انحراف عن القبلة پر استغفار کی وجہ.....
۲۳۱	حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....
۲۳۲	تعلیق.....
۲۳۲	وعن الزهري عن عطاء قال سمعت أبا أيوب.....
۲۳۲	تعلیق کی تشریح و غرض.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۲۳۳	۳۰ — باب قول الله تعالى: ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾.....
۲۳۳	ترجمہ الباب کی غرض.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۳	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۲۳۴	علامہ فخر الدین احمد صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۲۳۵	”مقامِ ابراہیم“ کی مراد میں چند اقوال.....
۲۳۵	علامہ عثمانی صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۲۳۵	حدیثِ باب (پہلی حدیث).....
۲۳۵	۳۹۵ — حدثنا الحميدي قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا عمرو بن دينار.....
۲۳۶	ترجمہ حدیث.....
۲۳۷	تراجم رجال.....
۲۳۸	شرح حدیث.....
۲۴۰	عمرہ سے حلال ہونے کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب.....
۲۴۱	حدیثِ مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۲۴۳	مذکورہ حدیثِ مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام.....
۲۴۴	تعلیق.....
۲۴۴	۳۹۶ — وسألنا جابر بن عبد الله فقال: لا يقربنها، حتى يطوف.....
۲۴۴	تعلیق کا ترجمہ.....
۲۴۴	تعلیق کی تخریج.....
۲۴۴	تعلیق کا مقصد.....
۲۴۵	حدیثِ باب (دوسری حدیث).....
۲۴۵	۳۹۷ — حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى، عن سيف قال: سمعت مجاهدا.....
۲۴۶	ترجمہ.....
۲۴۶	تراجم رجال.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۴۷	سیف (بن سلیمان المخزومی).....
۲۵۰	شرح حدیث.....
۲۵۲	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر کتنی رکعت نماز ادا فرمائی؟.....
۲۵۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کس جگہ نماز ادا فرمائی؟.....
۲۶۰	روایت کی ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
۲۶۰	حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام و فوائد.....
۲۶۱	بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونے کے آداب اور متعلقہ مسائل.....
۲۶۳	حدیث باب (تیسری حدیث).....
۲۶۳	۳۹۸: حدثنا إسحاق بن نصر قال: حدثنا عبد الرزاق.....
۲۶۴	ترجمہ حدیث.....
۲۶۴	تراجم رجال.....
۲۶۵	شرح حدیث.....
۲۶۶	”هذه القبلة“ کہنے کا مطلب و مقصد.....
۲۶۷	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر نماز ادا فرمائی یا نہیں؟.....
۲۶۸	احادیث متعارضہ میں تطبیق.....
۲۷۰	احادیث متعارضہ میں ترجیح.....
۲۷۳	بیت اللہ میں نماز کے جواز یا عدم جواز کا حکم.....
۲۷۵	صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا ایک سہو.....
۲۷۶	مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۲۷۶

۳۱ — باب: التوجه نحو القبلة حیث کان

۲۷۷

۲۷۷

۲۷۷

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۸

۲۷۹

۲۷۹

۲۷۹

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۶

ترجمہ الباب کا مقصد

تعلیق

وقال أبو هريرة: قال النبي صلى الله عليه وسلم: استقبل القبلة

تعلیق کا ترجمہ

تعلیق کی تخریج

تعلیق کا مقصد

ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث باب (پہلی حدیث)

۳۹۹ — حدثنا عبد الله بن رجاء قال: حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحق

ترجمہ حدیث

تراجم رجال

شرح حدیث

”رجل“ سے کون مراد ہے؟

روایت کی ترجمہ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ سے مستفاد فوائد و احکام

حدیث باب (دوسری حدیث)

۴۰۰ — حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى بن أبي كثير

ترجمہ حدیث

تراجم رجال

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۸۷	شرح حدیث.....
۲۸۸	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۲۸۸	حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام.....
۲۸۹	سواری پر نماز (فرض ہو یا نفل) پڑھنے کا حکم.....
۲۹۰	ریل گاڑی پر سفر کرنے کی حالت میں نماز کا حکم.....
۲۹۰	سوری پر نماز پڑھتے ہوئے استقبال قبلہ کا حکم.....
۲۹۱	حدیث باب (تیسری حدیث).....
۲۹۱	۴۰۱ — حدثنا عثمان قال حدثنا جریر عن منصور عن إبراهيم.....
۲۹۲	ترجمہ حدیث.....
۲۹۳	تراجم رجال.....
۲۹۴	شرح حدیث.....
۲۹۶	بات چیت کر لینے کے بعد نماز کی بقاء کا حکم.....
۲۹۷	نماز کے دوران بات چیت کرنے کا حکم.....
۲۹۷	مذہبِ احناف.....
۲۹۸	مذہبِ شافعیہ.....
۲۹۸	مذہبِ مالکیہ.....
۲۹۸	مذہبِ حنابلہ.....
۲۹۹	احناف کے دلائل.....
۲۹۹	پہلی دلیل.....
۳۰۰	دوسری دلیل.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۰۰	تیسری دلیل.....
۳۰۱	چوتھی دلیل.....
۳۰۲	ائمہ ثلاثہ کی دلیل.....
۳۰۲	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا پہلا جواب.....
۳۰۳	دوسرا جواب.....
۳۰۳	تیسرا جواب.....
۳۰۳	چوتھا جواب.....
۳۰۴	عقلی دلیل.....
۳۰۵	سجدہ سہو کرنے سے متعلق حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی رائے.....
۳۰۵	پانچ رکعت والی نماز، نمازِ ظہر کیسی بنی؟.....
۳۰۷	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نور تھے یا بشر؟.....
۳۰۹	نسیان کے معنی.....
۳۰۹	انبیاء کرم علیہم السلام سے بھول ممکن ہے یا نہیں؟.....
۳۱۱	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنی بار سہو پیش آیا؟.....
۳۱۳	امام بخاریؒ کے نزدیک نماز میں کلام الناس کے جواز کا حکم.....
۳۱۳	”شک“ کا معنی و مفہوم.....
۳۱۶	بوقتِ شک نماز کی تکمیل تحری کی بنیاد پر کرنے کا حکم.....
۳۱۹	روایت مذکورہ پر ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۳۱۹	سجدہ سہو سلام سے پہلے کیا جائے گا یا سلام کے بعد؟.....
۳۲۰	مذہبِ احناف.....
۳۲۰	سجدہ سہو کے لیے سلام پھیرنے کا طریقہ.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۲۱	مذہب شوافع.....
۳۲۱	مذہب مالکیہ.....
۳۲۳	مذہب حنابلہ.....
۳۲۴	دلائل احناف.....
۳۲۶	مذہب احناف کی وجہ ترجیح.....
۳۲۶	مسئلہ مذکورہ میں اختلاف مذاہب کی حیثیت.....
۳۲۷	حضرت گنگوہیؒ کا ایک سہو اور درست بات.....
۳۲۷	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۳۲۷	حدیث مذکور سے مستنبط شدہ احکام و فوائد.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۳۲ — باب ما جاء في القبلة، ومن لا يرى الإعادة على من سها، ۳۲۹

فصلی إلى غیر القبلة.

۳۲۹	ترجمۃ الباب کی وضاحت.....
۳۳۰	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۳۳۰	قبلہ مشتبہ ہونے کی صورت میں نماز کا حکم.....
۳۳۱	تعلیق.....
۳۳۱	وقد سلم النبي صلى الله عليه وسلم في ركعتي الظهر.....
۳۳۱	تعلیق کا ترجمہ.....
۳۳۱	تعلیق کی تخریج.....
۳۳۲	تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۳۳	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۳۳۳	۴۰۲: حدثنا عمرو بن عون قال: حدثنا هشيم عن حميد.....
۳۳۳	ترجمہ حدیث.....
۳۳۴	تراجم رجال.....
۳۳۴	عمرو بن عون.....
۳۳۶	شرح حدیث.....
۳۳۷	موافقات عمر.....
۳۳۸	موافقات عمر رضی اللہ عنہ کی تعداد.....
۳۴۱	رب کے ساتھ موافقت کی وجہ.....
۳۴۱	خطا سے محفوظ صرف انبیاء علیہم السلام ہیں.....
۳۴۵	حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۳۴۷	آیت حجاب کے مصداق میں اختلاف.....
۳۴۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غیرت کس بات پر آئی؟.....
۳۴۹	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۳۵۰	تعلیق.....
۳۵۰	قال أبو عبد الله: قال ابن أبي مریم: قال: أخبرنا يحيى بن أيوب.....
۳۵۱	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۳۵۱	۴۰۳ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا مالك بن أنس.....
۳۵۲	ترجمہ حدیث.....
۳۵۲	تراجم رجال.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۵۳	شرح حدیث.....
۳۵۴	قبلہ کی تبدیلی کا حکم کس نماز میں ہوا؟.....
۳۵۵	آنے والا کون تھا؟.....
۳۵۶	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۳۵۷	حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام.....
۳۵۸	حدیث باب (تیسری حدیث).....
۳۵۸	۴۰۴ — حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة عن الحكم.....
۳۵۸	ترجمہ حدیث.....
۳۵۹	تراجم رجال.....
۳۶۰	شرح حدیث.....
۳۶۱	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۳۶۲

أبواب المساجد

۳۶۲	ما قبل سے مناسبت.....
۳۶۲	۳۳ — باب: حك البزاق باليد من المسجد.....
۳۶۲	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۳۶۲	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۳۶۴	علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....
۳۶۴	علامہ ابن رجب الحنبلی رحمہ اللہ کی رائے.....
۳۶۴	حدیث باب (پہلی حدیث).....

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۴	۴۰۵ — حدثنا قتيبة قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر عن أنس.....
۳۶۵	ترجمہ حدیث.....
۳۶۵	تراجم رجال.....
۳۶۵	شرح حدیث.....
۳۷۲	بلغم کی پاکی یا ناپاکی کا حکم.....
۳۷۲	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسب.....
۳۷۳	حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب.....
۳۷۴	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۳۷۴	۴۰۶ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع.....
۳۷۴	ترجمہ حدیث.....
۳۷۴	تراجم رجال.....
۳۷۵	شرح حدیث.....
۳۷۶	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۳۷۷	حدیث باب (تیسری حدیث).....
۳۷۷	۴۰۷ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام.....
۳۷۷	تراجم رجال.....
۳۷۸	ترجمہ.....
۳۷۸	شرح حدیث.....
۳۷۸	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۷۹	۳۴ — باب: حَكَّ المَخَاطُ بِالْحَصَى مِنَ الْمَسْجِدِ
۳۷۹ مذکورہ باب کی ماقبل سے مناسبت
۳۸۰ تعلیق
۳۸۰ قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن وطعت على قدر رطب، فاغسله
۳۸۰ تعلیق کی تخریج
۳۸۱ تعلیق کا ترجمہ
۳۸۱ تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت
۳۸۲ حدیثِ باب (پہلی حدیث)
۳۸۲ ۴۰۸، ۴۰۹ — حدثنا موسى بن إسماعيل قال: أخبرنا إبراهيم بن سعد
۳۸۲ تراجم رجال
۳۸۴ ترجمہ حدیث
۳۸۴ شرح حدیث
۳۸۴ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۳۸۵	۳۵ — باب: لَا يَصِقُّ عَنْ يَمِينِهِ فِي الصَّلَاةِ
۳۸۵ ترجمۃ الباب کا مقصد
۳۸۵ حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ کی رائے
۳۸۶ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ کی رائے
۳۸۶ حدیثِ باب (پہلی حدیث)
۳۸۶ ۴۱۰، ۴۱۱ — حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثنا الليث، عن عقيل

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۸۶	تراجم رجال.....
۳۸۸	ترجمہ حدیث.....
۳۸۸	شرح حدیث.....
۳۸۸	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۳۸۹	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۳۸۹	۴۱۲ ——— حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرني قتادة.....
۳۸۹	تراجم رجال.....
۳۹۰	ترجمہ حدیث.....
۳۹۰	شرح حدیث.....
۳۹۰	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
	☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆
۳۹۱	۳۶ ——— باب: ليزق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى
۳۹۱	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۳۹۱	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۳۹۱	۴۱۳ ——— حدثنا آدم قال: حدثنا شعبة قال: حدثنا قتادة.....
۳۹۲	تراجم رجال.....
۳۹۳	ترجمہ.....
۳۹۳	شرح حدیث.....
۳۹۳	مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۳۹۳	حدیث باب (دوسری حدیث).....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۳۹۳ ۴۱۴ — حدثنا علي قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري
۳۹۴ تراجم رجال
۳۹۵ ترجمہ حدیث
۳۹۵ شرح حدیث
۳۹۵ حدیث مذکور کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۳۹۶	۳۷ — باب: كفارة البزاق في المسجد
۳۹۶ ترجمۃ الباب کا مقصد
۳۹۶ مسجد میں تھوکنے یا نہ تھوکنے کے احکامات کا خلاصہ
۳۹۷ حدیث باب
۳۹۷ ۴۱۵ — حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة
۳۹۷ تراجم رجال
۳۹۸ ترجمہ حدیث
۳۹۸ شرح حدیث
۴۰۰ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۴۰۰	۳۸ — باب: دفن النخامة في المسجد
۴۰۰ ترجمۃ الباب کا مقصد
۴۰۱ حدیث باب
۴۰۱ ۴۱۶ — حدثنا إسحاق بن نصر قال: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۴۰۱	ترجمہ.....
۴۰۱	تراجم رجال.....
۴۰۲	شرح حدیث.....
۴۰۳	مسجد میں تھوکنے کی ممانعت صرف دورانِ نماز کی ہے یا خارج نماز کی بھی؟.....
۴۰۳	بائیں جانب تھوکنے میں کیا فرشتے کی بے اکرامی نہیں؟.....
۴۰۵	تھوک مسجد میں دفن کرنے کی صورت.....
۴۰۵	ترجمۃ الباب سے مناسبت.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۴۰۶	۳۹ — باب: إذا بدره البزاق فليأخذ بطرف ثوبه
۴۰۶	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۴۰۷	حدیثِ باب.....
۴۰۷	۴۱۷ — حدثنا مالك بن إسماعيل قال حدثنا زهير.....
۴۰۷	ترجمہ.....
۴۰۸	تراجم رجال.....
۴۰۹	شرح حدیث.....
۴۱۰	روایت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۴۱۱	حدیثِ مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام و مسائل.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۴۱۲	۴۰ — باب: عظة الإمام الناس في إتمام الصلاة، وذكر القبلة
۴۱۲	ترجمۃ الباب کی ماقبل سے مناسبت اور مقصد.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۱۴	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۴۱۴	۴۱۸ ——— حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال أخبرنا مالک عن أبي الزناد.....
۴۱۴	ترجمہ حدیث.....
۴۱۵	تراجم رجال.....
۴۱۶	شرح حدیث.....
۴۱۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیٹھ پیچھے دیکھنے کا مطلب.....
۴۲۲	منکرین کے اشکالات اور ان کے دلائل.....
۴۲۳	اشکالات کا جواب.....
۴۲۴	حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی ذکر کردہ تشریح.....
۴۲۵	خلاصہ کلام.....
۴۲۶	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم غیب کے ثبوت پر ایک غلط استدلال.....
۴۲۷	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث مبارکہ کی مناسبت.....
۴۲۸	حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ امور و احکام.....
۴۲۹	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۴۲۹	۴۱۹ ——— حدثنا یحییٰ بن صالح قال: حدثنا فلیح بن سلیمان.....
۴۲۹	ترجمہ حدیث.....
۴۲۹	تراجم رجال.....
۴۳۱	شرح حدیث.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۳۳	ترجمۃ الباب کی ماقبل ابواب سے مناسبت.....
۴۳۳	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۴۳۴	حدیث باب.....
۴۳۴	۴۲۰ ——— حدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا مالك عن نافع.....
۴۳۵	ترجمہ حدیث.....
۴۳۵	تراجم رجال.....
۴۳۶	شرح حدیث.....
۴۳۷	مسابقہ سے مراد.....
۴۳۷	تضمیر کے دو معنی کا بیان.....
۴۳۷	حفیاء سے مراد.....
۴۳۸	ثنیۃ الوداع کی وجہ تسمیہ اور مطلب.....
۴۳۹	بنی زریق کا مصداق.....
۴۴۰	گھوڑ دوڑ کروانے کا حکم.....
۴۴۰	گھوڑ دوڑ کی جائز صورتیں.....
۴۴۰	پہلی صورت.....
۴۴۰	دوسری صورت.....
۴۴۰	تیسری صورت.....
۴۴۱	گھوڑ دوڑ کی ناجائز صورتیں.....
۴۴۱	گھوڑ دوڑ کے شرکاء میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انعام تقسیم کرنا.....
۴۴۲	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۴۴۲	حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۴۴۴

۴۲ — باب: القسمة وتعليق القنوی في المسجد

۴۴۴

ترجمة الباب کا مقصد.....

۴۴۴

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے.....

۴۴۵

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ کی رائے.....

۴۴۶

حضرت کشمیری صاحب رحمہ اللہ کی رائے.....

۴۴۹

تعليق اور ایک وضاحت.....

۴۴۹

تعليق کا مقصد و تشریح.....

۴۵۰

حدیث باب.....

۴۵۰

۴۲۱ — وقال إبراهيم عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس.....

۴۵۰

تراجم رجال.....

۴۵۱

حدیث کا ترجمہ.....

۴۵۳

شرح حدیث.....

۴۵۳

بحرین سے کیسا اور کتنا مال بھیجا گی؟.....

۴۵۵

مسجد میں مال ڈھیر کرنے کی وجہ.....

۴۵۶

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے سوال کرنے کی وجہ.....

۴۵۶

فدیہ دینے کا مطلب.....

۴۵۷

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی مدد کیوں نہ کی؟.....

۴۵۸

حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مناسبت.....

۴۵۹

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۴۳ — باب: من دعا لطعام في المسجد ومن أجاب فيه ۴۶۰

۴۶۰ ترجمۃ الباب کی تشریح

۴۶۰ ترجمۃ الباب کا مقصد

۴۶۱ حدیث باب

۴۲۲ — حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله ۴۶۱

۴۶۱ ترجمہ حدیث

۴۶۲ تراجم رجال

۴۶۳ شرح حدیث

۴۶۴ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

۴۶۴ حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و احکام

☆☆☆ ☆☆

۴۴ — باب: القضاء واللعان في المسجد بين الرجال والنساء ۴۶۵

۴۶۵ ترجمۃ الباب کی تشریح

۴۶۵ قضاء کی لغوی و اصطلاحی تعریف

۴۶۶ مسجد میں قضاء کا حکم

۴۶۶ لعان کی لغوی و اصطلاحی تعریف

۴۶۸ لعان کا طریقہ

۴۶۹ حدیث باب

۴۲۳ — حدثنا يحيى قال: أخبرنا عبد الرزاق قال: أخبرنا ابن جريج ۴۶۹

۴۶۹ ترجمہ حدیث

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۷۰	تراجم رجال.....
۴۷۱	شرح حدیث.....
۴۷۲	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
	☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆
۴۷۳	۴۵ - باب: إذا دخل بیتا یصلی حیث شاء، أو حیث أمر، ولا یتجسس
۴۷۳	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۴۷۵	کسی کے گھر جانے کا ادب.....
۴۷۵	حدیث باب.....
۴۷۵	۴۲۴ ——— حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا إبراهيم بن سعد.....
۴۷۶	تراجم رجال.....
۴۷۷	حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ.....
۴۷۸	ترجمہ حدیث.....
۴۷۸	شرح حدیث.....
۴۷۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد خود ہوئی؟ یا آپ کو بلایا گیا تھا؟.....
۴۸۰	نوافل کی جماعت کا حکم.....
۴۸۰	احناف کا مسلک.....
۴۸۳	تذاعی سے مراد.....
۴۸۴	مالکیہ کا مذہب.....
۴۸۴	حنابلہ کا مذہب.....
۴۸۵	شافعیہ کا مذہب.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۸۵	تبرک بآثار سلف صالحین کا حکم.....
۴۸۶	مسئلہ تبرک بآثار الصالحین.....
۴۸۶	ملک الحجاز شاہ ابن مسعود کے خصوصی جلسے میں مسئلہ مذکورہ پر (علامہ عثمانی کی) طویل گفتگو.....
۴۸۷	تبرک بالآثار کے ثبوت پر سب سے قوی اور صریح دلیل.....
۴۸۷	دوسری دلیل.....
۴۸۷	تیسری دلیل.....
۴۸۸	مذکورہ حدیث کا حوالہ اور اس کا درجہ.....
۴۸۸	تبرک بالآثار الصالحین پر مخالفین کے شبہات اور ان کا جواب.....
۴۸۹	دوسرا جواب.....
۴۸۹	تیسرا جواب.....
۴۸۹	چوتھا جواب.....
۴۹۰	شیخ عبداللہ بن بلیہد کا آخری اعتراف.....
۴۹۰	حدیث باب کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۴۹۰	حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و احکام.....

☆☆☆.....☆☆☆☆

۴۹۱

۴۶ — باب: المساجد في البيوت

۴۹۱	ترجمۃ الباب کی وضاحت.....
۴۹۱	گھروں میں مسجد بنانے کا مطلب.....
۴۹۲	گھروں میں جماعت کروانے کا حکم.....
۴۹۲	ترجمۃ الباب کا مقصد.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۹۳	تعلیق.....
۴۹۳	وصلی البراء بن عازب فی مسجدہ فی دارہ جماعۃ.....
۴۹۳	تعلیق کی تخریج.....
۴۹۴	تعلیق کے رجال.....
۴۹۴	تعلیق کا ترجمہ و تشریح.....
۴۹۴	تعلیق کا مقصد.....
۴۹۴	تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۴۹۵	حدیث باب.....
۴۹۵	۴۲۵ — حدثنا سعید بن عفیر قال: حدثني الليث قال: حدثني عقيل.....
۴۹۵	ترجمہ حدیث.....
۴۹۷	تراجم رجال.....
۴۹۸	شرح حدیث.....
۵۰۰	حضرت عتبان بن مالکؓ نابینا تھے یا کم نظر والے؟.....
۵۰۳	”إن شاء الله“ کہنے کا مقصد.....
۵۰۴	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کتنے صحابہ تشریف لائے؟.....
۵۰۶	دو مختلف مقامات میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف عمل.....
۵۰۶	حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ کو تو گھر نماز کی ادائیگی کی اجازت نہیں ملی تھی، پھر ان کو کیسے مل گئی؟.....
۵۰۷	”خزیرۃ“ کے معنی.....
۵۰۹	صحیح لفظ ”الدُّخَيْشَن“ نہیں، بلکہ ”الدُّخَيْشَم“ ہے.....
۵۱۳	روایت کی ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
۵۱۴	حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۱۶

۴۷ — باب: التیمن فی دخول المسجد وغیرہ

۵۱۶

..... ترجمۃ الباب کی تشریح

۵۱۶

..... ترجمۃ الباب کا مقصد

۵۱۷

..... تعلیق

۵۱۷

..... وکان ابن عمر یبدأ برجله الیمنی، فإذا خرج بدأ برجله الیسری

۵۱۷

..... تعلیق کا ترجمہ

۵۱۷

..... تعلیق کی تخریج

۵۱۸

..... تعلیق کا مقصد

۵۱۸

..... تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

۵۱۸

..... حدیث باب

۵۱۸

..... ۴۲۶ — حدثنا سلیمان بن حرب قال: حدثنا شعبة، عن الأشعث بن سلیم

۵۱۸

..... ترجمہ حدیث

۵۱۹

..... تراجم رجال

۵۲۰

..... شرح حدیث

۵۲۲

..... حدیث مبارکہ کا ترجمۃ الباب سے ربط

☆☆☆.....☆☆☆

۵۲۲

۴۸ — باب: هل تنبش قبور مشرکي الجاهلیة

ویتخذ مکانها مساجد

۵۲۲

..... ترجمۃ الباب کی تشریح

۵۲۳

..... سبب لعنت میں علامہ نووی رحمہ اللہ کی تشریح

صفحہ نمبر	عنوانات
۵۲۵	سبب لعنت میں ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تشریح.....
۵۲۵	سبب لعنت میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی تشریح.....
۵۲۶	سبب لعنت میں حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی تشریح.....
۵۲۶	سبب لعنت میں علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی تشریح.....
۵۲۶	سبب لعنت میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی تشریح.....
۵۲۷	قبر کے سامنے نماز پڑھنے کا حکم.....
۵۲۷	احناف کا مذہب.....
۵۲۷	مالکیہ کا مذہب.....
۵۲۷	حنابلہ کا مذہب.....
۵۲۸	عند الحنابلہ قبرستان کی تعریف.....
۵۲۸	شوافع کا مذہب.....
۵۳۰	حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ کی رائے.....
۵۳۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر کی تخریج.....
۵۳۲	صالحین کے مزارات کے قرب میں مساجد کا حکم.....
۵۳۳	سلفی حضرات کا فتح الباری پر اعتراض اور اس کا رد.....
۵۳۳	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۵۳۳	۴۲۷ — حدثنا محمد بن المثنی قال: حدثنا يحيى، عن هشام.....
۵۳۴	تراجم رجال.....
۵۳۵	ترجمہ حدیث.....
۵۳۵	شرح حدیث.....
۵۳۷	بت پرستی کی ابتداء کیسے ہوئی؟.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۵۳۸	”شرار“ کی لغوی تحقیق.....
۵۳۸	شرار الخلق کا مصداق کون لوگ؟.....
۵۳۹	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۵۴۱	حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام.....
۵۴۲	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۵۴۲	۴۲۸ — حدثنا مسدد قال: حدثنا عبد الوارث، عن أبي التياح.....
۵۴۲	ترجمہ حدیث.....
۵۴۳	تراجم رجال.....
۵۴۴	شرح الحدیث.....
۵۴۴	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ آمد کب ہوئی؟.....
۵۴۷	جمعہ کی فرضیت مکہ میں ہو چکی تھی.....
۵۴۷	تلواریں لٹکا کر آنے سے کیا مقصود تھا؟.....
۵۴۸	حضرت ابو بکرؓ کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف بننے کی وجہ؟.....
۵۴۹	اوٹنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مامور تھی.....
۵۴۹	اس واقعے سے متعلق سیر کی ایک عجیب روایت.....
۵۵۰	حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر کی تاریخ.....
۵۵۶	بوقت ضرورت مشرکین کی قبروں کے اکھیڑنے کا جواز.....
۵۵۷	حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر.....
۵۵۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا اشعار پڑھنا.....
۵۵۹	سماع کے مباح ہونے پر استدلال.....
۵۶۲	انصار کی وجہ تسمیہ.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

- ۵۶۲ مہاجرین کی وجہ تسمیہ
- ۵۶۳ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت
- ۵۶۳ حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و احکام

☆☆☆ ☆☆ ☆☆☆

۵۶۴ ۴۹ — باب: الصلاة في مرابض الغنم

- ۵۶۴ ترجمۃ الباب کا مقصد
- ۵۶۵ حدیث باب
- ۵۶۵ ۴۲۹ — حدثنا سليمان بن حرب قال: حدثنا شعبة، عن أبي التياح
- ۵۶۵ تراجم رجال
- ۵۶۶ ترجمہ حدیث
- ۵۶۶ شرح حدیث
- ۵۶۷ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

☆☆☆ ☆☆ ☆☆☆

۵۶۸ ۵۰ — باب: الصلاة في مواضع الإبل

- ۵۶۹ ترجمۃ الباب کا مقصد
- ۵۷۰ علامہ سندھی رحمہ اللہ کی رائے
- ۵۷۰ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے
- ۵۷۰ علامہ کاندھلوی رحمہ اللہ کی رائے
- ۵۷۱ اونٹوں کے باڑے میں نماز کا حکم
- ۵۷۲ حنابلہ کی دلیل کا جواب

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۷۳	گائے کے پاڑے میں نماز ادا کرنے کا حکم
۵۷۳	حدیث باب
۵۷۳	۴۳۰ — حدثنا صدقة بن الفضل قال أخبرنا سليمان بن حيان
۵۷۴	تراجم رجال
۵۷۴	سليمان بن حيان
۵۷۶	ترجمہ حدیث
۵۷۶	شرح حدیث
۵۷۷	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت
۵۷۸	حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۵۷۹ ۵۱ — باب: من صلی وقدامہ تنور أو نار،

أو شیء مما یعبد، فأراد به الله

۵۷۹	ترجمۃ الباب کی تشریح
۵۸۰	ترجمۃ الباب کا مقصد
۵۸۱	تعلیق
۵۸۱	وقال الزهري: أخبرني أنس قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: عرضت علي النار وأنا أصلي
۵۸۱	تعلیق کا ترجمہ
۵۸۱	تعلیق کی تخریج
۵۸۲	تعلیق اور ترجمۃ الباب میں مطابقت

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۸۲	تعلیق سے طریق استدلال.....
۵۸۲	احناف کا مسلک اور امام بخاریؒ کے استدلال کا جواب.....
۵۸۴	امام بخاری رحمہ اللہ کے مسلک پر ایک اعتراض.....
۵۸۵	حدیث باب.....
۵۸۵	۴۳۱ — حدثنا عبد الله بن مسلمة عن املک عن زيد بن أسلم.....
۵۸۵	تراجم رجال.....
۵۸۶	ترجمہ حدیث.....
۵۸۶	شرح حدیث.....
۵۸۶	صلاة کسوف اور خسوف کا مصداق.....
۵۸۸	ترجمة الباب سے مطابقت.....
۵۸۸	حدیث مبارکہ سے مستفاد امور.....
۵۸۹	مساجد کی قبلہ والی دیوار میں ہیٹریا گیس لیمپ وغیرہ لگانے کا حکم.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۵۹۰

۵۲ — باب: کراهية الصلاة في المقابر

۵۹۰	قبرستان میں نماز کا حکم.....
۵۹۰	ترجمة الباب کا مقصد.....
۵۹۱	حدیث باب.....
۵۹۱	۴۳۳ — حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع.....
۵۹۱	تراجم رجال.....
۵۹۲	ترجمہ حدیث.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۵۹۳	شرح حدیث.....
۵۹۳	گھروں میں نوافل پڑھنے کے بارے میں علامہ قرطبی رحمہ اللہ کا موقوف.....
۵۹۳	قاضی عیاض رحمہ اللہ کا موقوف.....
۵۹۳	جمہور کا موقوف.....
۵۹۴	گھروں میں نوافل پڑھنے کے فوائد.....
۵۹۵	گھروں کو قبرستان نہ بنانے سے متعلق حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ کی رائے.....
۵۹۶	علامہ خطابی رحمہ اللہ کی رائے.....
۵۹۶	علامہ توربشتی رحمہ اللہ کی رائے.....
۵۹۶	ملا علی قاری رحمہ اللہ کی رائے.....
۵۹۷	علامہ خطابی رحمہ اللہ کا ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۵۹۸	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۵۹۸	علامہ کورانی رحمہ اللہ کی رائے.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۵۹۹	۵۳۔ باب: الصلاة في مواضع الخسف والعذاب
۵۹۹	ترجمۃ الباب کی تشریح.....
۵۹۹	”خسف“ سے مراد کون سا واقعہ ہے؟.....
۶۰۰	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۶۰۰	ایک اشکال اور اس کا جواب.....
۶۰۱	تعلیق.....
۶۰۱	ویذکر أن علیا رضي الله عنه كره الصلاة بخسف بابل.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۶۰۱	تعلیق کی تخریج.....
۶۰۲	تعلیق کا ترجمہ.....
۶۰۲	تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۶۰۲	بابل شہر.....
۶۰۳	بابل کی وجہ تسمیہ.....
۶۰۳	حدیث باب.....
۶۰۳	۴۳۳ — حدثنا إسماعیل بن عبد اللہ قال: حدثني مالك.....
۶۰۴	تراجم رجال.....
۶۰۵	ترجمہ حدیث.....
۶۰۵	شرح حدیث.....
۶۰۵	حجر کون سا مقام ہے؟.....
۶۰۸	قوله: ”لا يصيبكم ما أصابهم“ پر ایک شبہ اور اس کا جواب.....
۶۰۹	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۶۰۹	حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام و آداب.....

☆☆☆.....☆☆☆☆

۶۱۰ باب: الصلاة في البيعة — ۵۵، ۵۴

۶۱۰	ترجمۃ الباب کی تشریح.....
۶۱۰	”بیعة“ اور ”کنیہ“ میں فرق.....
۶۱۰	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۶۱۰	حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۶۱۱	سابقہ ایک باب سے تعارض اور اس کا حل.....
۶۱۱	پہلی تعلیق.....
۶۱۱	وقال عمر رضي الله عنه: إنا لا ندخل كنائسكم.....
۶۱۲	تعلیق کی تخریج.....
۶۱۲	تعلیق کا ترجمہ.....
۶۱۲	تعلیق کی تشریح.....
۶۱۳	تعلیق کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....
۶۱۴	دوسری تعلیق.....
۶۱۴	وكان ابن عباس يصلي في البيعة إلا بيعة فيها تماثيل.....
۶۱۴	تعلیق کی تخریج.....
۶۱۴	تعلیق کا ترجمہ.....
۶۱۴	تعلیق کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....
۶۱۵	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۶۱۵	۴۳۴ — حدثنا محمد قال: أخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه.....
۶۱۵	تراجم رجال.....
۶۱۶	ترجمہ حدیث.....
۶۱۷	شرح حدیث.....
۶۱۷	حدیث مبارکہ کی ترجمہ الباب سے مطابقت.....
۶۱۷	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۶۱۷	نسخ کا فرق.....
۶۱۸	۴۳۵، ۴۳۶ — حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۶۱۹	تراجم رجال.....
۶۲۰	ترجمہ حدیث.....
۶۲۱	شرح حدیث.....
۶۲۳	ایک اشکال اور اس کا حل.....
۶۲۵	کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟.....
۶۲۵	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
۶۲۵	حدیث باب (تیسری حدیث).....
۶۲۵	۴۳۷ — حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب.....
۶۲۶	ترجمہ حدیث.....
۶۲۶	تراجم رجال.....
۶۲۷	شرح حدیث.....

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۶۲۸ ۵۶ — باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم:

”جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً“.

۶۲۸	ترجمۃ الباب کا مقصد.....
۶۲۸	حدیث باب.....
۵۲۸	۴۳۸ — حدثنا محمد بن سنان قال: حدثنا هشيم.....
۶۲۸	تراجم رجال.....
۶۳۰	ترجمہ حدیث.....
۶۳۰	شرح حدیث.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۶۳۰ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

☆☆☆ ☆☆

۶۳۱ ۵۷ — باب: نوم المرأة في المسجد

۶۳۱ ترجمۃ الباب کا مقصد

۶۳۲ حدیث باب

۶۳۲ ۴۳۹ — حدثنا عبيد بن إسماعيل قال حدثنا ابو اسامة

۶۳۲ تراجم رجال

۶۳۳ ترجمہ حدیث

۶۳۴ شرح حدیث

۶۴۰ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

۶۴۰ حدیث مبارکہ سے مستفاد فوائد و احکام

☆☆☆ ☆☆

۶۴۱ ۵۷ — باب: نوم الرجال في المسجد

۶۴۱ ترجمۃ الباب کا مقصد

۶۴۲ پہلی تعلیق

۶۴۲ وقال أبو قلابة عن أنس: قدم رهط من عُكَلٍ

۶۴۲ تعلیق کی تخریج

۶۴۲ تعلیق کے رجال

۶۴۳ تعلیق کا ترجمہ

۶۴۳ تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

صفحہ نمبر	عنوانات
۶۴۳	دوسری تعلیق.....
۶۴۳	وقال عبد الرحمن بن أبي بكر: كان أصحاب الصفة الفقراء.....
۶۴۴	تعلیق کی تخریج.....
۶۴۴	تعلیق کے رجال.....
۶۴۵	تعلیق کا ترجمہ.....
۶۴۵	”صفہ اور اصحاب صفہ“.....
۶۴۸	تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
۶۴۸	حدیث باب (پہلی حدیث).....
۶۴۸	۴۴۰ — حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع.....
۶۴۹	تراجم رجال.....
۶۵۰	ترجمہ حدیث.....
۶۵۰	شرح حدیث.....
۶۵۱	انسانی عمر کے مختلف ارتقائی ادوار.....
۶۵۳	”العلماء العزاب“ کا تعارف.....
۶۵۳	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
۶۵۳	حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب.....
۶۵۴	مسجد میں سونے کے بارے میں ائمہ کرام کے مذاہب.....
۶۵۴	احناف کا مسلک.....
۶۵۴	مالکیہ کا مسلک.....
۶۵۴	شوافع اور حنابلہ کا مسلک.....
۶۵۵	تبلیغی جماعت والوں کا مسجد میں سونا.....

صفحہ نمبر	عنوانات
۶۵۶	طلبہ مدارس دینیہ کا مسجد میں سونا.....
۶۵۹	حدیث باب (دوسری حدیث).....
۶۵۹	۴۴۱ ——— حدثنا قتیبہ بن سعید قال: حدثنا عبد العزیز بن أبی حازم.....
۶۵۹	تراجم رجال.....
۶۶۰	عبد العزیز بن ابی حازم.....
۶۶۱	ترجمہ حدیث.....
۶۶۱	شرح حدیث.....
۶۶۳	ناگواری جانبین سے پیش آئی.....
۶۶۳	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاف بیانی.....
۶۶۳	برتن تو کھڑکتے ہی ہیں.....
۶۶۴	قیلولہ کا حکم.....
۶۶۷	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کنیت ”ابوتراب“ کی وجہ تسمیہ.....
۶۶۷	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت.....
۶۶۸	حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب.....
۶۶۹	حدیث باب (تیسری حدیث).....
۶۶۹	۴۴۲ ——— حدثنا یوسف بن عیسیٰ، قال: حدثنا ابن فضیل، عن أبیہ.....
۶۶۹	تراجم رجال.....
۶۷۰	ابیہ، (فضیل بن غزوان).....
۶۷۱	ترجمہ حدیث.....
۶۷۲	شرح حدیث.....
۶۷۲	اصحاب صفہ کی تعداد.....

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۶۷۲ مدارس اور خانقاہوں کی اصل

۶۷۴ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

☆☆☆ ☆☆☆

۶۷۵ ۵۹ — باب: الصلاة إذا قدم من سفر

۶۷۵ ترجمۃ الباب کا مقصد

۶۷۶ تعلیق

۶۷۶ وقال كعب بن مالك: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر

۶۷۶ تعلیق کی تخریج

۶۷۶ تعلیق کا ترجمہ

۶۷۶ تعلیق کے راوی

۶۷۷ کعب بن مالک

۶۸۴ تعلیق کا مقصد

۶۸۴ حدیث باب

۶۸۴ ۴۴ — حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا مسعر قال حدثنا محارب بن دثار

۶۸۵ ترجمہ حدیث

۶۸۶ تراجم رجال

۶۸۶ مُحَارِبُ بْنُ دِثَارٍ

۶۸۷ شرح حدیث

۶۸۸ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

۶۸۹ حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب

☆☆☆ ☆☆☆

صفحہ نمبر	عنوانات
-----------	---------

۶۹۰	۶۰ — باب: إذا دخل المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس
۶۹۰	ترجمة الباب کا مقصد.....
۶۹۰	پہلا مسئلہ: اوقات مکروہہ میں تحیۃ المسجد کا حکم.....
۶۹۲	دوسرا مسئلہ: تحیۃ المسجد محض داخل ہونے والے پر ہے، یا گزرنے والے پر بھی؟.....
۶۹۳	تیسرا مسئلہ: تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب.....
۶۹۴	چوتھا مسئلہ: نفل نماز کی کم از کم کتنی رکعات؟.....
۶۹۶	پانچواں مسئلہ: تحیۃ المسجد کا وقت.....
۶۹۹	حدیث باب.....
۶۹۹	۴۴۴ — حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك.....
۶۹۹	تراجم رجال.....
۷۰۰	عمرو بن سلیم الزرقی.....
۷۰۱	ترجمہ حدیث.....
۷۰۱	شرح حدیث.....
۷۰۲	حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت.....
۷۰۳	مصادر و مراجع.....

فہرِس اَسْمَاءِ الرِّجَالِ الْمُرْتَجَمِ لَهُمْ عَلَى تَرْتِيبِ حُرُوفِ الْهَجَاءِ

صفحہ نمبر	اسماءِ رجال
۱۷۹	ابن مہدی.....
۱۷۶	ابو حمید.....
۱۲۷	ابو مسلمہ سعید بن یزید الازدی.....
۶۶۰	عبد العزیز ابی حازم.....
۶۷۰	ابیہ؛ (فضیل بن غزوان).....
۱۶۳	بکر بن مضر.....
۲۱۳	خالد بن الحارث.....
۵۷۴	سلیمان بن حیان.....
۲۴۷	سیف (بن سلیمان المخزومی).....
۱۵۰	صلت بن محمد.....
۱۶۴	عبداللہ بن مالک ابن نحسینہ.....
۴۷۷	عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ.....
۱۱۲	عراک (بن مالک الغفاری).....
۷۰۰	عمرو بن سلیم الزرقی.....
۱۷۸	عمرو بن عباس.....

صفحہ نمبر	اسمائے رجال
۳۳۴	عمرو بن عون.....
۱۲۱	غالب القطان.....
۶۷۷	کعب بن مالک رضی اللہ عنہ.....
۶۸۶	محارب بن دثار.....
۱۴۴	مسلم (بن صبیح).....
۱۸۰	منصور بن سعد.....
۱۵۱	مہدی.....
۱۸۰	میمون بن سیاہ.....
۱۳۶	ہمام بن حارث.....

☆☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆☆

☆☆☆.....☆☆.....☆☆☆

☆☆.....☆.....☆☆

ایک ضروری وضاحت

اس تقریر میں ہم نے صحیح بخاری کا جو نسخہ متن کے طور پر استعمال کیا ہے، اس پر ڈاکٹر مصطفیٰ دیب البغا صاحب نے تحقیقی کام کیا ہے، ڈاکٹر مصطفیٰ دیب نے احادیث پر نمبر لگانے کے ساتھ ساتھ احادیث کے مواضع متکررہ کی نشان دہی کا بھی التزام کیا ہے، اگر کوئی حدیث بعد میں آنے والی ہے تو حدیث کے آخر میں نمبرات سے اس کی نشان دہی کر دیتے ہیں کہ اس نمبر پر یہ حدیث آرہی ہے، اور اگر حدیث گزری ہے تو نمبر سے پہلے [ر] لگا دیتے ہیں، یعنی اس نمبر کی طرف رجوع کیا جائے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۸ - باب (۱) : إِذَا أَصَابَ ثَوْبُ الْمُصَلِّي أَمْرَأَتَهُ إِذَا سَجَدَ .

یہ باب اس بارے میں ہے کہ

جب نمازی کا کپڑا سجدہ کرتے وقت اس کی بیوی کو لگ جائے۔ (تو نماز کا کیا حکم ہے؟)

ترجمة الباب کا مقصد

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ

امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت تو یہ ہے کہ ترجمۃ الباب میں اس طرح کی عبارت اس وقت لاتے ہیں جب کسی حکم شرع میں کسی امام کا اختلاف ہو، لیکن اس مقام میں خلاف عادت ایسا مسئلہ بیان ہوا ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۲)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

چونکہ مسِ مرأة بعض کے نزدیک ناقض وضو ہے تو ممکن ہے کہ کسی کو یہ وہم ہو کہ اگر نمازی کا کپڑا عورت کو لگ جائے بحالتِ صلاۃ، تو یہ باعثِ کراہت ہوگا، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ اس کو دفع فرما رہے ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ اس سے نماز میں کوئی خلل نہ ہوگا، مگر میں نے بیان کیا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نہ تو مسِ مرأة سے وضو کے قائل ہیں، نہ ہی مسِ ذکر سے، اور نہ ہی قہقہہ سے، وہ مسائل میں نہ احناف کے ساتھ ہیں، اور

(۱) کشف الباری میں الدکتور مصطفیٰ دیب البغا کے جس نسخے کو بطور متن کے بنیاد بنایا گیا ہے، اس نسخے کے مطابق اس باب کا نمبر ”اٹھارہ“ ہے، جب کہ دیگر نسخ میں جو فتح الباری، عمدۃ القاری، ارشاد الساری وغیرہ میں ہیں کے مطابق اس باب کا نمبر ”انیس“ ہے۔

نہ ہی شوافع کے ساتھ۔

اور دوسری غرض امام بخاری رحمہ اللہ کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ حنفیہ پر رد ہے، کیونکہ حنفیہ محاذاتِ مرآة کو مفسدِ صلاۃ قرار دیتے ہیں، اور یہاں روایت میں ”حذاء“ کا لفظ موجود ہے، لیکن اس سے احناف پر رد نہیں ہوتا، کیونکہ حنفیہ مطلقاً محاذات کو مفسد نہیں مانتے، بلکہ اس کے لیے کچھ شرائط ہیں، مثلاً: امام نے عورت کی امامت کی نیت کی ہو اور عورت نماز میں اس کے ساتھ شریک ہو، لیکن چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں، اس لیے ممکن ہے کہ ”حذاء“ کے لفظ سے استدلال کر لیا ہو (۱)۔

حدیثِ باب

۳۷۲ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، عَنْ خَالِدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ ، عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ : ^(۲) كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَأَنَا حِذَاءَهُ ، وَأَنَا حَائِضٌ ، وَبِمَا أَصَابَنِي ثَوْبُهُ إِذَا سَجَدَ . قَالَتْ : وَكَانَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ . [ر : ۳۲۶]

ترجمہ حدیث

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں لیٹی ہوتی تھی، اس حال میں کہ میں حائضہ ہوتی تھی، اور بسا اوقات جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جاتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کپڑا میرے بدن کو لگ جاتا تھا، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں پانچ رجال ہیں:

(۱) الكنز المتواری: ۶۴/۴، ۶۵ - تقریر بخاری شریف: ۱۳۵/۲ - سراج القاری: ۴۰۸/۲

(۲) مر تخریجہ فی کشف الباری، کتاب الحيض، باب، رقم الحديث: ۳۳۳

۱۔ مسدد

یہ ”مسدد بن مسرہ بن مسرہ بن مرعبل بن اسدی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الصلوة، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه،

میں گزر چکا ہے (۱)۔

۲۔ خالد

یہ ”خالد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن الطحان الواسطی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب: الوضوء، باب: من مضمض واستنشق من غرفة واحدة، میں

گزر چکا ہے (۲)۔

۳۔ سلیمان الشیبانی

یہ ”سلیمان بن ابی سلیمان ابواسحاق شیبانی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، کی دوسری حدیث، کے

تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ عبد اللہ بن شداد

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، کی دوسری حدیث، کے

تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

۵۔ میمونہ

یہ ام المؤمنین ”حضرت میمونہ بنت الحارث“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: من مضمض واستنشق من غرفة واحدة

(۳) کشف الباری، کتاب: الحيض، باب: مباشرة الحائض، الحديث الثاني، ص: ۲۵۰

(۴) کشف الباری، کتاب: الحيض، باب: مباشرة الحائض، الحديث الثاني، ص: ۲۵۰

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب العلم، باب: السمر فی العلم، میں گزر چکا ہے (۱)۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی مکمل شرح کتاب الحیض کے آخری باب کے تحت گزر چکی ہے۔

صرف ”وَأَنَا حَذَاءٌ“ کی ترکیبی حالت کے بارے میں عرض ہے کہ ”حذاء ہ“ کو منصوب اور مرفوع دونوں طرح پڑھنا درست ہے، ”نصب“ ظرفیت کی بناء پر ہوگا اور ”مرفوع“ خبر کی بناء پر۔ ظرفیت کی صورت میں جملہ ”أَنَا مَفْتَرِشَةٌ حَذَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ ہوگا (۲)۔

قولہ: ”عَلَى الْخُمْرَةِ“ بضم الخاء المعجمة وسكون الميم، کھجور کے پتوں سے بنی ہوئی چھوٹی چٹائی / جائے نماز کو کہتے ہیں، اس کی مکمل تشریح بھی کتاب الحیض کے آخری باب کے تحت گزر چکی ہے۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت واضح ہے کہ ترجمہ میں ”إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبَ الْمَصْلِيِّ امْرَأَتَهُ إِذَا سَجَدَ“ ہے اور یہی بات حدیث مبارکہ کے جملے ”رَبَّمَا أَصَابَنِي ثَوْبُهُ إِذَا سَجَدَ“ میں موجود ہے (۳)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب

اس حدیث مبارکہ سے بہت سے امور و آداب مستنبط ہوتے ہیں، مثلاً:

- ۱۔ حائضہ عورت کا جسم ناپاک نہیں ہوتا، اس لیے کہ اگر حائضہ عورت کا بدن نجس ہوتا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوران نماز اپنا کپڑا حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا پر نہ گرنے دیتے، اور یہی حکم نفاس والی عورت کا بھی ہے۔
- ۲۔ حائضہ عورت اگر نمازی کے قریب ہو تو اس سے نماز میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی۔

۳۔ حائضہ عورت سے نماز معاف ہے۔

۴۔ کھجور کے پتوں سے بنی چٹائی پر نماز ادا کرنا درست ہے (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۴/۲۰۴

(۲) شرح الکرمانی: ۴/۴۴ - عمدة القاري: ۴/۱۶۰

(۳) عمدة القاري: ۴/۱۶۰ - الكوثر الجاري: ۲/۶۷

(۴) شرح الکرمانی: ۴/۴۴ - عمدة القاري: ۳/۳۷۱، ۴/۱۶۰

۱۹ - باب : الصَّلَاةُ عَلَى الْحَصِيرِ .

یہ باب چٹائی پر نماز پڑھنے کے بارے میں ہے۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”بعض شراح نے یہاں حدیث: ”جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً“ ذکر کر کے غیر ارض پر جواز صلوٰۃ کا ذکر کیا ہے۔ مگر میرے نزدیک امام بخاری رحمہ اللہ کی غرض ایک اور مسئلہ کو بیان کرنا ہے، وہ یہ کہ غالباً ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ وہ ”صلوٰۃ علی الحصیر“ کو مکروہ بتلاتی ہیں اور ان کا استدلال آیت شریفہ: ﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً﴾ سے ہے تو چونکہ اللہ تعالیٰ نے جہنم کو کافرین کے لیے حصیر بنایا ہے تو یہاں اشتراک اسی پایا جا رہا ہے، لہذا حصیر پر نماز مکروہ ہوگی، تو اب امام بخاری رحمہ اللہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول پر رد فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تو ”صلوٰۃ علی الحصیر“ ثابت ہے (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی اسی نکتے کی طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اثر کی تخریج

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مذکورہ اثر ”مسند ابی یعلیٰ الموصلی“ میں موجود ہے، پورا اثر ملاحظہ کیجیے:

حدثنا أبو بكر حدثنا يزيد بن مقداًم عن المقداًم بن شريح، عن أبيه

أنه سأل عائشة: أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على

الحصير؟ فإني سمعت في كتاب الله: ﴿وجعلنا جهنم للكافرين

حصيراً﴾ قالت: ”لم يكن يصلي عليه“ (۳)۔

بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک مذکورہ اثر ثابت نہیں ہے۔ یا انہوں نے

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۳۷/۲، ۱۳۸، الكنز المتواری: ۶۵/۴، سراج القاری: ۴۰۹/۲

(۲) فتح الباری: ۶۳۶/۱

(۳) مسند ابی یعلیٰ الموصلی، مسند عائشہ، رقم الحدیث: ۴۴۳۱، ۷۵/۴

اسے شاذ قرار دیتے ہوئے رد کر دیا ہے، اس لیے کہ اس کے معارض اس سے قوی حدیث موجود تھی، جیسے: حدیث باب۔ بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب: صلوة اللیل میں حضرت ابوسلمہ کے طریق سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چٹائی پر نماز پڑھنے کی تصریح ہے (۱)۔

اسی طرح صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت موجود ہے کہ انہوں نے خود جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو چٹائی پر نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا (۲)۔

نیز! المصنف لابن ابی شیبہ میں حضرت ابوسعید اور حضرت انس رضی اللہ عنہما کی مرفوع روایات اور حضرت ابن عمر، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت مکحول، حضرت ثابت بن عبید اللہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کے آثار موجود ہیں، جن سے حصیر (چٹائی) پر کھڑے ہو کر نماز کی ادائیگی کا درست ہونے ثابت ہوتا ہے (۳)۔

(۱) حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا ابن أبي فديك، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن المقبري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن عائشة رضي الله عنها، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له حصير، يبسطه بالنهار، ويحتجره بالليل، فتاب إليه ناس، فصلوا وراءه. (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب: صلاة الليل، رقم الحديث: ۷۳۰)

(۲) حدثني عمرو الناقد، وإسحاق بن إبراهيم -واللفظ لعمر- قال: حدثني عيسى بن يونس، حدثنا الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، حدثني أبو سعيد الخدري أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم قال: فرأيتَه يصلي على حصير يسجد عليه قال: ورأيتَه يصلي في ثوب واحد متوشحاً به. (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: في الصلاة على الحصير، رقم الحديث: ۵۱۹)

(۳) ۱- حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على حصير.

۲- حدثنا وكيع قال: حدثنا العمري، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن أنس، أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على حصير.

۳- حدثنا وكيع، عن سفيان، عن توبة العنبري، عن نافع، عن ابن عمر، أنه كان يصلي على حصير.

۴- حدثنا وكيع قال: حدثنا عمر بن ذر، عن يزيد الفقير قلأيت جابر بن عبد الله، يصلي على حصير من بردي.

۵- حدثنا وكيع، عن هشام بن الغاز، عن مكحول قال: رأيتَه يصلي على الحصير ويسجد عليه.

۶- حدثنا حفص، عن حجاج، عن ثابت بن عبید اللہ قال: رأيت زيد بن ثابت، يصلي على حصير =

حصیر کی تعریف

کھجور کے پتوں سے بنی ہوئی چٹائی یا بوریا ”حصیر“ کہلاتا ہے، یہ ”خمرۃ“ سے بڑی ہوتی ہے اور عموماً قد انسانی کے برابر ہوتی ہے، اسے گھروں میں بچھایا جاتا ہے (۱)۔

تعلیق

وَصَلَّى جَابِرٌ وَأَبُو سَعِيدٍ فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا .

تعلیق کا ترجمہ

حضرت جابر اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما نے کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو موصولاً ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے المصنف میں ذکر کیا ہے، ملاحظہ ہو:

حدثنا أبو بكر قال: حدثنا مروان بن معاوية، عن حميد، قال: سئل أنس عن الصلاة في السفينة، فقال عبد الله بن أبي عتبة مولى أنس وهو معنا جالس: سافرت مع أبي سعيد الخدري، وأبي الدرداء، وجابر بن عبد الله، قال حميد: وأناس قد سماهم، فكان إمامنا يصلي بنا في السفينة قائماً، ونحن نصلي خلفه قياماً، ولو شئنا لأرفأنا وخرجنّا (۲)۔

تعلیق کے رجال

اس تعلیق میں دو راوی ہیں:

= يسجد عليه .

(المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في الصلاة على الحصير، رقم الحديث: ۴۰۴۳ - ۴۰۵۶، ۳۹۸/۱، ۳۹۹)

(۱) تاج العروس من جواهر القاموس، مادة: ح ص ر، ۲۸/۱۱ - لسان العرب: ۱۰۳/۳ - المعجم الوسيط، ص: ۱۷۹ - إعلام الحديث للخطابي: ۳۷۲/۱

(۲) المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من صلى فيها قائماً، رقم الحديث: ۶۶۲۶، ۴۳۱/۴۔

۱۔ جابر

یہ مشہور صحابی رسول حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: من لم یر الوضوء إلا من المخرجین من القبل والدبر، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ ابوسعید

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”سعد بن مالک بن سنان بن عبید اللہ انصاری الخزرجی“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اس پر اشکال ہے کہ سفینہ کا ذکر حصیر کے باب میں کیسے لے آئے؟ جن لوگوں نے باب کی غرض یہ بتلائی ہے کہ غیر ارض پر نماز پڑھنا ”جعلت لی الأرض“ کے خلاف معلوم ہوتا ہے، ان پر رد ہے، ان لوگوں کے نزدیک تو کوئی اشکال نہیں، کیونکہ سفینہ اور حصیر دونوں غیر ارض میں سے ہیں، مگر میری رائے پر اس سے اشکال وارد ہوگا، اور جواب اس کا یہ ہے کہ بعض مرتبہ ترجمہ میں استدلال عادت سے ہوتا ہے، تو چونکہ عام طور سے سفینہ کے اندر حصیر بچھانے کی عادت ہے تو اس عادت کے تحت گویا سفینہ میں نماز مثل صلاۃ حصیر ہے“ (۳)۔

علامہ ابن المنیر رحمہ اللہ کی رائے

علامہ ابن المنیر رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”الصلاة على الحصير“ کے ترجمہ میں ”الصلاة في السفينة“ داخل

(۱) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: من لم یر الوضوء إلا من المخرجین من القبل والدبر

(۲) کشف الباری: ۸۲/۲

(۳) تقریر بخاری: ۱۳۶/۲

کرنے کی وجہ یہ ہے کہ چٹائی اور کشتی پر نماز ادا کرنا غیر زمین پر نماز ادا کرنا ہے، یعنی: دونوں اس امر میں شریک ہیں، اور مصنف علیہ الرحمۃ نے ایسا اس لیے کیا کہ یہ وہم پیدا نہ ہو جائے کہ نمازی کے لیے نماز کے دوران زمین سے الصاق ضروری ہے“ (۱)۔

یہی بات شیخ بدرالدین بن جماعہ رحمہ اللہ نے ”مناسبات تراجم البخاری“ میں (۲)؛ اور قاضی بدر الدین الدمامینی رحمہ اللہ نے ”مصابیح الجامع“ میں ذکر کی ہے (۳)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی رائے

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے:

”اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے خلاف کی طرح اشارہ کیا ہے، اُن کے نزدیک بلا عذر کے، یعنی: قیام پر قدر ہوتے ہوئے بھی کشتی میں بیٹھ کر نماز جائز ہے“ (۴)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”اس سے قوی مناسبت یہ ہے کہ جس طرح مصلیٰ اور جائے نماز زمین پر ہوتا ہے، اس طرح کشتی پانی پر ہوتی ہے، لہذا دونوں پر نماز درست ہے (۵)۔

کشتی میں نماز پڑھنے کا حکم و مسائل

اگر کشتی یا بحری جہاز چل رہا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بلا عذر بیٹھ کر فرض و واجب نماز پڑھنا جائز ہے، لیکن خلافِ افضل اور مکروہ ہے اور کشتی میں بیٹھ کر نماز ادا کرنے کی صورت میں بھی نماز رکوع و سجود کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے، بیٹھ کر اشارہ سے نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے۔

(۱) المتواری علی أبواب البخاری، ص: ۸۵

(۲) مناسبات تراجم البخاری، ص: ۴۶

(۳) مصابیح الجامع للدمامینی: ۱۰۲/۲

(۴) فتح الباری: ۶۴۳/۱

(۵) عمدة القاری: ۱۶۳/۴

اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک کشتی میں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور عذر کی صورت میں ان کے نزدیک بھی جائز ہے۔

اس اختلافی صورت میں صاحبین رحمہما اللہ کا مسلک مختار و قوی ہے۔

اور اگر کشتی پانی میں چل نہ رہی ہو بلکہ کنارہ پر بندھی ہوئی ہو تو اس میں ایسے شخص کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، جو قیام پر قادر ہو۔ اس لیے کہ اس صورت میں یہ کشتی زمین کی مثل ہے، لہذا کوئی ایسا عذر جس کی وجہ سے زمین پر بیٹھ کر نماز ادا کرنا جائز ہو، اسی عذر کی وجہ سے کشتی میں بیٹھ کر بھی نماز ادا کرنا جائز ہوگا۔

اور اگر کشتی دریا کے اندر ٹھہری ہوئی ہے، یعنی: گہرے پانی میں لنگر انداز ہو، بندھی ہوئی ہو، لیکن ہوا کی وجہ سے بہت زیادہ ہلتی ہو تو وہ چلتی کشتی کے حکم میں اور تھوڑا ہلتی ہو تو وہ رکی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے۔

نیز! کشتی میں نماز ادا کرتے وقت بھی قبلہ رخ ہونا ضروری ہے، اور اگر کشتی قبلہ کی طرف سے پھر جائے تو نمازی بھی اپنا منہ قبلہ کی طرف پھیر لے۔ اگر باوجود قدرت کے قبلہ کی طرف نہیں گھومے گا تو اس کی نماز جائز نہیں ہوگی (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا ایک قول اور اس کا جواب

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے مناسبت کے تحت یہ بات ذکر کی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے خلاف کی طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔

تو واضح رہے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب رحمہ اللہ کا استدلال حدیث انس رضی اللہ عنہ سے ہے۔ دوسری بات: حسن بن زیاد رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں سوید بن غفلہ کی سند سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے کشتی میں نماز پڑھنے کے بارے میں سوال کیا تو دونوں حضرات نے فرمایا کہ کشتی کے چلنے کی حالت میں بیٹھ کر نماز پڑھو اور رکی ہوئی ہونے کی حالت میں کھڑے ہو کر

(۱) المبسوط للسرخسی، کتاب الصلوة، باب: فی الصلوات فی السفینة: ۲/۲

رد المحتار، کتاب الصلوة، مطلب: فی الصلوة فی السفینة: ۵۷۲/۲، ۵۷۳

مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلوة، الصلوة فی السفینة، ص: ۴۰۸

(۲) فتح الباری: ۶۳۴/۱

نماز پڑھو۔

تیسری بات: کشتی چلنے کی حالت میں اکثر دورانِ راس ہوتا ہے، لہذا سبب کی جگہ مسبب کو سمجھ لیا گیا اور ایسا ہی ہوتا بھی ہے، خصوصاً جب کہ مسبب پر واقفیت دشوار ہو، یا وہ ایسا ہو کہ سبب کی موجودگی میں اس کا موجود نہ ہونا بہت نادر ہو۔ جس طرح امام صاحب نے مباشرتِ فاحشہ کو خروجِ منی کا قائم مقام قرار دیا ہے، لہذا حکم اکثری حالت پر دیا گیا (۱)۔

حضرت مجاہد، حضرت ابن سیرین، حضرت ابو قلابہ، حضرت طاؤس اور حضرت جنادہ بن ابی امیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی موقف ہے (۲)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

دوسری تعلیق

وَقَالَ الْحَسَنُ : قَائِمًا مَا لَمْ تَشُقَّ عَلَى أَصْحَابِكَ ، تَدُورُ مَعَهَا ، وَإِلَّا فَقَاعِدًا .

تعلیق کا ترجمہ

اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز

پڑھ سکتے ہیں، جب تک کہ تمہارے ساتھیوں پر دشوار نہ ہو، (اگر کشتی گھوم

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل: أما أركانها: ۱/ ۵۱۵.

(۲) حدثنا أبو بكر قال: حدثنا عبد الله بن إدريس، عن حصين، عن مجاهد، قال: كنا نغزو مع جنادة بن أبي أمية البحر، فكنا نصلي في السفينة قعوداً.

حدثنا هشيم، عن يونس، أن ابن سيرين، قال: خرجت مع أنس إلى بني سيرين في سفينة عظيمة، قال: فأمنّا فصلّى بنا فيها جلوساً ركعتين، ثم صلى بنا ركعتين آخرتين.

حدثنا ابن علية، عن خالد، عن أبي قلابة، "أنه كان لا يرى بأساً بالصلوة في السفينة جالسا".

حدثنا وكيع، عن أبي خزيمة، وطاوس، قال: صل فيها قاعداً.

المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلوة، من قال: صل في السفينة جالسا، رقم الحديث: ۶۵۶۰-۶۵۶۳.

المصنف لابن عبد الرزاق، كتاب الصلوة، باب: الصلوة في السفينة، رقم الحديث: ۴۵۵۳-۴۵۵۶.

جائے تو تم کشتی کے ساتھ گھومتے رہو (یہاں تک کہ تم قبلہ رخ ہو جاؤ) ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھو۔

تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے موصولاً ذکر کیا ہے، ملاحظہ ہو:

حدثنا حفص عن عاصم عن الشعبي والحسن وابن سيرين أنهم قالوا: صلّ في السفينة قائماً، وقال الحسن: "لا تشق على أصحابك" (۱)۔

تعلیق کے راوی

حسن

یہ مشہور تابعی "ابوسعید الحسن بن ابی الحسن یسار البصری" رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا، فأصلحوا بينهما، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

تشریح

"قائماً" حال ہے، فعل محذوف "تصلي" سے، اس طرح یہ جملہ سائل کے سوال کا جواب بن جائے گا، کہ سائل نے دریافت کیا کہ کشتی میں نماز کھڑے ہو کر ادا کی جائے یا بیٹھ کر؟ تو جواب دیا کہ تو کشتی میں کھڑے ہونے کی حالت میں نماز ادا کر، جب تک تیرے لیے ایسا کرنا دشوار نہ ہو۔ اور جب کشتی چلنے کی وجہ سے تیرے لیے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا دشوار ہو جائے اور گرنے کا اندیشہ ہو جائے تو بیٹھ کر نماز پڑھ لو۔ اس لیے کہ اس صورت میں بھی کھڑے ہو کر ہی نماز ادا کرنا نمازی کے لیے حرج کا باعث ہے اور حرج مدفوع ہے" (۳)۔

(۱) المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، من قال: صل في السفينة قائماً، رقم الحديث: ۶۶۲۸

(۲) كشف الباري: ۲/۲۲۰

(۳) عمدة القاري: ۴/۱۶۲

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی اس بات سے تین مسئلے معلوم ہوئے:

۱۔ کشتی میں اگر کوئی عذر نہ ہو تو بیٹھ کر نماز نہ پڑھے، بلکہ کھڑے ہو کر پڑھے۔

۲۔ کشتی میں بھی استقبال قبلہ ضروری ہے، اگر نماز کے دوران کشتی گھوم جائے تو نمازی کے لیے بھی

ضروری ہے کہ وہ بھی گھوم جائے، یہی حکم ٹرین میں نماز پڑھنے کا ہے۔

۳۔ اگر کشتی میں نماز پڑھنا دشوار ہو تو کشتی سے باہر نکل کر پڑھنا افضل ہے۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”علامہ قسطلانی رحمہ اللہ اس جملہ کا مطلب یہ لکھتے ہیں کہ کشتی جدھر جائے اسی رخ پر چلتا رہے،

میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کشتی قبلہ کی طرف سے دوسرے رخ پر مڑ جائے تو مصلی اپنا رخ قبلہ کی

طرف موڑ لے، نہ کہ کشتی کے ساتھ گھومتا رہے، عند والدی علیہ الرحمۃ یہ بھی کشتی کے ساتھ ساتھ ہی پھرتا رہے،

یعنی: جہاں جہاں وہ کشتی قبلہ سے ہٹ جائے وہاں وہ قبلہ کی طرف پھر جاوے“ (۱)۔



حدیث باب

۳۷۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ : أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ ، دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِبَطْنِهَا ، فَأَكَلَ مِنْهُ ، ثُمَّ

(۱) إرشاد الساري: ۵۸۲/۱ - الأبواب والتراجم: ۱۹۹/۲ - سراج القاري: ۴۰۹/۲

(۲) رواه البخاري أيضا في الجماعة، باب: المرأة وحدها تكون صفاء، رقم الحديث: ۷۲۷. وفي صفة

الصلوة، باب: وضوء الصبيان، رقم الحديث: ۸۶۰. وباب: صلاة النساء خلف الرجال، رقم الحديث:

۸۷۱. وفي التطوع، باب: ما جاء التطوع مشى مشى، رقم الحديث: ۱۱۶۴.

ومسلم في صحيحه، في المساجد، باب: جواز الجماعة في النافلة والصلوة على حصير، رقم

الحديث: ۶۵۹، ۶۶۰.

وأبو داود في سننه، في الصلاة، باب: إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون؟ رقم الحديث: ۶۱۲. وفي

الصلوة على الحصير، رقم الحديث: ۶۵۷.

والترمذي في جامعه، في الصلاة، باب: ما جاء في الرجل يصلي ومعه الرجال والنساء، =

قَالَ : (قَوْمُوا فَلَا صَلَّ لَكُمْ) . قَالَ أَنَسٌ : فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا ، قَدْ أَسْوَدَ مِنْ طُولِ مَا لُبِسَ ، فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَصَفَفْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ ، وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا ، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَنْصَرَفَ . [۶۹۴ ، ۸۲۲ ، ۸۳۳ ، ۱۱۱۱]

ترجمہ حدیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی نانی مُلیکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے کی دعوت دی، جو انہوں نے (خاص) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہی تیار کیا تھا، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کھانے سے تناول کیا، پھر فرمایا: آؤ کھڑے ہو جاؤ، میں (تمہارے گھر میں خیر و برکت کے لیے) تمہیں نماز پڑھاؤں۔

حضرت انس رضی اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں اٹھ کر ایک چٹائی لے آیا، جو کثرت استعمال کی وجہ سے سیاہ ہو گئی تھی، پھر میں نے اس پر پانی چھڑکا، (یعنی: اُسے دھویا) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر کھڑے ہو گئے، میں نے اور ایک یتیم چھوٹے لڑکے نے آپ علیہ السلام کے پیچھے صف باندھی اور بوڑھی نانی ہمارے پیچھے کھڑی ہو گئیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دو رکعت پڑھائی، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لے گئے۔

تراجم رجال

اس حدیث مبارکہ میں کل چار رجال ہیں:

= رقم الحدیث: ۲۳۴ .

والنسائي في سننه، في المساجد، باب: الصلاة على الحصير، رقم الحدیث: ۷۳۸، وفي الإمامة،

باب: إذا كانوا ثلاثة وامرأة، رقم الحدیث: ۸۰۲ .

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض

وأحكامها، الباب الأول: في الصلاة وأحكامها، الفصل السادس: في شرائط الصلاة، الفرع الرابع: في

أمكنة الصلاة وما يصلي عليه، النوع الأول، فيما يصلي عليه، رقم الحدیث: ۳۶۵۴، ۴۶۵/۵ .

۱۔ عبداللہ بن یوسف

یہ ”عبداللہ بن یوسف تنیسی دمشقی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی تعارف، کتاب العلم، باب: لیلغ الشاهد الغائب، کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۲۔ مالک

یہ مشہور امام ”مالک بن انس بن مالک الاسجی المدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی تعارف کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت میں گزر چکا ہے (۲)۔

۳۔ اسحاق بن عبداللہ بن ابی طلحہ

یہ ”اسحاق بن عبداللہ بن ابی طلحہ انصاری نجاری مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔ ان کے دادا ”ابو طلحہ“ کا نام ”زید بن سہیل“ ہے۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب العلم، باب: ”من قعد حیث ینتھی بہ المجلس ومن رأى فرجة في الحلقة فجلس فیها“ کے تحت گزر چکا ہے (۳)۔

۴۔ انس بن مالک

یہ مشہور و معروف صحابی رسول حضرت ”انس بن مالک بن نضر خزرجی انصاری“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گزر چکا ہے (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

(۳) کشف الباری: ۳/۲۱۳

(۴) کشف الباری: ۲/۴

ملیکہ

یہ لفظ ”م“ کے ضمہ کے ساتھ ہے، لیکن اُصیلی کے نزدیک یہ لفظ ”م“ کی فتح اور ”لام“ کی کسرہ کے ساتھ ہے۔

ان دونوں قولوں میں سے پہلا قول صحیح ہے، دوسرا نہیں۔ علامہ نووی رحمہ اللہ نے شرح مسلم میں دوسرا قول ذکر کرنے کے بعد فرمایا: ”وهذا ضعيف مردود“ (۱) اور ”مشارك الأَنوار“ میں ہے: ”ولا يصح“ (۲)۔
”جدتہ“ کی ضمیر کا مرجع

روایت میں ”جدتہ مُلیکۃ“ کے الفاظ ہیں، یعنی: حضرت انس رضی اللہ عنہ کی دادی کا نام ”مُلیکۃ“ تھا۔ پھر اس میں اختلاف ہوا کہ ”جدتہ“ کی ضمیر غائب ”ہ“ کا مرجع کیا ہے؟
ابن عبد البر، عبد الحق اور قاضی عیاض رحمہم اللہ کے نزدیک اس ضمیر کا مرجع ”اسحاق“ راوی ہے، یعنی: ”اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ“ کی دادی، امام نووی رحمہ اللہ نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے (۳)، علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے (۴)۔

جب کہ ابن سعد، ابن مندہ اور ابن الحصار رحمہم اللہ کے نزدیک ”ہ“ ضمیر کا مرجع حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ علامہ ابن حبان رحمہ اللہ نے ”فوائد العراقین“ میں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ کی روایت نقل کی ہے، جس میں وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میری دادی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دعوت کا پیغام بھیجا، ان کا نام ”ملیکہ“ تھا، آپ صلی اللہ

(۱) شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب الصلوة، باب: جواز الجماعة فی النافلة، رقم الحدیث: ۱۴۹۷، ۱۶۴/۵۔

(۲) مشارق الأنوار، حرف الکاف، فصل الاختلاف والوهم غیر ما تقدم: ۳۹۹/۱۔

(۳) شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب الصلوة، باب: جواز الجماعة فی النافلة، رقم الحدیث: ۱۴۹۷، ۱۶۴/۵۔

(۴) إرشاد الساري: ۳۳/۲۔

علیہ وسلم تشریف لائے، پھر نماز کا وقت ہوا تو نماز کے لیے ایک چٹائی پر کھڑے ہو گئے..... الخ (۱)۔
علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”دونوں میں سے جو بھی مرجع قرار پائے اس میں کوئی تضاد نہیں ہے، اس لیے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ کا نام ”ام سلیم“ تھا، ان کی والدہ کا نام ”ملیکہ“ تھا۔ نیز! ”ام سلیم“ کے پہلے شوہر کا نام ”مالک بن النضر“ تھا، جن سے حضرت انس رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تھے، ان کی وفات کے بعد ”ام سلیم“ نے ”ابو طلحہ“ سے شادی کی، جن سے ”عبداللہ“ پیدا ہوئے، اور ان سے اسحاق۔

اس طرح ”ام سلیم“ دادی بنی ”اسحاق“ کی، اور ان کی ماں، یعنی: ”ملیکہ“ پڑدادی بنی، اور چونکہ عربی زبان میں ”جدة“ کا لفظ دادی اور پڑدادی دونوں پر بولا جاتا ہے، اس لیے ان کی طرف نسبت ٹھیک ہوئی، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف بھی نسبت ٹھیک ہوئی (۲)۔

الدکتور احمد الشاکر نے سنن ترمذی کے حاشیہ میں اس کی پوری تحقیق نقل کی ہے، جو بہت سے فوائد پر مشتمل ہے، اور دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے (۳)۔

(۱) عمدة القاري: ۱۶۳/۴

(۲) قوله: (إِنْ جَدَّتْهُ)، قيل: الضمير إلى إسحاق، وقيل: إلى أنس رضي الله عنه، وكلاهما صحيح، فإن أم سليم والدته أنس رضي الله عنه كانت تزوجت بعده أبا طلحة رضي الله عنه، فصار عبد الله أخاً لأنس رضي الله عنه، وصارت مَلِيكَةُ جَدَّةً لِإِسْحَاقَ بن عبد الله. (فيض الباري: ۳۲ / ۴)

(۳) ”ملیکہ“ بضم المیم، وفتح اللام، وقد أخطأ من ضبطه بفتح المیم وكسر اللام. وقوله: ”جدته“ اختلف في الضمير العائد؛ هل هو عائد على أنس، فتكون ملیکة جدته هو؟ أو على إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة، فتكون جدة إسحق؟

وقد ادعى ابن عبد البر أن ملیکة هي أم أنس بن مالك، وأنها هي أم سليم بنت ملحان زوج أبي طلحة الأنصاري، وأن الضمير في ”جدته“ عائد على إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة؛ واستدل لذلك برواية عبد الرزاق لهذا الحديث عن مالك ”عن إسحق عن أنس: أن جدته ملیکة، يعني: جدة إسحق، وذكر الحديث بمعنى ما في المؤطأ. وقد كثير من العلماء ابن عبد البر في ذلك، ورواية عبد الرزاق رواها أحمد في المسند رقم: ۱۲۷۰۸، ج: ۳، ص: ۱۶۴) وليس فيها قوله: ”يعني: جدة إسحق“۔

شرح حدیث

أن جدته مليكة، دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته له.
حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نانی ”ملیکہ“ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے کے لیے بلایا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تیار کیا تھا۔

”لطعام“ میں ”لام“ اجلیہ ہے، یعنی: ”لأجل طعام“ (۱)۔

ایک طرح کے دو واقعات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف طرز عمل

بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اس لفظ ”طعام“ سے اس طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت صرف اس لیے دی گئی تھی کہ آپ کھانا تناول فرمائیں، بخلاف حضرت ”عتبان بن مالک“ کے قصہ

= وما ذهب إليه ابن عبد البر خطأ، فإن أم سليم بنت ملحان اختلف في إسمها: فقيل: ”الخميصاء“ وقيل: ”الرميصاء“، وقيل: ”رميلة“، وقيل: ”رميثة“، وهذه الأسماء بضم الأول فيها كلها، ولم يقل أحد أن إسمها ”مليكة“، وأما ”مليكة“ فهي أمها، وهي جدة أنس لأمه، وهي جدة إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة، لأنها جدة أبيه عبد الله لأمه، وكانت ابنتها أم سليم تحت مالك بن النضر، فولدت له أنسا في الجاهلية، وأسلمت مع السابقين من الأنصار، فغضب مالك وخرج إلى الشام ومات بها، فتزوجها بعده أبو طلحة زيد بن سهل الأنصاري، فولدت له عبد الله وأبا عمير، وهؤلاء بنو ملحان معروفون، إخوة أشقاء: سليم وزيد وحرام وعباد وأم سليم وأم حرام، أبوهم: ملحان، بكسر الميم وإسكان اللام، واسمه: مالك بن خالد بن زيد بن حرام، من بني النجار، وأمهم: مليكة بنت مالك بن عدي بن زيد بن مناة بن عدي، من بني النجار. (انظر الإصابة، ج: ۸، ص: ۱۹۰، ۱۹۱، وطبقات ابن سعد، ج: ۳، ص: ۷۱، ۷۲، ج: ۸، ص: ۳۱۰).

ويؤيد هذا ما نقله السيوطي في شرح المؤطا (۱: ۱۶۹) عن فوائد العراقيين لأبي الشيخ من طريق القاسم بن يحيى المقدمي عن عبد الله بن عمر عن إسحق بن أبي طلحة عن أنس قال: ”أرسلني جدي إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وإسمها مليكة، فجاءنا فحضرت الصلاة“، فهذا صريح في أنها جدة أنس لا أمه. وانظر فتح الباري (۱: ۴۱۱، ۴۱۲). (حاشية لأحمد الشاكر على سنن الترمذي، كتاب الصلاة، الرجل

يصلي ومعه رجل، تحقيق أن مليكة جدة أنس: ۱/ ۴۵۴، ۴۵۵، مطبعة مصطفى البابي الحلبي)

(۱) فتح الباري: ۱/ ۶۳۵ - عمدة القاري: ۴/ ۱۶۴ - التوشيح للسيوطي: ۱/ ۳۱۳.

کے (۱)، کہ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت حصولِ برکت کی غرض سے نماز پڑھنے کے لیے دی گئی تھی، چنانچہ ان کے قصے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول نماز ادا کی، پھر کھانا تناول فرمایا، اور اس قصہ میں اول کھانا تناول فرمایا، پھر نماز ادا فرمائی، یعنی: جس غرض سے دعوت دی گئی، اس کو مقدم رکھا۔

اس پر علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یہ ضروری نہیں ہے کہ ”ملیکہ“ نے محض کھانے کے لیے ہی بلایا ہو، بلکہ بظاہر یہ بات ہے کہ ان کا مقصود بھی برکت کے لیے نماز پڑھوانے کے لیے بلانا تھا، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کے ہاں چونکہ کھانا تیار ہو چکا تھا، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے وہ تناول فرمالیا اور نماز ادا کی اور حضرت عتبہ بن مالک رضی اللہ عنہ کے قصہ میں کھانا اس وقت تیار نہ تھا اس لیے وہاں پہلے نماز ادا کی، پھر کھانا تناول فرمالیا، الغرض دونوں واقعات میں کوئی منافات نہیں ہے کہ تطبیق یا جمع کی نوبت پیش آئے“ (۲)۔

(۱) حدثنا سعيد بن عفیر، قال: حدثني الليث، قال: حدثني عقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني محمود بن الربيع الأنصاري، أن عتبان بن مالك وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الأنصار أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله قد أنكرت بصري، وأنا أصلي لقومي، فإذا كانت الأمطار سال الوادي الذي بيني وبينهم، لم أستطع أن آتي مسجدهم فأصلي بهم، ووددت يا رسول الله! أنك تأتيني فتصلي في بيتي، فأخذته مصلي، قال: فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: سأفعل إن شاء الله، قال عتبان: فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حين ارتفع النهار، فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأذنت له، فلم يجلس حتى دخل البيت، ثم قال: أين تحب أن أصلي من بيتك؟ قال: فأشرت له إلى ناحية من البيت، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر، فقمنا فصفنا فصلي ركعتين ثم سلم، قال وحسنه على خزيمة صنعناها له، قال: فأب في البيت رجال من أهل الدار ذوو عدد، فاجتمعوا، فقال قائل منهم: أين مالك بن الدخيشن أو ابن الدخشن؟ فقال بعضهم: ذلك منافق لا يحب الله ورسوله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقل ذلك، ألا تراه قد قال: لا إله إلا الله، يريد بذلك وجه الله، قال: الله ورسوله أعلم، قال: فإننا نرى وجهه ونصيحته إلى المنافقين، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فإن الله قد حرم على النار من قال: لا إله إلا الله، يبتغي بذلك وجه الله، قال ابن شهاب: ثم سألت الحصين بن محمد الأنصاري - وهو أحد بني سالم - وهو من سراتهم، عن حديث محمود بن الربيع الأنصاري: فصدقه بذلك. (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب: المساجد في البيوت، الرقم: ۴۲۵)

فأكل منه، ثم قال: ”قوموا فأصل لكم“.

چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کھانا تناول فرمایا، پھر فرمایا: تم لوگ کھڑے ہو جاؤ، تاکہ میں تم لوگوں کو (خیر و برکت) کے لیے نماز پڑھاؤں۔

”فأصل لكم“ کی ترکیبی حیثیت

کشمیہنی کی روایت میں یہ لفظ ”لام“ کے بغیر ہے، یعنی: ”فأصلي“۔ اور اصیلی کی روایت میں ابتدا میں ”لام امر“ اور آخر میں ”ی“ کے حذف کے ساتھ۔ امر جب غائب اور متکلم کے لیے ہوتا ہے تو اس کی ابتداء ”لام“ سے ہوتی ہے اور جب مخاطب کے لیے ہوتا ہے تو ”لام“ کا حذف اور ذکر کرنا دونوں طرح ٹھیک ہوتا ہے۔

الغرض اس صورت میں یہ صیغہ جواب امر میں ہوگا اور ”لام“ لام امر ہوگا۔ اور کشمیہنی کی روایت والا لفظ خبر بنے گا مبتداء محذوف کی، یعنی: ”قوموا؛ فأنا أصلي“.

تیسرا احتمال یہ ہے کہ ”ابتدائی لام“ لام کی ہو، اور ”ی“ مفتوح ہو، اس صورت میں ”لام“ کے بعد ”أن مصدریہ“ محذوف ہوگا، اسی صورت میں ”ی“ سے تخفیفاً فتح حذف کر کے ”فأصلي“ پڑھنا بھی جائز ہے۔ چوتھا احتمال یہ ہے کہ یہ ”لام“ مفتوح ہو، تاکید کے لیے، اور یہ جملہ جواب بنے قسم محذوف کا، یعنی: ”قوموا: إن قمتم فوالله لأصلي لكم“، لیکن یہ احتمال ضعیف ہے (۱)۔

(۱) (قوموا فأصلي) هي عند الكشميہني بغير لام ساكنة الياء، وهي واضحة صحيحة، ورواها غيره: ”فأصلي“ بلام مكسورة، وفتح الياء على أنها لام كي على زيادة الفاء، وقد رويت بفتح اللام وسكون الياء، كقوله تعالى: ﴿إِنْ كَادَ لِيُضِلَّنَا﴾.

وقال ابن سيد: يرويه كثير من الناس بالياء، ومنهم: مَنْ يفتح اللام ويسكن الياء، ويتوهمونه قَسَمًا، وذلك غلط؛ لأنه لا وجه للقسم، ولو كان لقال: ”فأصليين“ بالنون،

وإنما الرواية الصحيحة ”فأصل“ على معنى الأمر، والأمر إذا كان للمتكلم والغائب كان باللام أبداً، وإذا كان للمخاطب كان باللام وبغير اللام. (التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح، كتاب الصلاة، رقم الحديث: ۳۸۰، ۱/۱۰۰)

”لکم“ سے مراد بھی ”لأجلکم“ ہے، یعنی: تم لوگوں کی خاطر (کہ تم لوگ برکت حاصل کرو، یا تم لوگ مشاہدۂ نماز سیکھ لو) نماز پڑھاتا ہوں (۱)۔

قال أنس: ففقت إلى حصير لنا، قد اسودّ من طول ما لبس.

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں ایک چٹائی اٹھالایا جو کثرت استعمال کی بنا پر سیاہ ہو چکی تھی۔
”اسودّ“ سے مراد رنگ بدل جانا ہے (۲)۔

”طول ما لبس“ سے مراد لمبا زمانہ اس کو استعمال کرتے رہنے کے ہیں، لیکن اس جگہ اس سے مراد فائدہ اٹھانا ہے، جیسا کہ تاج العروس اور لسان اور العرب میں مصرح ہے (۳)۔
علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”یہاں ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ افتراش پر لبس کا اطلاق کیا جاسکتا ہے، اور شرعاً ولغۃً ہر چیز کا لبس اس کے اعتبار سے الگ اور جدا ہوگا، لہذا افتراش حصیر کو عرفاً لباس نہیں کہا جائے گا۔
اس سے امام مالک رحمہ اللہ کے مسئلہ کا رد بھی ہو گیا کہ ان کے نزدیک اگر کوئی شخص ”لا یلبس ثوباً“ کے الفاظ سے قسم اٹھائے اور پھر اسی ثوب پر بیٹھ جائے تو وہ حانث ہو جائے گا“، اس لیے کہ قسموں کا دار و مدار عرف پر ہوتا ہے اور عرف میں افتراش کو لباس نہیں کہا جاتا، جب کہ یہاں حالف نے نہ پہننے کی قسم اٹھائی تھی، لہذا حالف حانث نہیں ہوگا“ (۴)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ بھی یہاں یہی فرماتے ہیں:

”من طول لبس“ میں قرینہ کی وجہ سے ”لبس“ سے مراد افتراش ہے (۵)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۳۵

(۲) بذل المجہود، کتاب الصلوة، باب: إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون؟، رقم الحديث: ۶۱۰، ۵۲۹/۲

(۳) تاج العروس: ۱۶/۴۶۶. لسان العرب: ۶/۲۰۲

(۴) التوضیح لشرح الجامع الصحیح لابن الملقن: ۵/۳۷۲.

الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، کتاب الصلوة، باب: تسوية الصفوف، الحديث الثالث: ۵۳۰/۲

(۵) شرح النووي، کتاب الصلوة، باب: جواز الجماعة في النافلة، رقم الحديث: ۱۴۹۷، ۱۶۶/۵

حافظ صاحب کا احناف پر رد اور اس کا جواب

نیز! حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس جگہ ”لُبْس“ کو افتراش کے معنی میں لے کر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا نام لیے بغیر اُن پر رد کیا ہے، کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً ریشم کے استعمال سے منع فرمایا ہے، اس عموم نہی میں ریشم کو پہننا اور بچھا کر اس پر بیٹھنا، یا ریشم کے تکیوں پر ٹیک لگانا داخل ہے، لہذا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول (کہ ریشم کے بستر پر بیٹھنے اور تکیہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے) ٹھیک نہ ہوا، کیونکہ لُبْس پر افتراش ہوتا ہے (۱)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے ان تمام کارد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”لُبْس“ کا جس طرح پہننے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، اسی طرح اس کا استعمال نفع اٹھانے کے معنی میں بھی ہوتا ہے اور وہی یہاں مراد ہے، نہ کہ محض افتراش، اس سے حافظ صاحب کا جو رد ہے، اس کا بھی جواب ہو گیا“ (۲)۔

فنضحتہ بماء.

پھر میں نے اس چٹائی پر پانی کے چھینٹے مارے۔

”نضح“ کا مطلب پانی کے چھینٹے مارنا ہے، علامہ جوہری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اس کا اطلاق کبھی کبھی دھونے پر بھی ہوتا ہے، لیکن پہلے معنی زیادہ مشہور ہیں (۳)۔

چٹائی پر پانی چھڑکنے کا مقصد اس کھجور کے پتوں سے بنی ہوئی چٹائی کو نرم کرنا تھا، یا اس کے گرد و غبار کو دور کرنا تھا، قاضی سلیمان مالکی رحمہ اللہ نے یہی وضاحت کی ہے (۴)۔

قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ کے نزدیک پانی کا چھڑکاؤ اس لیے تھا کہ نجاست کا شک دور ہو جائے، مالکیہ کے مذہب کے مطابق مشکوک چیز کی طہارت کے لیے دھونے کی ضرورت نہیں ہوتی، محض پانی کے چھینٹے مار دینا ہی کافی ہوتا ہے (۵)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۳۵

(۲) عمدة القاري: ۱/۱۶۴

(۳) مختار الصحاح للجوهري، ص: ۲۷۷

(۴) شرح النووي، کتاب الصلاة، باب: جواز الجماعة في النافلة، رقم الحديث: ۱۴۹۷، ۱۶۶/۵

(۵) إكمال المعلم، کتاب الصلاة، باب: جواز الجماعة في النافلة، رقم الحديث: ۱۴۹۷، ۶۳۶/۲

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصفت أنا واليتيم وراءه،
والعجوز من ورائنا.

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اس چٹائی پر) کھڑے ہوئے، اور میں نے اور یتیم (ایک چھوٹے بچے) نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صف بنالی، اور بڑھیا (میری نانی) ہم سے پچھلی صف میں کھڑی ہوگئی۔
”وصفت أنا والیتیم“ صحیح البخاری کے اکثر نسخوں میں یہ جملہ اسی طرح ہے، لیکن مستملی اور حموی کی روایت میں یہ جملہ ”صففت والیتیم“ ہے، لفظ أنا کے بغیر۔

اول الذکر جملہ سے نحو یوں میں سے بصریین کے مذہب کو تقویت ملتی ہے، جیسا کہ ان کے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ جب اسم ظاہر کا عطف ضمیر مرفوع متصل پر ڈالنا ہو تو اول اس ضمیر مرفوع متصل کی تاکید ضمیر منفصل سے لاتے ہیں پھر عطف ڈالتے ہیں، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: ﴿اسكن انت وزوجك الجنة﴾ (البقرة: ۳۵)۔

اور کوفیین کے نزدیک ایسے موقع پر تاکید لانا کوئی ضروری نہیں ہے، لیکن ان دونوں میں سے بصریین کا مذہب زیادہ فصیح ہے (۱)۔

یتیم کا معنی و مطلب

وہ نابالغ بچہ جس کا باپ فوت ہو جائے، یتیم کہلاتا ہے، اور جانوروں میں جس کی ماں فوت ہو جائے وہ یتیم کہلاتا ہے، اس کی جمع: ایتام، یتامی، یتمة، یتمة اور یتائم آتی ہے (۲)۔
علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ بلوغت کے بعد لفظ یتیم کا استعمال درست نہیں ہے، ہاں اگر کہیں استعمال ہوا ہو تو مجازاً استعمال ہوگا (۳)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۳۶. عمدة القاري: ۴/۱۶۵. التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح، كتاب الصلاة، رقم الحديث: ۳۸۱، ۱/۱۰۱

(۲) معجم الصحاح للجوهري، ص: ۱۱۶۷ - لسان العرب: ۱۲/۶۴۵ - الإعلام بفوائد عمدة الأحكام:

اس لفظ پر رفع اور نصب دونوں پڑھنا جائز ہے، رفع کی صورت میں اس کا عطف ”أنا“ ضمیر پر ہوگا جو کہ ظرفیت کی بنا پر مرفوع ہے۔

اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ ”الیتیم“ مبتداء ہو اور ”وراءہ“ خبر ہو اور پورا جملہ مل کر حال ہو۔ اور نصب اس صورت میں ممکن ہوگا، جب ”واؤ“ کو مع کے معنی میں لے لیں، یعنی: ”وصفت أنا مع الیتیم“ (۱)۔

حدیث مذکورہ میں یتیم کا مصداق کون؟

حدیث پاک کے اس جملے میں جس یتیم کا ذکر آیا ہے، اس سے کون مراد ہے؟ اس کی تعیین میں بہت سارے اختلافی اقوال ہیں:

ملا علی قاری رحمہ اللہ لکھتے ہیں: یہ لفظ اسم علم ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بھائی کا (۲)۔ لیکن علامہ سہارنپوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ یہ قول سوائے ملا علی قاری رحمہ اللہ کے کسی اور کا نہیں ملا (۳)۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس کا نام ”ضُمیرہ“ تھا (۴)۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے مزید لکھا ہے کہ ان کے والد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے، صحابی تھے اور قبیلہ حمیر سے تھے، ان کا نام سعد تھا (۵)۔

”العجوز“ کا مصداق

مذکورہ عبارت میں ”العجوز“ سے مراد حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نانی ہیں، جن کا ذکر شروع میں گزر چکا ہے (۶)۔

(۱) شرح الکرماني: ۴/۴۶. التوضيح لابن الملقن: ۵/۳۷۳. التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح، كتاب

الصلوة، رقم الحديث: ۳۸۱، ۱/۱۰۱

(۲) مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب: الموقف، رقم الحديث: ۱۱۰۸، ۳/۷۵

(۳) بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب: إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون؟ رقم الحديث: ۶۱۰، ۲/۵۲۹

(۴) شرح الکرماني: ۴/۴۶

(۵) عمدة القاري: ۴/۱۶۵

(۶) فتح الباري: ۱/۶۳۶. عمدة القاري: ۴/۱۶۵

فصلی لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين.

پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی۔

”لنا“ میں لام اجلہ ہے، یعنی: ہماری خاطر، یا ہماری دلجوئی کے لیے، یا ہمیں سکھلانے کے لیے دو

رکعت نماز پڑھائی (۱)۔

ثم انصرف.

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے۔

اس جملہ میں کے دو مطلب بیان کیے گئے ہیں، ایک یہ کہ انصرف ”سلم“ کے معنی میں ہے۔ اور

دوسرا یہ کہ ”رجع“ کے معنی میں ہے، یعنی: ”رجع إلى بيته“ (۲)۔

علامہ کورانی رحمہ اللہ نے اس دوسرے قول کو ترجیح دی ہے (۳)۔

مذکورہ حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ امور و احکام

شرح حدیث نے اس حدیث مبارکہ سے بہت سے احکامات و آداب اخذ کیے ہیں، ان میں سے کچھ

ذیل میں ذکر کیے جاتے ہیں:

۱۔ کھانے کی دعوت چاہے وہ ولیمہ کی دعوت کے علاوہ ہو، قبول کرنا مستحب ہے۔

۲۔ دعوت قبول کر لینا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع پر دلالت کرتا ہے۔

۳۔ نوافل میں افضل یہ ہے کہ گھر میں ادا کیے جائیں۔

۴۔ اکرام کرنے والے کے اکرام کے بدلے کچھ نہ کچھ احسان کرنا چاہیے، جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان گھر والوں کو نفل نماز پڑھائی۔

۵۔ مکان کا صاف ستھرا رکھنا مستحب ہے۔

(۱) عمدة القاري: ۱۶۵/۴ . إرشاد الساري: ۳۳/۲

(۲) الإعلام بفوائد الأحكام، كتاب الصلاة، باب: تسوية الصفوف: ۵۳۸/۲

(۳) الكوثر الجاري: ۶۸/۲

۶۔ بچوں کی نماز بھی درست ہے۔

۷۔ بچوں کا بڑوں کی صف میں کھڑا ہو کر نماز پڑھنا درست ہے۔

۸۔ عورتوں کا نماز باجماعت میں کھڑے ہونے کا مقام آخری صف ہے۔

۹۔ کپڑوں، چٹائی وغیرہ میں اصل یہ ہے کہ وہ پاک ہی ہوتی ہیں، الا یہ کہ ان کے ناپاک ہونے کا یقین

ہو جائے تو پھر ان کو پاک کرنا ضروری ہے۔

۱۰۔ جس طرح نماز زمین پر ہو جاتی ہے اسی طرح کپڑے، چٹائی وغیرہ پر بھی ہو جاتی ہے (۱)۔

۱۱۔ بعض حضرات نے یہ بھی ذکر ذکر کیا ہے کہ اس حدیث میں دلالت ہے کہ وہ اشیاء جو آگ پر پکی

ہوئی ہوں ان کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ میں وضو نہیں فرمایا اور نماز کے لیے کھڑے ہو گئے۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں نظر ہے، اس لیے کہ امام دارقطنی رحمہ اللہ نے

”غرائب مالک“ میں ”عن البغوي عن عبد الله بن عون عن مالك“ کی سند سے روایت ذکر کی ہے، جس

میں یہ الفاظ ہیں: ”صنعت مليكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما، فأكل منه، وأنا معه، ثم

دعا لوضوء.....“۔ یعنی: اس طریق میں وضو کرنے کا ذکر موجود ہے (۲)۔

صف بندی کی ترتیب

علامہ کورانی رحمہ اللہ نے بھی یہی ذکر کیا ہے (۳)۔

مذکورہ حدیث مبارکہ میں جس طرح صف بنانے کا ذکر آیا ہے، احناف اسی طریقے کے قائل ہیں کہ

سب سے آگے امام، اس سے پیچھے بالغ مرد، اس سے پیچھے بچے۔ اور اگر عورتیں بھی ہوں تو وہ سب سے پیچھے۔

(۱) أعلام الحديث للخطابي: ۱/۳۷۳. الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، كتاب الصلاة، باب: تسوية

الصفوف: ۲/۵۲۳-۵۳۸. الشرح الميسر لصحيح البخاري: ۱/۴۳۴. شرح الكرماني: ۴/۳۶. عمدة

القاري: ۱/۱۶۴، ۱۶۵

(۲) فتح الباري: ۱/۶۳۶

(۳) الكوثر الجاري: ۲/۸۶

اور اگر مرد ایک ہو اور بچہ بھی ایک ہی ہو تو دونوں ایک ساتھ ایک ہی صف میں، یعنی: امام سے پچھلی صف میں، اور عورت سب سے آخری صف میں۔ یہی مذہب بہت سارے فقہاء کرام کا ہے (۱)۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب

صحابہ میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر دو مقتدی ہوں تو امام ان دونوں کے درمیان میں کھڑا ہوگا، ان سے الگ صف میں کھڑا نہیں ہوگا (۲)۔

ابن الملقن کی احناف کی طرف ایک مسئلہ کی نسبت میں سہو

علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ نے ”التوضیح لشرح الجامع الصحیح“ میں احناف کا مذہب بھی یہی

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب: الإمامة: ۲/۳۱۴-۳۱۶

بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۱/۶۷۴

الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصلوة، الباب الخامس فی الصلوة، الفصل الخامس فی بیان المقام الإمام والمأموم:

۸۸/۱

(۲) حدثنا محمد بن العلاء الهمداني أبو كريب، قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، وعلقمة، قالوا: أتينا عبد الله بن مسعود في داره، فقال: أصلى هؤلاء خلفكم؟ فقلنا: لا، قال: فقوموا فصلوا، فلم يأمرنا بأذان ولا إقامة، قال: وذهبنا لنقوم خلفه، فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله، قال: فلما ركع وضعنا أيدينا على ركبنا، قال: فضرب أيدينا وطبق بين كفيه، ثم أدخلهما بين فخذه، قال: فلما صلى، قال: إنه ستكون عليكم أمراء يؤخرون الصلاة عن ميقاتها، ويخنقونها إلى شرق الموتى، فإذا رأيتموهم قد فعلوا ذلك، فصلوا الصلاة لميقاتها، واجعلوا صلاتكم معهم سبحة، وإذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا، وإذا كنتم أكثر من ذلك، فليؤمكم أحدكم، وإذا ركع أحدكم فليفرش ذراعيه على فخذه، وليجنأ، وليطبق بين كفيه، فلكأنني أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراهم. (صحيح مسلم، كتاب الصلوة، باب: الندب إلى وضع الأيدي على الركب في الركوع، رقم الحديث: ۱۲۲۱)

والمذكور في ”نزهة الألباب في قول الترمذي: وفي الباب هذا: ”أما حديث ابن مسعود“، فرواه مسلم:

۱/۳۷۸، وأبو عوانة في مستخرجه: ۲/۱۸۰، ۱۸۱، والنسائي في المجتبى: ۲/۶۶، والكبرى: ۱/۳۷۸،

وأحمد: ۱/۴۱۳، ۴۱۸، وغيرهم. (نزهة الألباب وفي قول الترمذي: ”وفي الباب“، كتاب الصلوة: ۲/۵۵۴)

نقل کیا ہے (۱)۔

مذکورہ سہوکار د

علامہ عینی رحمہ اللہ نے اس پر رد کرتے ہوئے فرمایا ہے:

”علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ کا یہ نسبت کرنا درست نہیں ہے، بلکہ احناف کا مذہب اس مسئلہ میں وہی ہے جو حدیث میں مذکور ہوا کہ امام جب دو مقتدیوں کی امامت کر رہا ہو تو خود آگے کھڑا ہوگا اور وہ دونوں مقتدی کچھلی صف میں کھڑے ہوں گے، نہ کہ اسی صف میں امام کے دائیں اور بائیں۔ البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ایک روایت ہے کہ امام ان دونوں کے درمیان کھڑا ہوگا“ (۲)۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے مذہب کا جواب

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس موقف کے تین جوابات دیئے گئے ہیں:

۱۔ ان تک حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث نہیں پہنچی ہوگی (۳)۔

۲۔ انہوں نے ایسا مسجد کی تنگی یا کسی اور عذر کی وجہ سے کیا ہوگا، نہ کہ سنت سمجھ کر (۴)۔

۳۔ امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”معرفة السنن والآثار“ میں ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز ادا کرتے دیکھا، اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں جانب کھڑے نماز پڑھ رہے تھے، ان دونوں میں سے ہر کوئی اپنی نماز ادا کر رہا تھا۔ (یعنی: ایسا نہیں تھا کہ وہ دونوں حضرات جماعت سے نماز ادا کر رہے ہوں)۔

تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان دونوں حضرات کے پیچھے کھڑے ہو گئے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اشارہ کیا کہ بائیں طرف کھڑے ہو جاؤ۔

تو انہوں نے گمان کیا کہ کھڑے ہونے کا سنت طریقہ یہی ہے، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ اُن کو اس بات

(۱) التوضیح لشرح الجامع الصحیح لابن الملقن: ۳۷۴/۵

(۲) عمدة القاري: ۱۶۷/۴

(۳) البناية، كتاب الصلاة، باب: الإمامة: ۳۴۱/۲

(۴) شرح معاني الآثار، كتاب الصلاة، باب: الرجل يصلي بالرجلين، رقم الحديث: ۱۸۳۹، ۳۰۷/۱

کا علم ہی نہیں تھا کہ وہ دونوں حضرات انفرادی نماز میں ہیں، یا جماعت کروارہے ہیں، یہاں تک کہ جو روایت حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں یہ بات مذکور ہے کہ ہم میں سے ہر کوئی اپنی نماز ادا کر رہا تھا (۱)۔

نوافل کی جماعت کا شرعی حکم

اسی حدیث مبارکہ سے شوافع نے نفل کی جماعت پر استدلال کیا ہے (۲)۔ لیکن احناف کا مذہب مختار یہ ہے کہ نوافل کی جماعت علی سبیل التداعی مکروہ تحریمی ہے، خواہ رمضان ہو یا غیر رمضان، حکم عام ہے۔

عند الاحناف مذکورہ حدیث مبارکہ سے نوافل کی جماعت کا جو جواز معلوم ہو رہا ہے، وہ بلا تداعی میں داخل ہے، لہذا یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں ہے۔

تداعی کا مطلب اور حکم

تداعی کا مطلب یہ ہے کہ اعلان اور اہتمام کیا جائے، لہذا اگر بغیر تداعی، یعنی: بغیر اعلان و دعوت کے ہو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

فقہاء کرام نے تداعی کی حد میں لکھا ہے کہ اگر ایک یا دو مقتدی ہوں تو تداعی نہیں ہے، اور اگر تین مقتدی ہوں تو اس وقت اس کے تداعی میں ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہے، اور اگر چار مقتدی ہوں تو یہ بہر

(۱) ”فأما ما روي في ذلك عن ابن مسعود، فقد قال محمد بن سيرين: كان المسجد ضيقاً، وقد قيل إنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي، وأبو ذر عن يمينه يصلي، كل واحد منهما يصلي لنفسه، فقام ابن مسعود خلفهما، فأومأ إليه النبي صلى الله عليه وسلم بشماله فظن عبد الله أن ذلك سنة الموقف، ولم يعلم أنه لا يؤمهما، وعلمه أبو ذر حتى قال فيما روي عنه: يصلي كل رجل منا لنفسه“۔ (معرفة السنن والآثار للبيهقي، كتاب الصلاة، باب: موقف الإمام والمأموم، المسألة: ۲۸۳، كيفية الوقوف لصلاة الجامعة وموضع وقوف الإمام والمأموم: ۴/ ۱۷۶)

(۲) شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: جواز الجماعة في النافلة، رقم الحديث: ۱۴۹۷:

صورت تداعی میں داخل ہے (۱)۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی رائے

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”نفل کی جماعت علی سبیل التداعی مکروہ ہے، لیکن تداعی میں تین یا چار کی تحدید صاحب مذہب سے منقول نہیں ہے، یہ تو عملی طور پر متعین کی گئی ہے، اس لیے تداعی سے مراد: یہ لینا کہ نفل کی جماعت کے لیے بلایا جائے، زیادہ بہتر ہے، بنسبت تحدید کے، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب“ (۲)۔

(۱) الدر المختار، کتاب الصلاة، باب: الوتر والنوافل: ۴۹/۲

الحلی الكبير، کتاب الصلاة، فصل في النوافل، ص: ۴۸

حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب: الوتر والنوافل: ۲۴۰/۱

الفتاوى التاتر خانية، کتاب الصلاة، صلاة التراويح، نوع آخر في المتفرقات: ۶۷۰/۱

(۲) ولا جماعة فيه عندنا، وكره له التداعي، وهو على اللغة عندي، فإن الله سبحانه لما جعلنا في مكنة من تركها وفعلها رأساء، فأين ينبغي أن نتداعي له الناس؟ فالنداء من خصائص المكتوبة. وفسر الحلواني بما فوق الثلاث. قلت: وإنما أراد الحلواني ضبطه ليتمشى عليه العوام لا تفسيره، فإن اللفظ منكشف في معناه، بين في مراده لا يحتاج إلى تفسير، فما ذكره أنسب للفتوى، ثم تتبع النوافل الداخلة في بنية الصلاة، فوجدتها كذلك، لا جماعة فيها أيضا، وكل فيها أمير نفسه، وهو الشاكلة في جملة الأذكار الداخلة في صلب الصلاة، فتجد كلها على المقتدي أيضا، وذلك لأن كلا منهم منفرد فيها، يفعلها لنفسه، فالتضمن إنما روعي حيث كان الشيء فرضا، وليعلم أن النيابة تجري في الأقوال دون الأفعال، فهي على الكل ثم النيابة في الأقوال، إنما اعتبرت حيث كان القول مما لا بد منه كالقراءة، أما الأقوال التي لو تركت رأسا لم تكن عليه تبعة، فإنها لا تحتاج إلى عبرة النيابة، فإن قلت: إن صلاة الكسوف والاستسقاء والتراويح سنة، فلزم أن لا تكون جماعة، قلت: كأن تلك مستثناة من ذلك. (فيض الباري، كتاب الصلاة، باب: صلاة النوافل، رقم

الحديث: ۱۱۸۶، ۵۸۶/۲)

وكذا في فيض الباري، كتاب الصلاة، إذا دخل بيتا يصلي حيث شاء، رقم الحديث: ۲۲۲، ۵۵/۲.

وأیضا الباب، طول السجود في قيام الليل، رقم الحديث: ۱۱۲۳، ۵۵۴/۲.

بعض اکابر کا رمضان میں نوافل جماعت سے ادا کرنا

بعض اکابرین اپنی تحقیق کی بناء پر رمضان المبارک میں تراویح کے علاوہ نوافل میں بھی تمام رات قرآن کریم پڑھتے اور سناتے تھے، مگر یہ احناف کا اصل مذہب نہیں ہے، ان حضرات اکابر کے تجروہ تدین کی وجہ سے ان پر اعتراض نہیں کیا جائے گا، اور نہ ہی ان کے اتباع میں اصل مذہب سے عدول کیا جائے گا (۱)۔

مسئلہ محاذاة

حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حدیث الباب سے معلوم ہوا کہ لڑکا اگر تنہا ہو تو اس کو مردوں کی صف میں کھڑا کر لینا چاہیے، لیکن عورت اگر تنہا ہو تو بھی مردوں کی صف میں کھڑا نہیں کر سکتے، اس کو مؤخر کرنا ضروری ہے، یعنی: لڑکوں کا تاخر استحباب کے درجہ میں اور عورتوں کا وجوب کے درجہ میں ہے۔

اس سے امام صاحب رحمہ اللہ کے مسئلہ محاذاة کا استنباط بھی واضح ہوا، لہذا مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمہ اللہ کا اس حنفی مسئلہ کی تضعیف کرنا یا یہ کہنا کہ امام صاحب کے پاس اس مسئلہ کی کوئی دلیل نہیں ہے، غلط ہوا۔ اور میں کہتا ہوں کہ یہ مسئلہ قوی ہے کہ کیونکہ مسئلہ اجتہادی ہے اور مجتہد کو حق ہے کہ دقیق فروق کے پیش نظر وہ تاخیر بیان کو مرتبہ سنت میں قرار دے اور تاخیر نسواں کو مرتبہ شرطیت و وجوب میں، مثلاً: احادیث سے الگ صف میں تنہا کھڑے ہونے کی کراہت ثابت ہے، یہاں تک کہ امام احمد رحمہ اللہ نے تو ایسی نماز کو باطل قرار دیا ہے، لیکن باوجود اس کے بھی حضور علیہ السلام نے اس واقعہ میں عورت کو پیچھے کی صف میں تنہا الگ کھڑا کر دیا اور آپ نے ایک مرتبہ بھی کسی عورت کو مردوں کی صف میں کھڑا نہیں ہونے دیا، بخلاف لڑکوں کے کہ ان کی جگہ بھی اگرچہ صفوف رجال کے پیچھے ہے، مگر تنہا لڑکے کو صف رجال میں تکمیل صف کے لیے کھڑا کرانے کا ثبوت موجود ہے۔

اس سے یہی بات واضح ہو جاتی ہے کہ نظر شارع میں لڑکے کے لیے تو مردوں کی صف میں کھڑا ہونے کا تحمل بعض صورتوں میں ہو سکتا ہے، لیکن عورتوں کے لیے اس کا تحمل کسی صورت میں بھی نہیں ہو سکتا، ایسی صورت میں امام صاحب رحمہ اللہ کا محاذاة نسواں کو مبطل صلاۃ قرار دینا شریعتِ غرا کی ترجمانی نہیں تو اور کیا ہے؟

حضرت رحمہ اللہ نے مزید فرمایا: مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ نے صاحب ہدایہ پر بھی اعتراض کیا

ہے کہ انہوں نے حدیث: ”اخرهن من حیث اخرهن الله“ کو خبر مشہور کہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی مراد اصولیین کی اصطلاح ہے، یعنی: یہ حدیث متلقی بالقبول ہے پھر حضرت رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ امر بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ بہ لحاظ نظر شارع بہت سے امور میں عورتوں کا مرتبہ مردوں کی نسبت سے گھٹا ہوا ہے، مثلاً: ان میں جماعت نماز نہیں ہے اور اگر کریں بھی تو ان کی امام مرد کی طرح صف کے آگے کھڑی نہیں ہوگی۔ جس طرح ننگوں کی جماعت ہو سکتی ہے، پھر امامت صلوٰۃ کی طرح وہ شرف نبوت سے بھی محروم ہیں (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۲۰ - باب : الصَّلَاةُ عَلَى الْخُمْرَةِ .

یہ باب ہے چٹائی پر نماز (جائز ہونے) کے بیان میں

ترجمۃ الباب سے مقصود

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ اس باب میں مذکور حدیث ابھی دو احادیث قبل ہی تو گزری ہے، پھر اس کو دوبارہ ذکر کرنے سے کیا مقصود ہے؟
تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہاں یہ روایت ”مسد“ کے طریق سے مفصل مذکور تھی اور یہاں ”ابوالولید“ کے طریق سے مختصر مذکور ہے، تو اعادہ محض اس کی موافقت کے لیے ہے (۲)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس سے پہلے باب منعقد فرمایا تھا، باب الصلاة على الخمر، اب یہاں سے ”خمرہ“ پر نماز کا حکم بتلاتے ہیں، ”خمرہ“ ہصیر سے چھوٹا ہوتا ہے۔

ہمارے شیخ المشائخ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ کا ارشاد ہے: یہاں سے مقصود دفع توہم ہے، اس لیے کہ ”جعلت لي الأرض طهوراً“ سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف زمین پر ہی نماز پڑھتے، لیکن میرا خیال ہے

کہ یہ توجیہ آنے والے باب کے زیادہ مناسب ہے اور میرے نزدیک اس باب کی غرض یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ وہ ”خمرہ“ پر نماز نہیں پڑھتے تھے اور اگر کبھی نوبت آ بھی جاتی تو اسے مٹی سے ملوث کر دیتے تھے۔

میرے والد صاحب فرماتے ہیں کہ ”خمرہ“ چونکہ ”حصیر“ سے چھوٹا ہے تو اس پر نماز پڑھنے کی صورت میں بدن کا بعض حصہ اس کے چھوٹا ہونے کی وجہ سے زمین پر رہے گا تو یہاں سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ اگر بعض حصہ حصیر پر اور بعض حصہ ارض پر ہونماز میں کوئی مضائقہ نہیں (۱)۔

حدیث باب

۳۷۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ الشَّيْبَانِيُّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ شَدَّادٍ ، عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ . [ر : ۳۲۶]

ترجمہ حدیث

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چٹائی پر نماز ادا فرما لیتے تھے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ ابوالولید

یہ ”ابوالولید ہشام بن عبدالملک طیلسی، باہلی، بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا مختصر تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: علامة الإیمان حب الأنصار میں، اور

تفصیلی تذکرہ کتاب العلم، باب: إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم کی دوسری حدیث، کے تحت گزر چکا ہے (۳)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۲۶/۲ م ۱۲۷ - لأمع الدراري: ۱۵۲/۱ - الكنز المتواري: ۷۰/۴

(۲) مر تخريجه في كشف الباري، كتاب الحيض، باب، رقم الحديث: ۳۳۳

(۳) كشف الباری: ۱۵۹/۴، ۳۸/۲

۲۔ شعبہ

یہ امیر المؤمنین ”شعبہ بن الحجاج بن الورد عتقی الواسطی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ،

کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۳۔ سلیمان الشیبانی

یہ مشہور محدث ”سلیمان بن ابی سلیمان ابواسحاق شیبانی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی تذکرہ کشف الباری، کتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، دوسری حدیث، کے تحت

گزر چکا ہے (۲)۔

۴۔ عبداللہ بن شداد

یہ مشہور محدث ”عبداللہ بن شداد بن الہادیشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی تذکرہ کشف الباری، کتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، دوسری حدیث، کے تحت

گزر چکا ہے (۳)۔

۵۔ میمونہ

یہ ام المؤمنین ”حضرت میمونہ بنت الحارث“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کا تفصیلی تذکرہ کشف الباری، کتاب العلم، باب: السمر في العلم، کے تحت گزر چکا ہے (۴)۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی تشریح اور متعلقہ مباحث کتاب الحيض، باب: ”مباشرة الحائض“ (۵) اور

(۱) کشف الباری: ۶۷۷/۱

(۲) کشف الباری، کتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، دوسری حدیث، ص: ۲۵۰

(۳) کشف الباری، کتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، دوسری حدیث، ص: ۲۵۰

(۴) کشف الباری: ۴/۲۰

(۵) کشف الباری، کتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، ص: ۲۳۹-۲۶۰

کتاب الصلاة، باب: ”إذا أصاب ثوب المصلي امرأته إذا سجد“ میں گزر چکی ہیں (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۲۱ - باب : الصَّلَاةُ عَلَى الْفِرَاشِ .

یہ باب بچھونے پر نماز کے جواز میں ہے

”فِرَاش“، ف کی زیر کے ساتھ، اس سے مراد ”بچھونا“ ہے، جو کپڑے کا ہو یا اُون و صفوف وغیرہ کا، جو بیٹھنے یا لیٹنے کے لیے زمین پر بچھایا جائے، اسے فِرَاش کہتے ہیں، اس کی جمع ”فُرُوش“ اور ”أَفْرِشَة“ آتی ہے (۲)۔

ترجمة الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یہ باب بچھونے پر نماز جائز ہونے کے بیان میں ہے، برابر ہے کہ اس بچھونے پر اس نمازی کے ساتھ کوئی عورت سوئی ہوئی ہو، یا نہ ہو، غالباً امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمۃ الباب سے اس حدیث کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، جو ابوداؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت اشعث کے طریق سے نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لحاف میں نماز ادا نہیں فرماتے تھے (۳)۔

گویا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک یہ روایت ثابت نہیں ہے یا ایک ایسی رائے ہے جو قابل قبول نہیں“ (۴)۔

(۱) کشف الباری، کتاب الصلاة، باب: إذا أصاب ثوب المصلي امرأته إذا سجد

(۲) لسان العرب، المادة: ف ر ش: ۳۳۸۲/۶ - تاج العروس، المادة: ف ر ش: ۲۹۹/۱۷

(۳) حدثنا عبيد الله بن معاذ، حدثنا أبي، حدثنا الأشعث، عن محمد ابن سيرين، عن عبد الله بن شقيق عن عائشة، قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يُصَلِّي في شُعْرِنَا، أَوْ لُحْفِنَا. قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: شَكَّ أَبِي.

(سنن أبي داؤد، کتاب الصلوة، باب: الصلاة في شُعْرِ النِّسَاءِ، رقم الحديث: ۳۶۷)

(۴) فتح الباري: ۶۳۷/۱

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ

اس باب میں اور سابقہ ابواب میں مغایرت ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، اس باب میں آثار اور افعال صحابہ لاکر یہ ثابت کیا ہے کہ بچھونے پر نماز ادا کرنا جائز ہے، برابر ہے کہ نمازی کے تمام اعضاء اس بچھونے پر آتے ہوں یا نہ آتے ہوں، یعنی: وہ بچھونا چھوٹا ہو، جیسا کہ آنے والے باب ”السجود علی الثوب“ سے ثابت ہوتا ہے (۱)۔

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کی اس عبارت پر ”لامع الدراری“ کے حاشیہ میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”میرے نزدیک زیادہ بہتر توجیہ یہ ہے کہ اس ترجمۃ الباب سے مقصود اس اعتراض کو ختم کرنا ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: ”جعلت لی الأرض مسجداً وطهوراً“ سے پیدا ہوتا ہے کہ نماز کا جواز زمین کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ بچھونے وغیرہ پر بھی نماز ادا کرنا جائز ہے۔

نیز فرمایا: کہ یہ اعتراض بھی نہ کیا جائے کہ یہ مقصود تو سابقہ دو ابواب سے حاصل ہو چکا ہے، پھر اس باب سے کیا مقصود؟ اس لیے کہ وہ دونوں ابواب بڑی چٹائی اور چھوٹی چٹائی پر نماز کے جواز کی تخصیص پر دلالت کرتے ہیں اور یہ باب تخصیص بعد التعمیم کی قبیل سے ہے (۲)۔

تعلیق اول

وَصَلَّى أَنَسٌ عَلَى فِرَاشِهِ ،

تعلیق کا ترجمہ

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اپنے بچھونے پر (کھڑے ہو کر) نماز ادا

فرمائی۔

(۱) لامع الدراری: ۱/۱۵۲، ۱۵۳

(۲) الكنز المتواری: ۴/۷۱، ۷۲

تعلیق کے راوی

یہ مشہور صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ مشہور و معروف صحابی رسول ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه،

کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

تعلیق کی تخریج

مذکورہ اثر موصولاً المصنف لابن ابی شیبہ میں ابن مبارک عن حمید عن انس کے طریق سے مذکور

ہے، اور اسی کو طاؤس نے حکایت کیا ہے (۲)۔

تعلیق دوم

وَقَالَ أَنَسٌ: كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَيَسْجُدُ أَحَدُنَا عَلَى ثَوْبِهِ.

تعلیق کا ترجمہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

ہمراہ نماز پڑھتے تھے تو ہم میں سے بعض اپنے کپڑے پر سجدہ کرتے تھے۔

تعلیق کی تخریج

مذکورہ تعلیق سنداً صحیح البخاری کے ہی اگلے باب میں آرہی ہے (۳)۔

تشریح

مذکورہ تعلیق کی مکمل تشریح تو اگلے باب میں ہی بیان کی جائے گی، ان شاء اللہ، یہاں فقط اتنا ہی کافی ہے

(۱) کشف الباری: ۲/۴

(۲) حدثنا أبو بكر قال: نا ابن مبارک، عن حميد، عن أنس: "كان يصلي على فراشه".

حدثنا أبو بكر قال: نا حفص، عن ليث، عن طاؤس "أنه كان يصلي على الفراش الذي مرض عليه".

(المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في الصلاة على الفراش، رقم الحديث: ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲/۵۱۱)

(۳) صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب: السجود على الثوب في شدة الحر، رقم الحديث: ۳۸۵

کہ ”أحدنا“ سے مراد ”بعضنا“ ہے۔

اور ”علی ثوبہ“ کے مصداق میں دو احتمال ہیں، ایک یہ کہ ممکن ہے کہ سجدہ اسی کپڑے پر واقع ہوتا ہو جو پہنا ہوا ہوتا تھا۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ پہنے ہوئے کپڑے سے الگ کوئی کپڑا، جیسے: چادر، رومال وغیرہ، اور ایسا سجدہ والی جگہ کے شدید گرمی ہونے کی وجہ سے ہوتا تھا، یعنی: اس گرمی سے بچنے کے لیے (۱)۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ان دونوں تعلیقات کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ظاہر ہے کہ جب سجدہ کپڑے پر ہوتا تھا تو یہ ”فراش“ پر ہی شمار ہوگا، کیونکہ! فراش ہر اس چیز پر بھی صادق آتا ہے، جس کو بچھایا جائے (۲)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب، (پہلی حدیث)

۳۷۷/۳۷۵ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ : ^(۳) كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِجْلَايَ فِي قِبْلَتِهِ ، فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلِي ، فَإِذَا قَامَ بَسَطَهُمَا ، قَالَتْ : وَالْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ .

(۱) عمدة القاري: ۱۶۸/۴، ارشاد الساري: ۴۶/۲

(۲) عمدة القاري: ۱۶۸/۴

(۳) أخرجه البخاري في الصلاة في الثياب، باب: الصلاة على الفراش، رقم الحديث: ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴. وفي سترة المصلي، باب التطوع خلف المرأة، رقم الحديث: ۵۱۳، وفي سترة المصلي، باب: الصلاة إلى السرير، رقم الحديث: ۵۰۸، وباب: استقبال الرجل وهو يصلي، رقم الحديث: ۵۱۱، وباب: الصلاة خلف النائم، رقم الحديث: ۵۱۲، وباب: من قال: لا يقطع الصلاة شيء، رقم الحديث: ۵۱۴، وباب: هل يغمز الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد، رقم الحديث: ۵۱۹، وفي الوتر، باب إيقاظ النبي صلى الله عليه وسلم أهله بالوتر، رقم الحديث: ۹۹۷، وفي الاستئذان، باب السرير، رقم الحديث: ۶۲۷۶.

ورواه مسلم في صحيحه، في الصلاة، باب: الاعتراض بين يدي المصلي، رقم الحديث: ۵۱۲

وأبو داود في سننه، في الصلاة، باب: من المرأة لا تقطع الصلاة، رقم الحديث: ۷۱۱، ۷۱۲، =

ترجمہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (بسا اوقات آپ صلی اللہ علیہ وسلم بچھونے پر نماز تہجد ادا فرماتے، اور اس وقت) میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سوئی رہتی تھی، اور میرے پیر آپ کے قبلہ میں (یعنی: آپ کے سجدہ کرنے کی جگہ میں) پھیل جاتے تھے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جاتے تو دبا دیتے تھے تو میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ سے کھڑے ہوتے تو میں اپنے پاؤں دوبارہ پھیلا لیتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے (یہ بھی) فرمایا کہ اس زمانے میں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل پانچ رجال ہیں۔

۱۔ اسماعیل

یہ ”ابو عبد اللہ اسماعیل ابی اویس عبد اللہ بن عبد اللہ بن اویس اصحی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ”تفاضل اهل الإيمان في الأعمال“،

کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

= ۷۱۳، ۷۱۴

والنسائي في سننه، في الطهارة، باب: ترك الوضوء من مس الرجل امرأته من غير شهوة، رقم

الحديث: ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، وفي القبلة، باب: الرخصة في الصلاة خلف النائم، رقم الحديث: ۷۶۰

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول في الصلاة، القسم الأول في الفرائض، الباب

الأول في الصلاة، الفصل السادس في شرائط الصلاة، الفرع السابع في قبلة المصلي، النوع الأول في

المعترض بين يدي المصلي، رقم الحديث: ۳۷۱۹، ۵/۵۰۴۔

(۱) کشف الباری: ۱۱۳/۲

۲۔ مالک

یہ ”امام دارالبحرہ مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر الاحمدی المدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت

گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ ابی نصر مولیٰ عمر بن عبید اللہ

یہ ”ابوالنضر سالم بن ابی امیہ ہیں، عمر بن عبید اللہ کے آزاد کردہ غلام“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: المسح علی الخفین، میں گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ ابی سلمہ بن عبد الرحمن

یہ ”حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ“ کے صاحبزادے ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: صوم رمضان احتساباً من الایمان، میں گزر

چکے ہیں (۳)۔

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین، زوجہ رسول، بنت ابی بکر صدیق حضرت ”عائشہ“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كنت أنام بين

يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاي في قبلته.

(۱) کشف الباری: ۸۰/۲

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: المسح علی الخفین.

(۳) کشف الباری: ۳۲۳/۲

(۴) کشف الباری: ۲۹۱/۱

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سوئی رہتی تھی، اس حال میں کہ میرے پیر آپ کے قبلہ کی جگہ میں پھیل جاتے تھے۔

یہاں مطلقاً سونا بتلانا مقصود نہیں ہے، بلکہ مقصود یہ ہے کہ جب رات کے وقت تہجد کے نوافل کے لیے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تھے، اس وقت اندھیرے میں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لیٹی سوئی رہتی تھی۔

اس عبارت میں ”ورجلاي في قبلته“ جملہ حالیہ ہے، مطلب اس کا ”في مكان سجوده“ ہے، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کرنے والی جگہ میں سو رہی ہوتی تھی (۱)۔

فإذا سجد غمزني .

پھر جب سجدہ میں جاتے تو دبا دیتے تھے۔

”غمز“ کا مطلب اشارہ کرنا ہے، چاہے آنکھ سے ہو، یا ہاتھ سے (۲)۔

اس جگہ ”غمز باليد“ مراد ہے (۳)۔

اس معنی کی طرف واضح اشارہ ”سنن ابی داؤد“ کی روایت میں ملتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرنے کا ارادہ کیا تو آپ نے میرے پاؤں پر مارا، تو میں نے ان کو سمیٹ لیا (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۳۸۔ عمدة القاري: ۴/۱۶۹

(۲) بعضهم فسّر الغمز في بعض الأحاديث بالإشارة، كالرمز بالعين أو الحاجب أو باليد. (النهاية في غريب

الحديث والأثر: ۲/۳۲۱۔ تاج العروس، المادة: غ م ز: ۱۵/۲۶۱)

(۳) عمدة القاري: ۴/۱۶۹

(۴) حدثنا مسدد، حدثنا يحيى، عن عبيد الله، قال: سمعت القاسم يحدث عن عائشة قالت: بئسما

عدلتمونا بالحمار والكلب، لقد رأيت رسول الله يصلي وأنا معترضة بين يديه، فإذا أراد أن يسجد غمز

رجلي، فضممتها إلي، ثم يسجد. (سنن أبي داؤد، في الصلاة، باب: من قال: المرأة لا تقطع الصلاة، رقم

الحديث: ۷۱۲)

فإذا قام بسطتها.

پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کر کے کھڑے ہوتے تو میں اپنے پاؤں (دوبارہ) پھیلا لیتی تھی۔
”بسطتہما“ میں ”ہما“ ضمیر تثنیہ کی ہے، لیکن مستملی کی روایت میں یہاں بھی واحد کی ضمیر ہے (۱)۔

والبیوت یومئذ لیس فیہا مصابیح.

اس زمانے میں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

اس جملہ میں ”البیوت“ مبتدا ہے اور بقیہ جملہ اس کی خبر ہے (۲)۔

”یومئذ“ سے مراد ”وقتئذ“ ہے، یعنی: جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حیات تھے (۳)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہاں سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا دفع دخل مقدر فرما رہی ہیں کہ مجھ پر اعتراض نہ کیا جائے کہ میں پیر کیوں نہیں سمیٹ لیتی تھی؛ اس لیے ان دنوں چراغ تو تھا نہیں کہ کچھ نظر آ جاتا اور یہ پتہ نہیں چلتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام کتنا طویل ہوگا، چار چار اور پانچ پانچ پارے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے؛ اس لیے پیر دوبارہ پھیلا دیا کرتی تھی (۴)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ”کنٹ اُنام“ سے ہے، وہ اس طرح کہ سونا عام طور پر بستر پر ہی ہوتا ہے، اور ترجمۃ الباب بھی ”الصلوة علی الفراش“ ہے، نیز! آخری حدیث میں اس کی تصریح بھی موجود ہے کہ ہم جس بستر پر سوئے تھے، میں اس پر سو رہی تھی (۵)۔

مذکورہ حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے فوائد و احکام مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ ذیل میں ذکر کیے

(۱) عمدة القاري: ۱۶۹/۴ - إرشاد الساري: ۴۶/۲

(۲) عمدة القاري: ۱۶۹/۴

(۳) فتح الباري: ۶۳۸/۱ - الكوثر الجاري: ۷۰/۲

(۴) سراج القاري: ۴۱۳/۲ - تقرير بخاري شريف: ۳۰۶/۲

(۵) فتح الباري: ۶۳۸/۱، عمدة القاري: ۱۶۸/۴، الكوثر الجاري: ۷۰/۲

جاتے ہیں:

۱۔ اس حدیث سے عورت کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کا جواز معلوم ہو رہا ہے، بعض ائمہ نے شارع علیہ السلام کے علاوہ کسی اور کو ایسا کرنے سے منع کیا ہے، اس لیے کہ اس میں فتنے کا خوف ہے اور قلب و نظر کا اس عورت کی طرف متوجہ ہونا ہے، البتہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو اس سے پاک تھے، اس لیے ان پر تو کوئی حرف نہیں آ سکتا۔ نیز! یہ رات کا بھی وقت تھا، اس دور میں چراغ وغیرہ بھی نہیں ہوتے تھے۔

۲۔ اس حدیث سے سونے والے شخص کو نماز کے لیے اٹھانے کا مستحب ہونا بھی معلوم ہوتا ہے۔

۳۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز میں عملِ قلیل سے کوئی حرج واقع نہیں ہوتا۔

۴۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ بچھونے پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

۵۔ عورت کا نمازی کے سامنے ہونا نماز کو باطل نہیں کرتا (۱)۔

نمازی کے سامنے کوئی عورت ہو تو نماز کا حکم

جمہور فقہاء کرام رحمہم اللہ جن میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی رحمہم اللہ شامل ہیں، کے نزدیک کسی عورت کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنا یا عورت کا نمازی کے سامنے سے گزر جانا نماز کو باطل نہیں کرتا، البتہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے (۲)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۳۸ - عمدة القاری: ۴/۱۶۹ - الکوثر الجاری: ۲/۷۰

(۲) المبسوط للسرخسی، کتاب الصلاة، باب: الحدث في الصلاة: ۱/۱۹۱

بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: بیان حکم استخلاف: ۱/۲۴۱

تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب: ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۱/۱۶۰

الذخيرة، کتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، النوع السادس: لا یقطع الصلاة شیء یمر بین یدی

المصلي: ۲/۱۵۹

روضة الطالبین، کتاب الصلاة، الباب الخامس في شروط الصلاة، فصل: الشرط السادس، فرع: يستحب

للمصلي أن يكون بين يديه سترة: ۱/۲۹۵

المغني لابن قدامة، کتاب الصلاة، باب: الإمامة، فصل: لا بأس بالعمل اليسير في الصلاة للحاجة، مسألة:

قال لا یقطع الصلاة إلا الكلب الأسود البهيم: ۳/۹۷

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”جس حدیث میں ہے کہ عورت، گدھا اور کتا نمازی کے سامنے سے گزرنے پر نماز فاسد ہو جاتی ہے، اُس کا جواب یہ ہے کہ ان کے گزرنے سے نماز ناقص ہو جاتی ہے، کیونکہ دل ان چیزوں کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہے، اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ ان کے گزرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے، وجہ یہ ہے کہ دل ان چیزوں کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہے، کیونکہ عورت کی طرف دیکھنے سے وسوسے پیدا ہوتے ہیں، اور گدھا مکروہ آوازیں نکالتا ہے، اور کتا فتنہ میں ڈالتا ہے اور اضطراب پیدا کرتا ہے، اور چونکہ یہ چیزیں نماز منقطع کرنے کا ذریعہ بنتی ہیں اس لیے ان پر نماز کے منقطع ہونے کا اطلاق کر دیا۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام احمد رحمہ اللہ کی مستدل حدیث منسوخ ہے، اور ناسخ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی (اور نماز کی حالت میں اپنے سے آگے گزرنے والے کو) تم اپنی پوری قوت سے دھکیل دو، وہ شیطان ہے۔ اور شارع علیہ السلام نے نماز ادا کی اس حال میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور قبلہ کے درمیان حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تھیں۔

نیز حدیث میں ہے کہ گدھی نمازیوں کے آگے چر رہی تھی اور اس پر کسی نے بھی انکار نہیں کیا۔ حضرت ابن عباس اور عطاری رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جو عورت نماز کو منقطع کرتی ہے اس سے مراد حائضہ عورت ہے۔

اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ کتا، خنزیر، یہودی اور نصرانی نماز کو منقطع کر دیتے ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے (۱)۔

مس المرأة کی وجہ سے وضو کا حکم

اس حدیث مبارکہ سے ایک مسئلہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ اس بارے میں مذاہب کی تفصیل یہ ہے کہ احناف کے نزدیک عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا، اِلا

یہ کہ مباشرتِ فاحشہ ہو جائے (۱)۔

شوافع کے ہاں عورت کو چھونا ناقض وضو ہے، لیکن ان کے نزدیک اس میں بہت سے مختلف اقوال ہیں، مثلاً: ایک روایت میں غیر محرم کو چھونا ناقض وضو ہے۔ دوسری میں محرم کو چھونا، ایک روایت میں بلا حائل چھونا ناقض ہے۔ اور دوسری روایت میں حائل کے ساتھ بھی ناقض وضو ہے، ایک روایت میں لذت کے ساتھ چھونا ناقض ہے اور دوسری میں بلا لذت بھی ناقض ہے۔ اور پھر ملموس (جس کو چھو جا رہا ہے) کے بارے میں بھی دو روایتیں ہیں، ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کی، اکثر نے ترجیح تو ٹوٹنے کو دی ہے (۲)۔

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جب لذت کے ساتھ چھوئے تو ناقض وضو ہے (۳)۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی اس مسئلہ میں تین روایتیں ہیں، ایک: احناف کے مطابق، اور دوسری شوافع کے مطابق، اور تیسری مالکیہ کے مطابق (۴)۔

مذکورہ حدیث مبارکہ احناف کی دلیل ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاؤں کو ہاتھ لگاتے تھے وہ سمیٹ لیتی تھیں، تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ اس مقام پر فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اس مس کے وقت حائل موجود ہو (۵)۔

اس کے جواب میں علامہ ابن بطل رحمہ اللہ وغیرہ نے اس کی تردید کی ہے کہ پاؤں میں اصل یہ ہی ہے کہ وہ بلا حائل ہوتے ہیں، جیسا کہ ہاتھ بلا حائل ہوتا ہے (۶)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی ایک احتمال بیان کیا ہے کہ ممکن ہے کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی

(۱) الدر المختار، کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء، ص: ۲۵

الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس فی النواقض: ۱/۱۵

تحفة الملوك، کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ص: ۴۲

(۲) المجموع شرح المہذب، کتاب الطہارۃ، باب: الأحداث التي ينقض الوضوء: ۲/۲۶

(۳) بداية المجتهد، الطہارۃ، الوضوء، نواقض الوضوء، المسألة الثالثة: ۱/۴۳، ۴۴

(۴) المغني لابن قدامة، الطہارۃ، انتقاض الوضوء بملامسة النساء: ۱/۲۱۹

(۵) شرح الكرمانی: ۴/۴۷

(۶) شرح ابن بطل: ۲/۵۱

خصوصیت ہو کہ بلا حائل چھونے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو نہ ٹوٹتا ہو (۱)۔
علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خصوصیت کا دعویٰ بلا دلیل ہے (۲)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب، (دوسری حدیث)

(۳۷۶) : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ :
أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ : أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ^(۳) : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي ، وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ ،
عَلَى فِرَاشٍ أَهْلِهِ ، أَعْتَزَّضَ الْجَنَازَةَ .

ترجمہ

حضرت عروہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان
کو خبر دی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (ان کے حجرے میں) اپنی بیوی کے
پچھونے پر کھڑے ہو کر اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کے اور قبلہ کے درمیان اس طرح لیٹی ہوتی تھی جیسے جنازے کی چارپائی۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل چھ رجال ہیں:

۱۔ یحییٰ بن بکیر

یہ ”ابو ذکریا یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر القرشی المخزومی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحي، باب: کیف کان بدء الوحي کی تیسری حدیث،
کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۳۸

(۲) عمدة القاري: ۴/۱۷۰

(۳) مر تخریجہ فی کشف الباری تحت الحدیث السابق، الرقم: ۲۸۲

(۴) کشف الباری: ۱/۳۲۳

۲۔ الیث

یہ ”امام ابوالحارث الیث بن سعد بن عبد الرحمن“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب: بدء الوحی، باب: کیف کان بدء الوحی کی تیسری حدیث، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ عقیل

یہ ”عقیل بن خالد بن عقیل“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب: بدء الوحی کی تیسری حدیث کے تحت، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: فضل العلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ ابن شہاب

یہ ”ابوبکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری المدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب: بدء الوحی کی تیسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۵۔ عروہ

یہ ”عروہ بن زبیر عوام“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب: بدء الوحی کی دوسری حدیث کے تحت، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: ”أحب الدين إلى الله أدومه“، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

۶۔ عائشہ

یہ ”ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا وعنه“ ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۱/۳۲۴

(۲) کشف الباری: ۱/۳۲۵، ۳/۴۵۵

(۳) کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۴) کشف الباری: ۱/۲۹۱، ۲/۴۳۶

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی تشریح ماقبل کی حدیث میں گزر چکی ہے۔ البتہ ”اعتراض الجنازة“ سے ایک مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ

عورت کی نماز جنازہ ادا کرتے ہوئے امام عورت کے وسط میں کھڑا ہو کر نماز پڑھائے گا، یہ احناف کا مختار مذہب ہے، اور رائج مذہب سینہ کے مقابل کھڑے ہونے کا ہے (۲)۔
علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اشارہ (النص) کبھی عبارت (النص) سے بھی بڑھ جاتا ہے، کیونکہ عبارت (النص) سے تو صرف ایک جزئیہ کی صراحت ملتی ہے، لیکن اشارہ (النص) سے زیادہ بات حاصل ہو جاتی ہے، مثلاً: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تشبیہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلے سے ذہنوں میں یہ بات موجود ہے کہ جنازہ سامنے درمیان میں ہوا کرتا ہے، کیونکہ مشبہ بہ کے طور پر وہی چیز بیان کی جاتی ہے جو پہلے سے سب کو معلوم ہو (۳)۔

”اعتراض الجنازة“ یہ لفظ حرف جر مقدر کے ساتھ ہے، یعنی: ”كاعتراض الجنازة“، اور یہ مصدر محذوف کی صفت بنے گا، یعنی: تقدیری عبارت یہ بنے گی: ”وهي معترضة بينه وبين القبلة اعتراضاً كاعتراض الجنازة“ (۴)۔

”جَنَازَة“ جیم کی فتح کے ساتھ، اس تحت کو بولتے ہی، جس پر میت رکھی جاتی ہے (۵)۔

(۱) کشف الباری: ۱/۲۹۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: في كيفية الصلاة على الجنازة: ۲/۳۳۹، ۳۴۰

الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة على الميت: ۱/۱۶۴

رد المحتار، کتاب الصلاة، باب: صلاة الجنازة، مطلب: هل يسقط فرض الكفاية بفعل الصبي: ۳/۱۱۸

(۳) فیض الباری: ۲/۳۴۰ - انوار الباری: ۱۲/۱۶۳

(۴) عمدة القاری: ۴/۱۷۱ - مصابیح الجامع للدامینی: ۱/۱۰۶

(۵) المصباح للجوهري، ص: ۱۹۲ - النهاية في غريب الحديث والأثر: ۱/۲۹۹

روایت کی ترجمہ الباب سے مناسبت

مذکورہ روایت کی ترجمہ الباب سے مناسبت ظاہر ہے کہ دونوں میں فراش یعنی: بچھوے پر نماز ادا کرنے کا ذکر ہے (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب (تیسری حدیث)

(۳۷۷) : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يَزِيدَ ، عَنْ عِرَالٍ ، عَنْ عُرْوَةَ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي ، وَعَائِشَةُ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ ، عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَنَامَانِ عَلَيْهِ . [۴۹۱ ، ۴۹۳ ، ۱۱۵۱ ، وانظر : ۴۸۶]

ترجمہ حدیث

حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس بستر پر نماز پڑھتے تھے، جس پر وہ لوگ (یعنی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سوتے تھے، اس حال میں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور قبلہ کے درمیان لیٹی رہتیں۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل رجال چھ ہیں۔

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ ”عبد اللہ بن یوسف تنسی دمشقی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: بدء الوحی کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

(۱) عمدة القاري: ۱۷۱/۴

(۲) مر تخريجہ تحت رقم الحديث: ۳۸۲

(۳) کشف الباری: ۲۸۹/۱

۲۔ الیث

یہ ”امام ابوالحارث الیث بن سعد بن عبد الرحمن“ رحمہ اللہ ہیں۔
ان کے احوال کشف الباری، کتاب: بدء الوحی کی تیسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ یزید

یہ ”ابوالرجاء یزید بن ابی حبیب“ رحمہ اللہ ہیں۔
ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ”إطعام الطعام من الإسلام“، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ عراق

یہ عراق بن مالک الغفاری الکنانی المدنی رحمہ اللہ ہیں (۳)۔ بنی حماس سے تعلق رکھتے ہیں (۴)۔
جن اساتذہ و مشائخ سے انہوں نے روایت کی ہے، ان میں
عروہ بن زبیر، طلحہ بن عبید اللہ بن کریم الخزاعی، عبد اللہ بن عمر بن خطاب، ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن
عوف، ابو ہریرہ، عبید بن عبد اللہ بن عتبہ، عبد المالك بن ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام، محمد بن مسلم بن
شہاب الزہری، نوفل بن معاویہ الدبلی، حفصہ بنت عبد الرحمن بن ابی بکر صدیق، زینب بنت ابی سلمہ اور ام
المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وغیرہ شامل ہیں۔
اور ان سے روایت کرنے والوں میں

یزید بن ابی حبیب مصری، عبد اللہ بن عراق بن مالک، خثیم بن عراق بن مالک، عبد العزیز بن عمر بن
عبد العزیز، سلیمان بن یسار، عبد اللہ بن ابی سلمہ مابشون، مکحول شامی، یحییٰ بن سعید انصاری اور خالد بن ابی صلت
وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں (۵)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان کے سماع پر اعتراض بھی کیا گیا ہے، حضرت موسیٰ بن ہارون

(۱) کشف الباری: ۱/۳۲۴

(۲) کشف الباری: ۱/۶۹۴

(۳) الکاشف: ۲/۲۵۵۔ التاريخ الكبير للبخاري: ۷/۸۸

(۴) تہذیب الکمال: ۱۹/۵۴۷

(۵) تہذیب الکمال: ۱۹/۵۴۶۔ تقریب التہذیب: ۷/۱۷۲

فرماتے ہیں کہ ہمیں عراق کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماع کا کچھ علم نہیں ہے (۱)۔

ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے (۲)۔

احمد بن عبد اللہ العجلی فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ تھے اور بڑے درجے کے تابعین میں سے تھے (۳)۔

ابوزرعمہ اور ابو حاتم فرماتے ہیں: ثقہ (۴)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز کے بیٹے عبد العزیز کہتے ہیں کہ میرے والد (عمر بن عبد العزیز) عراق بن مالک کے برابر کسی کو شمار نہیں کرتے تھے (۵)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے عراق بن مالک سے زیادہ کسی کو نماز پڑھنے والا نہیں دیکھا، وہ ہر دس آیات کے بعد رکوع کر لیتے تھے، اور پھر سجدہ کرتے تھے۔ ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ وہ ہر دس آیات پر رکوع کر لیا کرتے تھے (۶)۔

معن بن عیسیٰ ثابت بن قیس سے روایت کرتے ہوئے فرماتے تھے کہ یہ صائم الدہر تھے (۷)۔

منذر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ

حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کے ساتھیوں میں سے عراق بن مالک اس معاملے میں بہت زیادہ سخت تھے کہ بنی مروان نے اموال فئے اور لوگوں کے اموال میں بے جا ظالمانہ قبضہ کیا ہوا تھا، وہ ان سے واپس لیا جائے۔ جب یزید بن عبد الملک والی بنا تو اس نے عبد الواحد بن عبد اللہ نصری کو مدینہ کا والی بنایا۔ عبد الواحد بن عبد اللہ نصری حضرت عراق کو اپنے بہت زیادہ قریب رکھتے تھے، انہیں اپنے ساتھ تخت پر بٹھاتے تھے، کوئی کام

(۱) تقریب التہذیب: ۱۷۴/۷ - میزان الاعتدال: ۶۳/۳

(۲) الثقات لابن حبان: ۲۸۱/۵

(۳) تہذیب الکمال: ۵۴۷/۱۹ - تہذیب التہذیب: ۱۷۲/۷

(۴) الجرح والتعديل: ۵۳/۷

(۵) تہذیب الکمال: ۵۴۷/۱۹ - تہذیب التہذیب: ۱۷۲/۷

(۶) تہذیب الکمال: ۵۴۷/۱۹ - تہذیب التہذیب: ۱۷۲/۷

(۷) الکاشف: ۵۵/۲ - الطبقات لابن سعد: ۲۵۳/۵

ان کے مشورے کے بغیر نہیں کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ عراق ایک نیک ساتھی ہے (۱)۔

محمد بن سعد اور مفصل بن غسان الغلانی کا قول ہے کہ یہ یزید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں فوت

ہوئے (۲)۔

ابن سعد نے طبقات میں یہ بھی لکھا ہے کہ ان کی وفات مدینہ میں ہوئی (۳)۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کی وفات کے بعد یزید بن عبد الملک کی خلافت

ایک سو ایک ہجری میں تھی اور چار سال سے کچھ اوپر قائم رہی (۴)۔

۵۔ عروہ

یہ ”عروہ بن زبیر عوام“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوجی کی دوسری حدیث کے تحت، اور تفصیل احوال کتاب

الایمان، باب: ”أحب الدين إلى الله أدومه“ کے تحت گزر چکے ہیں (۵)۔

۶۔ عائشہ

یہ ”ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا وعنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوجی کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۶)۔

شرح حدیث

زیر بحث ترجمہ الباب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ تین احادیث لائے ہیں، ترجمہ الباب کے اثبات

کے لیے پہلی حدیث ہی کافی تھی کہ ظاہر ہے کہ جس بستر پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا لیٹی ہوئی تھیں، اس پر آپ

(۱) تہذیب الکمال: ۵۴۷/۱۹۔ تہذیب التہذیب: ۱۷۲/۷

(۲) الکاشف: ۲۵۵/۲۔ الثقات لابن حبان: ۲۸۱/۵

(۳) الطبقات لابن سعد: ۲۵۳/۵

(۴) سیر أعلام النبلاء: ۶۴/۵۔ تہذیب الکمال: ۵۴۹/۱۹

(۵) کشف الباری: ۲۹۱/۱، ۴۳۶/۲

(۶) کشف الباری: ۲۹۱/۱

صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا فرماتے ہیں، لیکن یہ امر حدیثِ اول میں صراحت کے ساتھ منقول نہ تھا۔ اس لیے دوسری حدیث ذکر کی کہ اس میں تصریح تھی کہ اپنے اہل خانہ کے بستر پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا فرماتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سامنے جنازہ کی مثل لیٹی رہتی تھیں، اس کے بعد تیسری روایت میں مزید تفصیل آ گئی کہ یہ بستر وہ تھا جس پر یہ دونوں حضرات آرام فرماتے تھے۔

الغرض ان تینوں روایات سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد پورا ہو گیا کہ بچھانے کی جو بھی چیز ہو: بوریا، چٹائی، بچھونا وغیرہ چاہے وہ سونے کے کام آتے ہوں، ان پر نماز ادا کرنا درست ہے۔

یہ تیسری حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن یہ اس بات پر محمول ہے کہ حضرت عروہ رحمہ اللہ نے یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی سنی ہو، جیسا کہ یہی امر ما قبل کی حدیثِ مسند سے مترشح ہو رہا ہے۔

اور اس حدیثِ مرسل کے لانے سے مقصود اس بات پر تنبیہ ہے کہ بستر ان دونوں حضرات کے سونے کے لیے استعمال ہوتا تھا۔

اور یہ نکتہ بھی ہے کہ مذکورہ حدیث مرسل اور مسند دونوں طرح مروی ہے (۱)۔

روایت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

روایت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت پوری طرح واضح ہے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۲۲ - باب : السُّجُودُ عَلَى الثُّوبِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ .

یہ باب ہے نمازی کا گرمی کی شدت کی وجہ سے کپڑے پر سجدہ کرنے کے (جواز کے) بارے میں

ترجمۃ الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس باب سے مقصود نمازی کا گرمی کی شدت سے بچنے کی خاطر اپنے کپڑے کے کنارے یا پہلو مثلاً: دامن یا آستین وغیرہ پر سجدہ کرنے کے جواز کو بیان کرنا ہے، البتہ ”الحر“ کی قید آنے والی حدیث کے الفاظ کی موافقت اور محافظت کے لیے ہے، اس لیے کہ سردیوں میں بھی ایسا

کرنا جائز ہے، بلکہ جو حضرات کپڑے پر سجدہ کے جواز کے قائل ہیں وہ اس کو کسی حاجت کے ساتھ مقید نہیں مانتے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ شوافع پر رد فرما رہے ہیں، اس لیے کہ ان کے نزدیک ثوب متصل پر سجدہ کرنا مکروہ ہے، بلکہ منفصل ہونا چاہیے۔ اور جمہور کے نزدیک یہ جائز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ جمہور کے ساتھ ہیں (۲)۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

پہلے باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے کپڑے پر سجدہ کرنے کا جواز مطلقاً بتایا تھا، اور یہاں سخت گرمی کے وقت کی قید لگا کر اس کا مسئلہ بھی الگ سے بیان کر دیا ہے، کیونکہ آثار سے بھی دونوں طرح جواز ثابت ہوتا ہے، اس لیے کہ علم معانی میں یہ امر طے شدہ ہے کہ جب کسی مقید پر حکم کیا جاتا ہے تو قیود ہی ملاحظہ ہوتی ہیں، جیسے: جاءني زيد، جاءني زيد راكبا اور جاءني زيد راكبا امس میں فرق ہے کہ قیود بڑھنے سے ان کے فوائد بڑھ جاتے ہیں (۳)۔

تعلیق

وَقَالَ الْحَسَنُ: كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوَةِ، وَيَدَاهُ فِي كُمِهِ.

تعلیق کا ترجمہ

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا: لوگ (یعنی: صحابہ کرام رضی اللہ

عنہم) عمامہ اور ٹوپی پر سجدہ کر لیا کرتے تھے، اس حال میں کہ ان کے ہاتھ ان

کی آستین میں ہوتے تھے۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۳۹ - عمدۃ القاری: ۴/۱۷۳

(۲) تقریر بخاری شریف: ۳/۳۷ - سراج القاری: ۲/۴۱۴

(۳) انوار الباری: ۱۲/۱۶۴ - فیض الباری: ۲/۳۴

تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق رحمہما اللہ نے موصولاً نقل کیا ہے، حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا مذکورہ قول دونوں کتابوں میں ہشام کے طریق سے مذکور ہے، ملاحظہ ہو:

حدثنا أبو أسامة، عن هشام، عن الحسن قال: إن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسجدون وأيديهم في ثيابهم، ويسجد الرجل منهم على عمامته (۱)۔
اور مصنف عبد الرزاق میں مذکور اثر یہ ہے:

عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن الحسن قال: أدر كنا القوم وهم يسجدون على عمامتهم ويسجد أحدهم ويديه في قميصه (۲)۔

تعلیق کے رجال

الحسن

یہ مشہور تابعی ”ابوسعید حسن بن ابی الحسن سیار بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وأصلحوا، فسماهم المؤمنين، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

تعلیق کی تشریح

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پگڑی اور ٹوپی پر سجدہ کر لیا کرتے تھے۔

”القوم“ سے مراد اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (۴)۔

”القلنسوة“ سے مراد ٹوپی ہے، المعجم الوسيط میں لکھا ہے: ”لباس للرأس، مختلف الأنواع

(۱) المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في الرجل يسجد ويداه في ثوبه، رقم الحديث: ۲۷۵۴،

۴۹۷/۲

(۲) المصنف لعبد الرزاق، كتاب الصلاة، باب: السجود على العمامة، رقم الحديث: ۱۵۶۶، ۴۰۰/۱

(۳) كشف الباري: ۲۲۰/۲

(۴) عمدة القاري: ۱۷۳/۴ - إرشاد الساري: ۴۸/۲

لہذا اس اعتبار سے مناسبت ثابت ہو جاتی ہے۔

آستین پر سجدہ کرنے کی شرط

آستین پر سجدہ کرنے کی شرط یہ ہے کہ آستین یا دامن کا کپڑا پاک ہو اور وہ جگہ بھی پاک ہو، اگر وہ جگہ پاک نہیں ہے تو سجدہ درست نہیں ہوگا، اسی طرح ہر اس چیز پر سجدہ کرنے کا یہی حکم ہے جو نمازی کے بدن سے ملی ہوئی ہے، کہ جب اس کے نیچے کی جگہ پاک ہو تو سجدہ جائز و درست ہے، اگرچہ وہ ملی ہوئی جگہ نمازی کا جزو ہو، لیکن آستین اور اس کے علاوہ متصل کپڑے کا سجدہ کے لیے بلا عذر بچھانا مکروہ ہے، اس لیے کہ یہ تکبر کا فعل ہے، لہذا اگر تکبر کے فعل سے ایسا کرے تو مکروہ تحریمی ہے، اور تکبر کا قصد نہ ہو اور بلا ضرورت و بلا عذر ہو تو مکروہ تنزیہی ہے، اگر عذر یعنی: مٹی ہو، یا کنکر، یا سردی و گرمی وغیرہ کی ایذا کا خوف ہو تو مباح ہے (۱)۔

پگڑی کے پیچ پر سجدہ کرنے کا حکم

پگڑی کے پیچ پر بغیر عذر کے سجدہ کرنا درست ہے، لیکن مکروہ تنزیہی ہے، جب کہ پیچ ساری پیشانی پر ہو، یا پیشانی کے کچھ حصے پر ہو، جیسا کہ بعض اوقات پیچ ڈھلک کر پیشانی پر آ جاتا ہے۔

اور پیچ پر سجدہ جائز ہونے میں شرط یہ ہے کہ سجدہ کی جگہ پاک ہو اور پیچ کے نیچے سے زمین کی سختی نمازی کو اس طرح محسوس ہوتی ہو کہ اگر اب سر کو اور دبائے تو نہ دبے، پس اگر ماتھا نہ جما، بلکہ فقط چھو گیا کہ اگر دبائے تو دب جائے گا تو سجدہ نہ ہوا، بہت لوگ اس سے غافل ہیں۔

اگر پیچ تھوڑے حصے پر ہے، پیشانی کا باقی حصہ زمین پر لگ رہا ہے تو سجدہ جائز ہے۔

اور اگر پیچ نمازی کے صرف سر پر ہے، (پیشانی پر نہیں) اور صرف پیچ پر سجدہ کرے، زمین پر اس کی پیشانی نہ لگے تو سجدہ جائز نہیں، اکثر لوگ اس سے بھی غافل ہیں (۲)۔



(۱) عمدة الفقہ، کتاب الصلوة، فرائض الصلوة: ۹۴/۲

(۲) عمدة الفقہ، کتاب الصلوة، فرائض الصلوة: ۹۵/۲

حدیث باب

۳۷۸ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ، هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ : حَدَّثَنِي غَالِبُ الْقَطَّانُ ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَبَضِعُ أَحَدُنَا طَرَفَ الثَّوْبِ ، مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ ، فِي مَكَانِ السُّجُودِ . [۵۱۷ ، ۱۱۵۰]

ترجمہ حدیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے تو ہم میں سے بعض لوگ گرمی کی شدت کی وجہ سے اپنے (پہنے ہوئے) کپڑے کا کنارہ سجدہ کرنے کی جگہ رکھ لیا کرتے تھے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں کل پانچ رجال ہیں:

(۱) أخرجه البخاري أيضا وفي مواقيت الصلاة، باب وقت الظهر عند الزوال، رقم الحديث: ۵۴۲.

وفي كتاب العمل في الصلاة، باب: بسط الثوب في الصلاة في السجود، رقم الحديث: ۱۲۰۸

ومسلم في صحيحه، كتاب الصلاة، في المساجد، باب: استحباب تقديم الظهر في أول الوقت في

غير شدة الحر، رقم الحديث: ۶۲۰

وأبو داود في سننه، كتاب الصلاة، في الصلاة، باب: الرجل يسجد على ثوبه، رقم الحديث: ۶۶۰

والترمذي في سننه، في الصلاة، باب: ما ذكر من الرخصة في السجود على الثوب في الحر

والبرد، رقم الحديث: ۵۸۴

والنسائي في سننه، كتاب الصلاة، باب: السجود على الثياب، رقم الحديث: ۱۱۱۷

وابن ماجة في سننه، كتاب الصلاة، باب: السجود على الثياب في الحر والبرد، رقم الحديث: ۱۰۳۳

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الصلاة، القسم الأول في الفرائض، الباب الأول في الصلاة

وأحكامها، الفصل السادس في شرائط الصلاة، الفرع الرابع في الأمكنة، النوع الأول فيه يصلى عليه، رقم

الحديث: ۳۲۶۰، ۵/۴۶۸

۱۔ ابوالولید ہشام بن عبد الملک

یہ ”ابوالولید ہشام بن عبد الملک الباہلی الطیالسی المصری“ رحمہ ہیں۔

ان کا مختصر تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: علامة الإیمان حب الأنصار، کے تحت اور تفصیلی تذکرہ کتاب العلم، باب: إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۲۔ بشر بن المفضل

یہ ”بشر بن المفضل بن الاحق البصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب العلم، باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم: رب مبلغ أوعى عن سائل، کے تحت گزر چکا ہے (۲)۔

۳۔ غالب القطان

ان کا پورا نام ابوسلیمان غالب بن حُطَّاف ہے، جنہیں ابی غیلان القطان کہتے ہیں، ان کو ابو عفان البصری بھی کہا جاتا ہے (۳)۔

یہ ایک قول کے مطابق مولیٰ عبد اللہ بن عامر بن کُریز ہیں، دوسرا قول مولیٰ بن تمیم کا ہے، تیسرا قول مولیٰ بن غنم کا ہے، اور چوتھے قول کے مطابق یہ مولیٰ بنی راسب ہیں (۴)۔

”خَطَّاف“ خ کی فتح کے ساتھ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے منقول ہے۔ اور خ کی ضمہ کے ساتھ ابن معین اور علی بن المدینی سے منقول ہے (۵)۔

یہ جن اساتذہ و شیوخ سے روایت کرتے ہیں ان میں:

یکر بن عبد اللہ المزنی، ابوالجوزاء، اوس بن عبد اللہ الربعی، الحسن البصری، سعید بن جبیر، سلیمان

(۱) کشف الباری: ۳۸/۲، ۱۵۹/۴

(۲) کشف الباری: ۲۲۲/۳

(۳) تہذیب الکمال: ۸۴/۲۳، التاریخ الكبير للبخاری: ۹۹/۴، ۱۰۰

(۴) الثقات لابن حبان: ۳۰۸/۷۔ الجرح والتعديل: ۶۴/۷

(۵) تہذیب الکمال: ۸۴/۲۳۔ تہذیب التہذیب: ۲۴۲/۵

الاعمش، عمرو بن شعيب، مالک بن دینار، محمد بن سیرین، ابو المہزم التیمی وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔
اور ان سے روایت کرنے والوں میں

بشر بن المفضل، اسماعیل بن علیہ، حزم بن ابی حزم القطعی، حماد بن معقل البصری، خالد بن عبد الرحمن السلمي، الخلیل بن ذکریا الشیبانی، دؤید بن مجاشع، الربیع بن صبیح، سہیل بن ابی حزم القطعی، سلام بن ابی مطیع، شعبہ بن الحاح رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں (۱)۔

ان کے بارے میں احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقة، ثقة (۲)۔

تکبی بن معین اور امام نسائی رحمہما اللہ فرماتے ہیں: ثقة (۳)۔

ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: صدوق صالح (۴)۔

عمار بن عمر بن المختار اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں: حدثنا غالب القطان وکان

ولله من خيار الناس (۵)۔

ابن حبان رحمہ اللہ نے ان کا ذکر کتاب الثقات میں کیا ہے (۶)۔

ان کی روایات بخاری، مسلم اور ابن ماجہ میں بشر بن المفضل کے واسطے سے منقول ہیں (۷)۔

۴۔ بکر بن عبد اللہ

یہ ”بکر بن عبد اللہ بن عمرو بن ہلال المزنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی تذکرہ کشف الباری، کتاب الغسل، باب: عرق الجنب وأن المسلم لا ینجس، کے

(۱) تہذیب الکمال: ۸۵/۲۳۔ تہذیب التہذیب: ۶۴۲/۸

(۲) سیر أعلام النبلاء: ۲۰۶/۶۔ الجرح والتعديل: ۶۴/۷

(۳) الطبقات لابن سعد: ۲۷۱/۷۔ تہذیب الکمال: ۸۶/۲۳

(۴) الجرح والتعديل: ۶۴/۷۔ تقریب التہذیب: ۳/۲

(۵) تہذیب التہذیب: ۶۴۲/۸۔ تہذیب الکمال: ۸۵/۲۳

(۶) الثقات لابن حبان: ۳۰۸/۷

(۷) میزان الاعتدال: ۳۳۱/۳۔ تہذیب الکمال: ۸۷/۲۳

تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۵۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب

لنفسه، کے تحت گزر چکا ہے (۲)۔

شرح حدیث

”طرف ثوبہ“ یہ جملہ ”یضع“ فعل کے لیے مفعول بنے گا، مراد یہ کہ گرمی کی شدت کی وجہ سے سجدے کی جگہ میں ہر آدمی اپنا کپڑا رکھ لیا کرتا تھا، اب یہ کپڑا اپنا پہنا ہوا کپڑا ہوتا تھا یا جسم سے الگ کوئی پڑا ہوتا تھا جو بچھا کر اس پر سجدہ کر لیا جاتا تھا؟

تو اس زمانے کے اعتبار سے دیکھیں تو ظاہر ہے کہ قلت ثياب کا دور تھا، لہذا وہی کپڑا مراد ہو سکتا ہے جو پہنا ہوا ہوتا تھا، نہ کہ الگ سے، بالخصوص جب کہ کپڑے کی اضافت بھی یہی بتا رہی ہے (۳)۔

اور اس سے بھی واضح الفاظ صحیح مسلم، سنن ابوداؤد اور سنن ابن ماجہ میں ہیں کہ ”بسط ثوبہ فیسجد علیہ“ (۴)۔

(۱) کشف الباری، کتاب الغسل، باب: عرق الجنب وأن المسلم لا ینجس۔

(۲) کشف الباری: ۴/۲

(۳) عمدة القاری: ۱۷۴/۴

(۴) حدثنا یحییٰ بن یحییٰ، حدثنا بشر بن المفضل، عن غالب القطان، عن بکر بن عبد اللہ، عن

أنس بن مالک، قال: کنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شدة الحر، فإذا لم یستطع أحدنا أن یمکن جبهته من الأرض، بسط ثوبه، فسجد علیہ. (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب السجود علی الثوب فی شدة الحر، رقم الحدیث: ۶۲۰)

حدثنا أحمد بن حنبل، حدثنا بشر -یعنی: ابن المفضل -، حدثنا غالب القطان، عن بکر بن عبد

اللہ عن أنس بن مالک، قال: کنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شدة الحر، فإذا لم یستطع أحدنا أن یمکن وجهه من الأرض بسط ثوبه، فسجد علیہ. (سنن أبی داؤد، کتاب الصلاة، باب: الرجل

اور سنن نسائی کی روایت میں ہے کہ ”کنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظواهر سجدا على ثيابنا اتقاء الحر“ (۱)۔

اور المصنف کی روایت میں ہے: ”کنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر والبرد، فيسجد على ثوبه“ (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت پوری طرح واضح ہے (۳)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب

۱۔ مذکورہ حدیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ نماز میں عملِ قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

۲۔ کپڑا پیشانی کے نیچے بچھا کر اس پر سجدہ کرنے سے بھی نماز پر کوئی فرق نہیں پڑتا، چاہے وہ کپڑا

متصل ہو یا غیر متصل۔

= حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن حبيب قال: حدثنا بشر بن المفضل، عن غالب القطان، عن بكر بن عبد الله، عن أنس بن مالك، قال: كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر، فإذا لم يقدر أحدنا أن يمكن جبهته، بسط ثوبه فسجد عليه. (سنن ابن ماجه، كتاب الصلاة، باب: السجود على الثياب في الحر والبرد، رقم الحديث: ۱۰۳۳)

(۱) أخبرنا سويد بن نصر، قال: أنبأنا عبد الله بن المبارك، عن خالد بن عبد الرحمن هو السلمي، قال: حدثني غالب القطان، عن بكر بن عبد الله المزني، عن أنس قال: كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظواهر سجدا على ثيابنا اتقاء الحر. (سنن النسائي، كتاب الصلاة، السجود على الثياب، رقم الحديث: ۱۱۱۷)

(۲) حدثنا أبو بكر قال: نا بشر بن المفضل، عن غالب، عن بكر، عن أنس، قال: كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر، فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه. (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في الرجل يسجد على چوبه من الحر والبرد، رقم الحديث: ۳۶۹/۱، ۲۷۸۵)

کپڑے پر سجدہ کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ

گرمی یا سردی کی شدت کے وقت جب کہ پیشانی زمین پر نہ ٹکتی ہو، اپنے جسم پر پہنے ہوئے کپڑے کا کوئی کنارہ بچھا کر اس پر سجدہ کرنا امام ابوحنیفہ، امام مالک، اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک جائز ہے (۱)۔ جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ اس کے قائل نہیں ہیں، ان کے نزدیک جسم کے ساتھ متصل کپڑا بچھا کر نماز کا سجدہ کرنا تو جائز نہیں ہے، البتہ اگر کوئی کپڑا جسم سے منفصل ہو تو اس پر سجدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی: جو کپڑا جسم کے اوپر ہے، اس کا کوئی حصہ سجدے کی جگہ رکھتے ہیں، اور وہ حصہ نمازی کی حرکت سے متحرک ہوتا ہے تو اس پر سجدہ کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر وہ کپڑا اتنا بڑا ہے کہ سجدہ کرنے کی جگہ وہ پڑا ہوا ہے اور اس کا بقیہ حصہ نمازی نے پہن رکھا ہے، وہ رکوع میں جائے سجدہ کرے، قیام کرے، تو ان سب حالتوں میں وہ کپڑا حرکت نہیں کرتا، تو پھر ایسے کپڑے پر سجدہ کرنے کی اجازت ہے، یا پھر نماز سے خارج کپڑے پر سجدہ کرنے کی اجازت ہے، ان کے نزدیک اس کی وجہ یہ ہے کہ نمازی کے بدن پر جو کپڑا ہوتا ہے وہ بھی مثل جزو بدن ہو کر نمازی کے ساتھ ہے، لہذا جس طرح جزو بدن پر سجدہ نہیں ہو سکتا، بلکہ زمین پر سجدہ کرنا ضروری ہے، اسی طرح اس متصل کپڑے پر سجدہ کرنا بھی درست نہیں ہے (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: وأما سننها فكثيرة: ۱/۶۴۰

البحر الرائق، کتاب الصلاة، فصل: في اللغة فرق ما بين الشيئين: ۱/۲۱۰

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، باب: شروط الصلاة: ۱/۱۵۵

المدونة الكبرى، کتاب الصلاة، السجود على الثياب والبسط: ۱/۱۷۱

مواهب الجليل في الشرح الكبير، کتاب الصلاة، في فرائض الصلاة، فرع: فرش خمرة فوق البساط وصلى عليها: ۲/۲۵۷

المغني لابن قدامة، کتاب الصلاة، فصل: مباشرة الأعضاء والسجود للمصلي: ۲/۱۹۷

الإيضاح، کتاب الصلاة، صفة الصلاة: ۲/۶۸

المبدع شرح المقنع، کتاب الصلاة، في صفة الصلاة: ۱/۴۰۳

(۲) العزيز شرح الوجيز، کتاب الصلاة، كيفية الصلاة: ۱/۵۲۱

الحاوي الكبير للماوردي، کتاب الصلاة، باب: صفة الصلاة: ۲/۱۶۴

روضة الطالبين، کتاب الصلاة، باب: في صفة الصلاة: ۱/۳۶۳

۲۳ - باب : الصَّلَاةُ فِي النَّعَالِ .

یہ باب ہے جوتے پہن کر نماز کے حکم کے بیان میں

”فی النعال“ یہ ”فی“ علی کے معنی میں ہے، یا ”ب“ کے معنی میں، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کو ظریفہ کے معنی میں لینا صحیح نہیں (۱)۔

اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ جوتے کے ساتھ یعنی: جوتے پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

”نعال“ جمع ہے ”نعل“ کی، اس کا معنی یہ ہے: جوتا اور ہر وہ چیز جس سے قدم کو بچایا جاسکے (۲)۔

مذکورہ باب کی ماقبل سے مناسبت

اس باب اور ماقبل کے باب کی مناسبت یہ ہے کہ وہاں چہرے کا اس کپڑے سے مس کرنا تھا، جس پر

سجدہ کیا جا رہا تھا، اب پاؤں کا اس جوتے سے مس کرنا ہے جو پاؤں میں پہنا ہوا ہے (۳)۔

حدیث باب

۳۷۹ : حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنَا أَبُو مَسْلَمَةَ ، سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ الْأَزْدِيُّ ، قَالَ : سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ : ^(۴) أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ .

[۵۵۱۲]

(۱) عمدة القاري: ۱۷۶/۴

(۲) معجم الصحاح للجوهري، ص: ۱۰۵۳

(۳) فتح الباري: ۱/۶۴۰ - عمدة القاري: ۱۷۴/۴

(۴) أخرجه البخاري أيضا في اللباس، باب: النعال السبتية، رقم الحديث: ۵۸۵

ومسلم في صحيحه، في المساجد، باب: جواز الصلاة في النعلين، رقم الحديث: ۵۵۵

والترمذي في جامعه، في الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة في النعال، رقم الحديث: ۴۰۰

والنسائي في سننه، في القبلة، باب: الصلاة في النعلين، رقم الحديث: ۷۷۶

وابن ماجة في سننه، في الصلاة، باب: الصلاة في النعال، رقم الحديث: ۱۰۳۷

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، الباب الأول: في =

ترجمہ حدیث

حضرت سعید بن یزید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جوتوں میں نماز ادا فرماتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں، (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جوتے پہن کر نماز ادا فرماتے تھے)۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل چار رجال ہیں:

۱۔ آدم بن ابی ایاس

یہ ”ابو الحسن آدم بن ابی ایاس عبد الرحمن العسقلانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ، کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۲۔ شعبہ

یہ ”امیر المؤمنین شعبہ بن الحاج بن الورد العتقی واسطی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ، کے تحت گزر چکا ہے (۲)۔

۳۔ ابو مسلمہ سعید بن یزید الازدی

ان کا پورا نام ”سعید بن یزید بن مسلمہ الازدی“ ہے، ان کو ”الطاحی“ بھی کہا جاتا ہے (۳)، ”الطاحی“

= الصلاة وأحكامها، الفصل السادس: في شرائط الصلاة، الفرع الثاني: في طهارة اللباس، رقم الحديث:

۴۴۵/۵، ۳۶۱۸

(۱) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۲) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۳) تاریخ البخاری الكبير: ۵۲۰/۲۔ الکاشف: ۳۲۸/۱، إكمال تهذيب الكمال: ۳۷۲/۵

قاضی کی مثل ہے، جو کہ الأزد کے ایک محلّہ ”الطاحیہ“ کی طرف منسوب ہے (۱)، یہ نسبت ابن حبان رحمہ اللہ نے ”الطاحی“ کی بجائے ”الطحان“ ذکر کی ہے (۲)۔

علامہ مغلطائی رحمہ اللہ نے اس نسبت کے ذکر کرنے کو جید قرار نہیں دیا (۳)۔

ان کی کنیت ”ابو مسلمہ البصری القصر“ ہے (۴)۔ ”مسلمہ“ میم کی فتح، سین کے سکون اور لام کی فتح کے ساتھ ہے، بعض لوگ اس کو میم کے ضمہ اور لام کی کسرہ سے نقل کرتے ہیں، وہ درست نہیں ہے (۵)۔

یہ جن اساتذہ و مشائخ سے روایت کرتے ہیں، ان میں

انس بن مالک، ابونضرہ، عکرمہ، ابی قلابہ، مطرف، یزید بن عبد اللہ بن الخثیر، حسن بصری، شقیق بن نور وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں

شعبہ، ابراہیم بن طہمان، حماد بن زید، عباد بن عوام، خالد بن عبد اللہ، بشر بن المفضل، ابن علیہ، یزید بن زریع وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں (۶)۔

ابو حاتم رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: صالح (۷)۔

یحییٰ بن معین اور امام نسائی رحمہما اللہ فرماتے ہیں: ثقہ (۸)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ابن سعد، العجلی اور ابوبکر ابزار نے بھی ان کی توثیق کی ہے (۹)۔

(۱) تہذیب التہذیب: ۴/۱۰۰ - إحصاء الأحكام شرح عمدة الأحكام: ۱/۲۵۸

(۲) الثقات لابن حبان: ۴/۲۷۹

(۳) إكمال تہذیب الکمال: ۵/۳۷۲

(۴) التاريخ الكبير للبخاري: ۲/۵۲۰ - تہذیب الکمال: ۱۱/۱۱۴

(۵) إكمال تہذیب الکمال: ۵/۳۷۳

(۶) تہذیب الکمال: ۱۱/۱۱۵ - تہذیب التہذیب: ۴/۱۰۰

(۷) الجرح والتعديل: ۴/۷۴

(۸) خلاصة الخزر جی، ص: ۱۴۵ - تہذیب الکمال: ۱۱/۱۱۵

(۹) تہذیب التہذیب: ۴/۱۰۱

ابن حبان رحمہ اللہ نے ان کو ”الثقات“ میں بیان کیا ہے (۱)۔

۴۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب

لنفسه، کے تحت گزر چکا ہے (۲)۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر جوتے پہن کر کوئی نماز پڑھے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے، کیونکہ قرآن پاک میں ہے: ﴿فاخلع نعليك﴾ اور نماز تو وادی مقدس سے بھی افضل ہے، کیونکہ ”المصلي ينجي ربه“ وارد ہوا ہے، تو ابہام ہوتا تھا کہ نماز بھی جوتوں میں جائز نہیں ہونا چاہیے، چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ اس باب سے اس کا جواز ثابت فرما رہے ہیں۔ بعض علماء یوں فرماتے ہیں کہ عرب کے جوتوں میں تو نماز جائز ہے، ہندی جوتوں میں نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے جوتے بالکل چیل کی طرح ہوتے ہیں، جیسا کہ نعلین شریفین کے نقشہ مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے“ (۳)۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث سے یہ امر ثابت ہو رہا ہے کہ جوتے پہن کر نماز ادا کرنا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ وہ پاک ہوں، یہ بات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کے آثار سے ثابت ہے۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اس بات کو اس امت کے خصائص میں سے شمار کرایا ہے (۴)۔

(۱) الثقات لابن حبان: ۲۷۹/۴

(۲) کشف الباری: ۴/۲

(۳) سراج القاري: ۴۱۶/۲

(۴) أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب، الباب الأول: في خصائص التي اختص بها دون جميع الأنبياء،

علامہ مقرئی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”فتح المتعال فی مدح النعال“ میں حافظ زین الدین العراقي رحمہ اللہ کا ایک سوال و جواب نقل کیا ہے، جس میں حافظ صاحب رحمہ اللہ نے لکھا کہ (بخاری شریف کی اس حدیث سے) ظاہر یہ ہوتا ہے کہ جوتوں میں نماز ادا کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادتِ مستمرہ تھی (۱)۔

اس کا جواب علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ نے اپنی کتاب ”غایۃ المقال فیما يتعلق بالنعال“ میں یہ دیا ہے کہ حافظ عراقی رحمہ اللہ کی دوام و استمرار والی بات قابلِ تسلیم نہیں ہے، اس لیے کہ اس حدیث میں اس بات پر دلالت کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے، ہاں! یہ ممکن ہے کہ حدیث میں موجود لفظ ”کان“ سے استدلال کیا گیا ہو کہ وہ استمرار کے معنی پیدا کرتا ہے، لیکن اس بارے میں جان لینا چاہیے کہ لفظ ”کان“ اصلۃً دوام و استمرار پر دلالت نہیں کرتا، جیسا کہ امام نووی رحمہ اللہ نے اپنی شرح مسلم میں لکھا ہے (۲)۔ لہذا اس سے بھی دلیل پکڑنا درست نہیں ہوگا (۳)۔

ابن دقیق العید رحمہ لکھتے ہیں:

”اس حدیث مبارکہ سے جوتے پہن کر نماز ادا کرنے کے جواز کا علم ہوتا ہے، لیکن یہ مناسب نہیں ہے کہ اس عمل کے استحباب کا قول اختیار کیا جائے، اس لیے کہ یہ امر نماز کے معنی مطلوب میں داخل نہیں ہے۔ اس پر اعتراض کیا جائے کہ جوتے پہننے سے زینت حاصل ہوتی ہے، چنانچہ جس طرح نماز میں اچھے کپڑوں کے ذریعے حصولِ زینت مطلوب ہے اسی طرح اس معاملے میں بھی ہونا چاہیے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی بات تسلیم ہے مگر بات یہ ہے کہ ہم زمین پر جوتے پہن کر ہی چلتے ہیں، حالانکہ زمین پر نجاستیں پڑی ہوتی ہیں، جن کی وجہ سے جوتے بھی نجس ہو جاتے ہیں، اس کی وجہ سے نماز میں جوتوں کی وجہ سے حاصل ہونے والی زینت کا حکم ساقط ہو جاتا ہے، اس طرح یہاں جوتوں کی زینت اور اپنے سے نجاست والی چیزوں کو دور کرنے میں تعارض ہو گیا، جس کے نتیجے میں ازالہ نجاست کو ترجیح دی جائے گی، لہذا

(۱) فتح المتعال فی مدح النعال، بحث جواز الصلاة فی النعل، ص: ۹۳، دار القاضي للتراث.

(۲) شرح النووي، کتاب الحج، باب: الاشتراك فی الهدی و اجزاء البقرة، رقم الحديث: ۳۳۲۷، ۴/۶۱.

(۳) إحکام الأحکام شرح عمدة الأحکام، رقم الحديث: ۹۴، الصلاة فی النعلین، ص: ۵۰.

غایۃ المقال فیما يتعلق بالنعال، مسألة: يجوز الصلاة فی النعلین، ص: ۲۱.

نماز میں جوتے اتار کر نماز پڑھنا رائج ہوگا، اس لیے کہ وہ نجاست سے ملوث ہوتے ہیں، اور جوتوں کے ذریعے زینت کا حصول مرجوح ہو جائے گا“ (۱)۔

علامہ شامی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے:

تاتارخانیہ میں ہے کہ یہود کی مخالفت کی غرض سے پاک جوتے یا موزے پہن کر نماز ادا کرنا افضل ہے (۲)۔

طبرانی رحمہ اللہ نے ”المعجم الكبير“ میں حدیث نقل کی ہے: ”صلوا فی نعالکم ولا تشبهوا بالیہود“ (۳)۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”جامع الصغیر“ میں اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، اسی وجہ سے حنابلہ اس فعل کو سنت قرار دیتے ہیں، اگرچہ انہیں پہن کر گلی محلوں میں پھرا جاتا ہو، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جوتوں کے ساتھ مدینہ کے راستوں میں چلا کرتے تھے، اور پھر انہیں میں نماز ادا کر لیا کرتے تھے۔

علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اگر جوتے کی وجہ سے مسجد کا گرد و غبار وغیرہ سے ملوث ہونا ثابت ہوتا ہو تو پھر بغیر جوتوں کے ادا کرنا بہتر ہوگا، اگرچہ پاک ہوں۔ مسجد نبوی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسی ہوتی تھی کہ اس کے فرش پر سنگریزے اور کنکر وغیرہ بچھے ہوتے تھے، بخلاف ہمارے زمانے کے۔ کہ آج کل تو مسجد نبوی اور دیگر مساجد میں قالین وغیرہ بچھے ہوتے ہیں۔

اور عمدۃ المفتی میں مذکور قول ”کہ مسجد میں جوتے پہن کر داخل ہونا سوء ادب ہے“ کا محمل یہی ہوگا (۴)۔

علامہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

میری رائے یہ ہے کہ چپلوں میں نماز پڑھنا زیادہ سے زیادہ مباح (بلا کراہت) کے درجہ میں ہے،

(۱) إحکام الأحکام شرح عمدة الأحکام، الحدیث: ۹۴، الصلاة فی النعلین، ص: ۲۰

(۲) التاتارخانیہ، کتاب الصلاة، الفصل الرابع: فی بیان ما یکرہ للمصلی: ۵۷۱/۱

(۳) عن هلال بن میمون، عن یعلی بن شداد، عن أبیه، أو غیره من أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، شک

هلال، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: صلوا فی نعالکم، ولا تشبهوا بالیہود. (المعجم الكبير

للطبرانی، رقم الحدیث: ۷۱۶۴، ۷/۲۹۰)

(۴) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب: ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب: فی أحکام المسجد:

مستحب نہیں، لہذا شامی میں اس کو ایک جگہ مستحب لکھنا اور دوسری جگہ مکروہ تنزیہی، خلاف تحقیق ہے۔ میرے نزدیک حقیقت امر یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر پہنچنے کے وقت نعلین اتارنے کے حکم سے یہود نے مطلقاً ممانعت سمجھی تھی، اس لیے ان کے نزدیک کسی صورت میں بھی نعلین کے ساتھ نماز جائز نہیں ہے، اسی غلطی اور شدت کی شریعت محمدیہ نے اصلاح کی ہے، اور مطلق جواز کو باقی رکھا، بعض روایات میں ”خالفوا الیہود“ آیا بھی ہے، معلوم ہوا کہ جن روایات میں نعلین کے ساتھ نماز کا حکم آیا ہے، وہ بھی یہود کی مخالفت کے لیے ہے، اس لیے نہیں کہ وہ فی نفسہ مطلوب شرع ہے کہ مستحب سمجھ لیا جائے۔

مؤطا امام مالک میں کعب احبار سے یہ روایت موجود ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین مردہ گدھے کے چمڑے کے تھے، اس لیے ان کو اتارنے کا حکم ہوا تھا (☆)۔

میں ظاہر قرآن سے یہ سمجھا ہوں کہ نعلین اتارنے کا حکم ”تأدبا“ تھا، اسی لیے اس سے پہلے ”انی أنا ربك“ فرمایا ہے، گویا سبب خلع کی طرف اشارہ ہے، لہذا اس سے عدم جواز بھی ثابت نہیں ہوگا۔ غرض کہ ادب کے ساتھ جواز کی تعلیم ملتی ہے، خواہ امر خلع کو اس وجہ سے سمجھا جائے جو کعب نے ذکر کی ہے، یا اس وجہ سے ہو جس کی طرف الفاظ قرآنی راہنمائی کرتے ہیں۔ اور یہود کے عدم جواز والے حکم کی کوئی گنجائش نہیں ہے، شریعت محمدیہ نے اسی طرح بہت سے دوسرے مواضع میں بھی مزاعم یہود کی تغلیط و اصلاح کی ہے، یعنی: جن امور میں ان کو مغالطے لگے اور وہ حقیقت سے دور ہٹ گئے، ہماری شریعت نے حقیقت واضح کر کے ان کی غلطیوں کی اصلاح کی ہے (۱)۔

”نعال“ سے کیا مراد ہے؟

علامہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اس زمانہ کے ”نعال“ (چپل) ہمارے زمانے کے جوتوں سے مختلف تھے، اور غالب یہ ہے کہ ان جوتوں میں نماز درست بھی نہیں ہوگی، کیونکہ پاؤں ان کے اندر ہوتے ہوئے زمین پر نہیں لگتے، بلکہ اوپر لٹکے رہتے ہیں، لہذا سجدہ کامل نہیں ہوگا (۲)۔

(☆) مؤطا امام مالک، الجامع، ما جاء في النعال، رقم الحديث: ۳۳۹۶

(۱) انوار الباری: ۱۶۵/۱۲ - فیض الباری: ۳۴/۲، ۳۵

(۲) فیض الباری: ۳۴/۲، العرف الشذی، کتاب الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة في النعال، رقم الحديث:

علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ بات یہاں خیال رہے کہ عرب میں ”نعل“، مطلق جوتے کو نہیں کہا جاتا، بلکہ ”نعل“، اصل میں چیل کو کہا جاتا ہے اور عرب کا چیل ایسا ہوتا تھا کہ اس کو پہن کر سجدہ کرنے میں پاؤں کی انگلیاں بالکلیہ زمین سے الگ نہیں رہتی تھیں، بلکہ اسے (پہنے ہوئے بھی) پیر زمین سے ملصق ہوتے تھے، باقی آج کل ہمارے یہاں کا جو جوتا ہے، مثلاً: بوٹ؛ اس کو عربی میں ”نعل“ نہیں کہا جاتا، بلکہ ”مداس“ کہا جاتا ہے، یہ بوٹ یا اس قسم کا جو جوتا بھی ہو، جس کو پہن کر سجدہ میں جانے سے پیر زمین سے اٹھا رہتا ہے، ایسے جوتے پہن کر نماز درست نہیں، کیونکہ سجدہ کے وقت پیر زمین سے لگنا چاہیے۔

یہ بات بھی خیال رہے کہ جوتا جو عرب کے نعل جیسا ہو، (اور پاک بھی ہو) اس میں نماز اگرچہ جائز ہے، مگر آج کل ان کو پہن کر مسجدوں میں نہ جانا چاہیے، کیونکہ آج کل مسجدوں میں قیمتی فرش ہوتا ہے، وہ (چیل گردوغبار وغیرہ سے) ملوث ہوگا، مسجد نبوی میں تو فرش نہیں تھا، کنکریاں بچھی ہوئی تھیں (۱)۔

علامہ سہارنپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

جوتوں میں نماز کی ادائیگی کا حکم یہود کی مخالفت کی وجہ سے دیا گیا، اور ہمارے اس زمانے میں مناسب یہ ہے کہ ننگے پاؤں ہی نماز ادا کرنے کا حکم دیا جائے، اس لیے کہ وہ جوتے سمیت اپنی عبادت کرتے ہیں (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت پوری طرح واضح ہے (۳)۔



(۱) فضل الباری: ۱۰۱/۳۔ فتح الملہم، کتاب الصلوة، باب: جواز الصلوة فی النعلین، رقم الحدیث: ۶۰

(۲) بذل المجہود، کتاب الصلوة، باب: الصلوة فی النعل، رقم الحدیث: ۶۵۲، ۳۲۰/۴، ۳۲۱

(۳) عمدۃ القاری: ۱۷۶/۴

۲۴ - باب : الصَّلَاةُ فِي الْخِفَافِ .

یہ باب موزوں میں نماز پڑھنے کے بارے میں ہے

”خفاف“ بکسر الخاء ”خف“ کی جمع ہے، اس کے معنی چمڑے کے بنے ہوئے موزے ہیں (۱)۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

شرح اس باب کے متعلق بھی یہی فرماتے ہیں کہ چونکہ ”خفاف“ لباس میں داخل ہیں، اس لیے اس کا ذکر فرمایا۔ اور میری رائے ہے کہ ”صلاة في الخفاف“ کی اولویت بیان فرما رہے ہیں، اس لیے کہ ابوداؤد میں ہے: ”خالفوا اليهود، فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم“ تو اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کی اولویت کی طرف اشارہ فرمایا ہے (۲)۔

حدیث باب: (پہلی حدیث)

۳۸۰ : حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ : سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ : عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ : رَأَيْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ، فَسُئِلَ فَقَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ صَنَعَ مِثْلَ هَذَا .
قَالَ إِبْرَاهِيمُ : فَكَانَ يُعْجِبُهُمْ ، لِأَنَّ جَرِيرًا كَانَ مِنْ آخِرِ مَنْ أَسْلَمَ .

(۱) القاموس المحيط: ۱۳۱/۳ - المعجم الوسيط، ص: ۲۷۷

(۲) تقریر بخاری شریف: ۱۳۷/۲

(۳) رواه مسلم في الطهارة، باب: المسح على الخفين، رقم الحديث: ۲۷۲

وأبو داؤد في سننه، في الطهارة، باب: المسح على الخفين، رقم الحديث: ۱۵۴

والترمذي في جامعه، في الطهارة، باب: في المسح على الخفين، رقم الحديث: ۹۳

والنسائي في سننه، في الطهارة، باب: المسح على الخفين، رقم الحديث: ۱۱۸

وابن ماجة في سننه، في الطهارة، باب: ما جاء في المسح على الخفين، رقم الحديث: ۵۴۳

وفي جامع الأصول، حرف الطاء، الكتاب الأول: في الطهارة، الباب الرابع: في الوضوء، الفصل

الثالث: في المسح على الخفين، الفرع الأول: في جواز المسح، رقم الحديث: ۵۲۷۴، ۲۳۷/۷

ترجمہ حدیث

حضرت ہمام بن حارث فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور اپنے دونوں موزوں پر مسح کیا اور نماز ادا کی، ان سے پوچھا گیا (کہ یہ آپ نے کیا کیا) تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔

حضرت ابراہیم (نخعی) رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ حدیث لوگوں کو بہت پسند تھی کیونکہ حضرت جریر بن عبد اللہ اسلام قبول کرنے والوں میں سے آخر کے آدمیوں میں سے تھے۔

تراجم رجال

اس حدیث کے رجال کے کل چھ رجال ہیں:

۱۔ آدم

یہ ”ابو الحسن آدم بن ابی ایاس عبد الرحمن العسقلانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ،

کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۲۔ شعبہ

یہ ”شعبہ بن الحجاج بن الورد العتقی واسطی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ

ویدہ، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

(۱) کشف الباری: ۱/ ۶۷۸

(۲) کشف الباری: ۱/ ۶۷۸

۳۔ اعمش

یہ ”ابو محمد سلیمان بن مہران اسدی کوفی الاعمش“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۴۔ ابراہیم

یہ ”ابو عمران ابراہیم بن یزید بن قیس بن اسود نخعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ ہمام بن حارث

ان کا پورا نام ہمام بن الحارث النخعی الکوفی رحمہ اللہ ہے (۳)۔ یہ اہل شام کے طبقہ اولی کے تابعی تھے (۴)۔

ان کے اساتذہ و مشائخ میں

حضرت جریر بن عبد اللہ البجلی، حذیفہ بن الیمان، عبد اللہ بن مسعود، عدی بن حاتم، عمار بن یاسر، عمر بن

الخطاب، مقداد بن الاسود، ابو مسعود الانصاری اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وغیرہ شامل ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں

ابراہیم نخعی، سلیمان بن یسار اور وبرہ بن عبد الرحمن وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں (۵)۔

ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے (۶)۔

یحییٰ بن معین رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: ثقة (۷)۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲۵۱

(۲) کشف الباری: ۲/۲۵۳

(۳) التاريخ الكبير للبخاري: ۴/۲۳۶ - خلاصة الخزر جي، ص: ۴۱۱

(۴) الطبقات الكبرى لابن سعد: ۶/۱۱۸

(۵) تهذيب الكمال: ۳۰/۲۹۷ - تهذيب التهذيب: ۱۱/۶۶

(۶) كتاب الثقات لابن حبان: ۵/۵۱۰

(۷) الجرح والتعديل: ۹/۱۳۱ - سير أعلام النبلاء: ۴/۲۸۴

ابوالحسن المدائنی رحمہ اللہ انہیں اہل کوفہ کے عباد میں ذکر کرتے ہیں (۱)۔

یہ رات کو تھوڑی دیر سوتے تھے، اکثر رات جاگ کر عبادت میں گزارا کرتے تھے، اور اکثر یہ دعا کیا کرتے تھے: ”اللهم اشفني من نومي يسير، واجعل سهري في طاعتك“ (۲)۔ جب یہ سوکراٹھتے تھے تو ان کے چہرے کو دیکھ کر خبر ہو جاتی تھی وہ رات بھر نہیں سوئے (۳)۔

ان کی وفات کے بارے میں ابن حبان رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہ یزید بن معاویہ کے زمانے میں تریسٹھ ہجری میں فوت ہوئے۔ اور ”قیل“ کے ساتھ ایک قول یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ یہ عبد اللہ بن یزید کی امارت میں پینیسٹھ ہجری میں فوت ہوئے (۴)۔

جب کہ تاریخ ابن قانع میں ہے کہ اکسٹھ ہجری میں فوت ہوئے۔ اور تاریخ خلیفہ میں ہے کہ چونسٹھ ہجری میں فوت ہوئے (۵)۔

۶۔ جریر بن عبد اللہ

یہ ”مشہور صحابی رسول حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیحة، کے تحت گزر چکا ہے (۶)۔

شرح حدیث

عن همام بن الحارث قال رأيت جرير بن عبد الله بال، ثم توضأ،

ومسح على خفيه، ثم قام، فصلى.

(۱) حلیۃ الأولیاء: ۱۷۸/۴

(۲) الطبقات الکبری لابن سعد: ۱۱۶/۶ - سیر أعلام النبلاء: ۲۸۴/۴

(۳) إكمال تهذيب الكمال: ۱۶۴/۱۲

(۴) الثقات لابن حبان: ۵۱۰/۵ - الطبقات الکبری لابن سعد: ۱۱۶/۶

(۵) إكمال تهذيب الكمال: ۱۶۴/۱۲ - تهذيب التهذيب: ۶۶/۱۱

(۶) کشف الباری: ۷۶۴/۲

حضرت ہمام بن حارث روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا، پھر نماز کے لیے کھڑے ہوئے اور نماز ادا کی۔ اتنی بات کا ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے موزوں میں ہی نماز ادا کی۔ اس لیے کہ اگر وہ موزے اتارتے تو ان پر پاؤں کا دھونا ضروری ہوتا، جس کی بنا پر وہ پاؤں دھوتے، چنانچہ اگر یہ سب کچھ ہوتا تو اس کو نقل بھی کیا جاتا، اور یہاں یہ سب کچھ مذکور نہیں ہے، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایسا کچھ نہیں ہوا (۱)۔

فسئل

پس حضرت جریر بن عبد اللہ رجبی اللہ عنہ سے ان کے موزوں پر مسح کرنے اور موزوں میں ہی نماز ادا کرنے کی بابت پوچھا گیا کہ آپ نے یہ کیا کیا؟ (۲)

سائل کون تھا؟

طبرانی رحمہ اللہ نے ایک روایت ذکر کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سوال کرنے والے حضرت ہمام بن الحارث رحمہ اللہ تھے (۳)۔

اور المعجم الکبیر میں ہی امام طبرانی رحمہ اللہ نے ایک روایت نقل کی ہے جس میں ہے: ”فعاب ذلك عليه رجل من القوم“ (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۴۱ - عمدة القاری: ۴/۱۷۸

(۲) فتح الباری: ۱/۶۴۱ - عمدة القاری: ۴/۱۷۸

(۳) حدثنا أسلم بن سهل الواسطي، ثنا محمد بن حسان البرجناني، ثنا محمد بن يزيد الواسطي، عن جعفر بن الحارث، عن سليمان، عن إبراهيم، عن همام بن الحارث، قال: قال جرير ثم توضأ ومسح على خفيه، فقلت له: أتفعل هذا وقد قلت؟ قال: فإني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توضأ، ومسح على خفيه. (المعجم الكبير للطبراني، باب الجيم، جرير بن عبد الله البجلي، رقم الحديث: ۲۴۲۸، ۲/۳۴۳)۔

(۴) حدثنا محمد بن النضر الأزدي، ثنا معاوية بن عمرو، ثنا زائدة، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن همام بن الحارث، قال: قال جرير، فتوضأ ومسح على الخفين، فعاب ذلك عليه رجل من القوم، فقال جرير: إن أفعل فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا. (المعجم الكبير للطبراني، باب الهمام بن الحارث، رقم

الحديث: ۲۴۲۳، ۲/۳۴۱)۔

فقال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل هذا.

تو حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

یعنی: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح موزوں پر مسح کیا اور پھر انہی موزوں میں نماز ادا فرمائی (۱)۔

قال إبراهيم: فكان يعجبهم؛ لأن جريرا كان من آخر من أسلم.

حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث لوگوں کو بہت پسند تھی، کیونکہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا اخیر زمانہ میں تھا۔

”ابراہیم“ سے مراد ابراہیم نخعی رحمہ اللہ ہی ہیں، جو سند میں مذکور ہوئے ہیں (۲)۔

”فكان“ کی ضمیر کا مرجع ”حدیث جریر“ ہوگا جو کہ سیاق و سباق سے سمجھ آ رہا ہے، اور ”يعجبهم“

کی ”ہم“ ضمیر قوم کی طرف لوٹے گی (۳)۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث لوگوں کو اس لیے بہت زیادہ پسند تھی کہ جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کے آخر میں مسلمان ہوئے، ان میں حضرت جریر رضی اللہ عنہ بھی تھے، لہذا ان کا وضوء میں موزوں پر مسح کرنا اور پھر یہ بتلانا کہ میں نے اسی طرح موزوں پر مسح کرتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی دیکھا ہے، اس امر کی دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا موزوں کے مسح پر آخر تک عمل رہا ہے۔

صحیح مسلم کی روایت میں حضرت جریر رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ الفاظ ہیں: ”لأن إسلام جرير

كان بعد نزول المائدة“ (۴)۔

=نوٹ: فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ”فعاب عليه ذلك“ ہے، جب کہ اصل کتاب میں ”فعاب ذلك عليه“ ہے، یعنی:

ذلك اور علیہ کی تقدیم و تاخیر ہے۔ ملاحظہ ہو: فتح الباری: ۱/۶۴۱، اور عمدۃ القاری: ۴/۱۷۸

(۱) إرشاد الساري: ۵۰/۲

(۲) عمدۃ القاري: ۱۷۸/۴ - إرشاد الساري: ۵۰/۲

(۳) عمدۃ القاري: ۱۷۸/۴ - إرشاد الساري: ۵۰/۲

(۴) حدثنا يحيى بن يحيى التميمي، وإسحاق بن إبراهيم، وأبو كريب، جميعا عن أبي معاوية ح، وحدثنا =

اور سنن ابی داؤد میں ”شہر بن حوشب“ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”إنما كان ذلك قبل نزول المائدة، قال: ما أسلمت إلا بعد نزول المائدة“ (۱)۔

اور سنن الترمذی میں ”شہر بن حوشب“ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے پوچھا کہ آپ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سورۃ المائدہ کے نزول سے قبل ایسا کرتے دیکھا ہے یا بعد میں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں تو مسلمان ہی سورۃ المائدہ کے نزول کے بعد ہوا ہوں، یعنی: نزول مائدہ کے بعد ہی میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مفسر ہے، اس لیے کہ بعض منکرین مسح علی خفین کے بارے میں یہ بات ذکر کرتے ہیں کہ موزوں پر مسح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ مائدہ نازل ہونے سے قبل کیا تھا، جبکہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ اس حدیث میں یہ بات ذکر کرتے ہیں کہ انہوں نے سورۃ مائدہ نازل ہونے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا ہے (۲)۔

= أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا أبو معاوية، ووكيع واللفظ ليحيى، قال: أخبرنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن همام، قال: قال جرير، ثم توضأ، ومسح على خفيه، فقيل: تفعل هذا؟ فقال: نعم، رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال، ثم توضأ ومسح على خفيه. قال الأعمش: قال إبراهيم: كان يعجبهم هذا الحديث لأن إسلام جرير، كان بعد نزول المائدة. (صحيح مسلم، كتاب الطهارة، باب: المسح على الخفين، رقم الحديث: ۲۷۲)

(۱) حدثنا علي بن الحسين الدرهمي، حدثنا ابن داود، عن بكير بن عامر، عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير أن جريرا بال ثم توضأ فمسح على الخفين، وقال: ما يمنعني أن أمسح وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح، قالوا: إنما كان ذلك قبل نزول المائدة، قال: ما أسلمت إلا بعد نزول المائدة. (سنن أبي داؤد، كتاب الطهارة، باب: المسح على الخفين، رقم الحديث: ۱۵۴)

(۲) ويروى عن شهر بن حوشب، قال: رأيت جرير بن عبد الله توضأ، ومسح على خفيه، فقلت له في ذلك، فقال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توضأ، ومسح على خفيه، فقلت له: أقبل المائدة، أم بعد المائدة؟ فقال: ما أسلمت إلا بعد المائدة، حدثنا بذلك قتيبة، قال: حدثنا خالد بن زياد الترمذي، عن مقاتل بن

علامہ کشمیری رحمہ اللہ کا قول

علامہ کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا: سورۃ مائدہ کی آیت: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے وضو میں پاؤں دھونے کی فرضیت ہی سمجھی تھی، اس لیے حضرت جریر رضی اللہ عنہ کے فعل و روایت مذکورہ سے بہت خوش ہوئے تھے، کیونکہ اس آیت سے وہم مسح خفین کے منسوخ ہونے کا ہو سکتا تھا، وہ اُن کے فعل و روایت کی وجہ سے ختم ہو گیا تھا، اور یہ بات واضح ہو گئی تھی کہ مسح خفین کا حکم آیت مائدہ مذکورہ کے بعد بھی بدستور باقی ہے، لیکن حضرات صحابہؓ کے علم و فہم کے برخلاف روافض نے یہ سمجھا کہ آیت مائدہ مذکورہ کے تحت وضو کے اندر ہر حالت میں اور بغیر موزوں کے بھی پاؤں پر مسح ہی کرنا چاہیے، دھونا فرض نہیں ہے، اور خوارج و امامیہ کے نزدیک موزوں پر مسح درست نہیں ہے، وہ اسی آیت مائدہ سے یہ سمجھے ہیں کہ مسح کا حکم صرف پاؤں کے لیے ہے، لہذا موزے پہنے ہوئے کی حالت میں ان پر مسح کرنا جائز نہ ہوگا۔

ان دونوں فرقوں کے علاوہ تمام ائمہ مجتہدین اور سارے علمائے سلف و خلف کا مذہب یہی ہے کہ بغیر موزوں کے وضو میں پاؤں کا دھونا فرض ہے، اور موزوں کی حالت میں ان پر مسح کرنا جائز ہے۔

اور صحابہ کرام میں سے صرف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، ابن عباس، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کی طرف عدم جواز مسح علی الخفین کا قول منسوب کیا گیا ہے، اول تو یہ نسبت ضعیف ہے۔ دوسرے ان حضرات سے بھی ثبوت جواز کے لیے قوی روایات موجود ہیں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ پہلے وہ خیال ہوا اور پھر اس سے رجوع کر لیا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم

ائمہ میں سے امام مالک رحمہ اللہ کی طرف بھی انکار منسوب ہوا، لیکن علامہ ابن عبد البر مالکی رحمہ اللہ نے فرمایا: مجھے معلوم نہیں کہ فقہائے سلف میں سے کسی نے بھی مسح خفین کا انکار کیا ہو، البتہ امام مالک رحمہ اللہ کی طرف اس کی نسبت کی گئی ہے، مگر ان میں سے جو صحیح روایات ہیں وہ ثبوت کی صراحت کرتی ہیں (۱)۔

= وروی بقیۃ، عن إبراهیم بن أدهم، عن مقاتل بن حیان، عن شهر بن حوشب، عن جریر۔

وهذا حديث مفسر لأن بعض من أنكر المسح على الخفين تأول أن مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة، وذكر جرير في حديثه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة. (سنن الترمذي، كتاب الطهارة، باب: المسح على الخفين، رقم الحديث: ۹۴)

موزوں پر مسح اجماعی مسئلہ ہے
صاحب بدائع الصنائع فرماتے ہیں:

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا موزوں کے مسح پر قولاً وفعلاً اجماع ہے، حتیٰ کہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے ستر بدری صحابہ کو پایا وہ سب کے سب مسح علی الخفین کی روایت کرتے تھے۔

اسی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مسح علی الخفین کے جواز کا عقیدہ رکھنا اہل سنت والجماعت کی شرائط میں سے ہے، انہوں نے فرمایا: اہل سنت کی علامت یہ ہے تم شیخین (حضرت ابوبکر و حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما) کو فضیلت دو اور دو اماموں (حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما) سے محبت رکھو، موزوں پر مسح کو جائز سمجھو اور کججور کی نبیذ کو حرام قرار نہ دو۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ

میں نے اس وقت تک موزوں پر مسح کو جائز قرار نہیں دیا جب تک ان کا جواز مجھ پر روز روشن کی طرح واضح نہیں ہو گیا، اور اس کا انکار کرنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر رد کرنا ہے اور ان کو خطا پر قرار دینا ہے، اس لیے علامہ کرنی رحمہ اللہ نے فرمایا: جو موزوں پر مسح کا انکار کرے مجھے اس پر خطرہ کفر ہے۔ حضرت عائشہ اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ مائدہ نازل ہونے کے بعد مسح کیا ہے۔

اور حضرت جریر بن عبد اللہ الجلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا، ان سے پوچھا گیا: سورۃ مائدہ کے نزول کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے سورۃ مائدہ کے نزول کے بعد ہی تو اسلام قبول کیا ہے (۱)۔

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب کی مناسبت حدیث مبارکہ کے جملے: ”ومسح علی خفیہ، ثم قام، فصلی“ سے پوری طرح واضح ہے (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، باب: المسح علی الخفین: ۱/۱۳۰، دار الکتب العلمیہ

(۲) عمدۃ القاری: ۴/۱۷۷

حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے فوائد مستنبط ہوتے ہیں، مثلاً:

- ۱۔ لوگوں کی موجودگی میں پیشاب کرنا جائز ہے، اگرچہ سنت یہ ہے کہ لوگوں سے دور جا کر کرے (۱)۔
- ۲۔ موزوں پر مسح کرنا جائز ہے (۲)۔
- ۳۔ احکام میں سے کسی حکم کے باقی رہ جانے یعنی: منسوخ نہ ہونے پر خوشی کا اظہار کرنا پسندیدہ امر ہے (۳)۔
- ۴۔ موزے پہن کر نماز ادا کرنا جائز ہے (۴)۔



حدیث باب: دوسری حدیث

۳۸۱ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَاصِرٍ (۵) قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ مُسْلِمٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ : وَضَأْتُ النَّبِيَّ ﷺ ، فَمَسَحَ عَلَى خَفِيهِ وَصَلَّى . [ر : ۱۸۰]

ترجمہ حدیث

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کروایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے موزوں پر مسح کیا اور نماز ادا کی۔“

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں کل چھ رجال ہیں:

(۱) عمدة القاري: ۱۷۹/۴، الشرح الميسر: ۴۳۹/۱

(۲) عمدة القاري: ۱۷۹/۴، الشرح الميسر: ۴۳۹/۱

(۳) عمدة القاري: ۱۷۹/۴

(۴) التوضيح لابن الملتن: ۳۶۸/۴ - الشرح الميسر: ۴۳۹/۱

(۵) مرتجيہ تحت کتاب الوضوء، باب: الرجل يوضئ صاحبه

اسحاق بن نصر

یہ ”اسحاق بن ابراہیم بن نصر البخاری السعدی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من اغتسل عریانا وحده في الخلوة، وهي

تستر، فالستر أفضل (۱)۔

ابو اسامہ

یہ ”ابو اسامہ حماد بن اسامہ بن زید قرشی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: فضل من علم وعلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

الاعمش

یہ ”ابو محمد سلیمان بن مہران اسدی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں

ان کے حالات کا بیان کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت ہو چکا ہے (۳)۔

مسلم

یہ ”مسلم بن صبیح“ رحمہ اللہ ہیں، یا ”مسلم بن عمران“ رحمہ اللہ، اس بارے میں دونوں قسم کے احتمالات

ہیں، اس لیے کہ یہ دونوں حضرات ”اعمش“ سے روایت کرتے ہیں۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ ”مسلم“ یا تو ”ابن عمران“ ہیں، جو ابطین سے مشہور ہیں، یا پھر ”ابن صبیح“ ہیں، جو ابوالضحیٰ سے مشہور

ہیں، لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہاں مراد پہلے والے ہیں (۴)۔

لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

علامہ کرمانی رحمہ اللہ کا مذکورہ دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے، اس لیے کہ یہاں دوسرے کو مراد لینا زیادہ ظاہر

(۱) کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من اغتسل عریانا وحده في الخلوة، وهي تستر، فالستر أفضل.

(۲) کشف الباری: ۴۱۴/۳

(۳) کشف الباری: ۲۵۱/۲

(۴) شرح الکرمانی: ۵۰/۴

ہے، جیسا کہ امام مزی رحمہ اللہ نے ”أطراف“ میں تصریح کی ہے (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی ”حفاظ“ کا قول ذکر کرتے ہوئے ”مسلم بن صبیح“ کو ہی ترجیح دی ہے (۲)۔

جو بھی صورت ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لیے کہ دونوں ہی صحیح البخاری کے راوی ہیں، اور

دونوں ہی ثقہ ہیں (۳)۔

اگر یہ ”مسلم بن صبیح“ مراد ہوں تو ان کا ذکر کتاب الصلوة، باب: الصلاة في الجبة الشامية، ص:

۳۵۸، میں گزر چکا ہے۔ اور اگر ”مسلم بن عمران“ ہیں تو ان کا ذکر آگے کتاب العیدین، باب: فضل العمل في

أيام التشريق میں آئے گا۔

مسروق

یہ ”مسروق بن الاعدع بن مالک بن امیہ وداعی ہمدانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: علامة المنافق، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

مغیرہ بن شعبہ

یہ ”مغیرہ بن شعبہ“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: الرجل الذي يوضئ صاحبه، کے تحت گزر چکے ہیں (۵)۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث کی مکمل تشریح کتاب الوضوء میں گزر چکی ہے۔

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

اس حدیث مبارکہ کی مناسبت ترجمۃ الباب سے واضح ہے کہ دونوں میں موزوں میں نماز ادا کرنے کا ذکر ہے (۶)۔



(۱) عمدة القاري: ۱۸۰/۴

(۲) فتح الباري: ۶۴۲/۱

(۳) عمدة القاري: ۱۸۰/۴

(۴) كشف الباري: ۲۸۱/۲

(۵) كشف الباري، كتاب الوضوء، باب: الرجل الذي يوضئ صاحبه. (۶) عمدة القاري: ۱۷۹/۴

۲۵ - باب : إِذَا لَمْ يُتِمَّ السُّجُودَ .

یہ باب ہے کہ جب کوئی نمازی سجدہ پورا نہ کرے (تو اس کی نماز باطل ہے)

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہ باب اور اس سے آگے والا باب ”ییدی ضبعیہ ویجافی فی السجود“ اشکال کا باعث بن گئے ہیں، اس لیے کہ امام بخاری رحمہ اللہ ستر کے مسائل اور مصلیٰ کی طہارت کے مسائل بیان کرتے ہوئے آرہے ہیں۔ جبکہ یہاں ”إِذَا لَمْ يُتِمَّ السُّجُودَ“ کا ترجمہ نہ ستر سے متعلق ہے اور نہ طہارت مصلیٰ سے متعلق ہے، بلکہ اس کا تعلق توصفۃ صلوٰۃ سے ہے، اور صفت صلوٰۃ کے ابواب آگے آرہے ہیں، اور وہاں بھی یہ دونوں ترجمے آ رہے ہیں، چنانچہ بظاہر ان کا ذکر بے محل ہے۔

تکرار کا اشکال تو وہاں ہوگا جب یہ دوبارہ آئیں گے، یہاں تو پہلی دفعہ آرہے ہیں، لیکن بے محل ہونے کا اشکال بہر حال موجود ہے۔

اصلی کے نسخے میں یہ دونوں باب موجود ہیں، اور مستملی کے نسخے میں یہ دونوں باب نہیں ہیں، تو یہ نسخہ کی غلطی ہے (۱)۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

فربری سے یہ منقول ہے کہ بخاری کے بعض اوراق علیحدہ علیحدہ تھے، بعض کتابوں اور نسخین کو مغالطہ پیش آیا، انہوں نے ان اوراق کے ابواب کو بے محل یہاں ذکر کر دیا، یہ ان ابواب کا مقام اور محل نہیں ہے، بات ایک ہی ہے کہ یہ نسخین کی غلطی ہے (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی رائے

حافظ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

مستملی کا نسخہ زیادہ معتبر ہے، نیز! اس لیے کہ ہر باب کا اپنے مقام پر آنا ہی زیادہ مناسب ہے اور پھر

(۱) فتح الباری: ۶۴۲/۱

(۲) تراجم أبواب صحيح البخاری للدهلوی، ص: ۳۱

مصنف یعنی: امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت بھی یہ نہیں کہ وہ ابواب کو مکرر لائیں۔

اور اگر مناسبت تلاش کرنا چاہیں تو وہ بھی ممکن ہے، مثلاً: اس پہلے باب کی مناسبت یہ بن سکتی ہے کہ جس نے شرائط نماز میں سے کوئی شرط موقوف کر دی تو یہ ایسا ہی ہے، جیسے: اس نے نماز کے رکن کو ترک کیا، یعنی: دونوں کی نماز نہیں ہوگی، تو یہاں سجدہ پورا نہ کرنے سے نماز کی عدم تمامیت کو بیان کیا ہے۔

اور آگے والے دوسرے باب کی ماقبل سے مناسبت اس طرح بن سکتی ہے کہ سجدہ میں مجافات (یعنی: بازوؤں کو پیٹ سے دور رکھنا) ستر کے منافی نہیں ہے، لہذا اس سے نماز باطل نہیں ہوگی۔ لیکن فی الجملہ اصل بات وہی ہے کہ ان ابواب کا یہاں مذکور ہونا کاتبوں کی غلطی ہے، ان سے نماز باطل نہیں ہوگی (۱)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ عینی رحمہ اللہ حافظ صاحب رحمہ اللہ کی مذکورہ آخری بات (کہ میرے نزدیک رائج یہ ہی ہے کہ یہ کاتبوں کی غلطی کی وجہ سے ہے) کا ذکر کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ کا ان دونوں ابواب کا اعادہ کرنا بغیر کسی وجہ کے نہیں ہے، بلکہ اس کی وجہ ہے۔ کیونکہ امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت ہے کہ کسی فائدے کی وجہ سے ہی تکرار کرتے ہیں، اور وہ یہاں موجود ہے، مثلاً: یہاں ترجمۃ الباب ہے: ”باب: إذا لم يتم السجود“ اور آگے آنے والے باب میں عنوان: ”باب: إذا لم يتم الركوع“ ہے۔

اور اس جگہ امام بخاری رحمہ اللہ کے استاد ”الصلت ابن محمد“ ہیں، جو عن مہدی عن واصل عن أبي وائل عن حذيفة أنه رأى رجلاً..... إلخ“ کی سند سے روایت کرتے ہیں۔

اور آگے آنے والے باب میں امام بخاری رحمہ اللہ کے استاذ ”حفص بن عمر“ ہیں، جو عن شعبة عن سليمان قال: سمعت زيد بن وهب قال: رأى حذيفة رجلاً..... إلخ کی سند سے روایت کرتے ہیں، اس کے علاوہ متن میں بھی قدرے تغایر ہے۔

البتہ دوسرے باب کا اس جگہ ذکر بے محل ہے، اس لیے بالکل یہ باب اس ترجمہ، متن اور رواۃ کے

ساتھ آگے آ رہا ہے۔

اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ ”اصلی“ کی روایت میں تو یہ دونوں ابواب موجود ہیں، تو پھر اس صورت میں ان ابواب کی ماقبل ابواب کے ساتھ کیا مناسبت ہوگی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مناسبت ظاہر ہے کہ ماقبل ابواب بھی اور یہ دونوں ابواب بھی سجود کے حکم سے متعلق ہیں (۱)۔

علامہ کشمیری رحمہ اللہ کی رائے

علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ بات ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ فقہاء کرام نے سجدہ کے لیے شرائط ذکر کی ہیں، جیسے: حالت سجدہ میں زمین کی سختی کو پانا وغیرہ، پس اعتدال کے ساتھ سجدہ کرنا بھی اس جہت کے ساتھ نماز اور سجدہ کی شرائط میں سے، پس اس مناسبت سے اسے ذکر کر دیا (۲)۔

علامہ بدر عالم صاحب میرٹھی رحمہ اللہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ اس سے سجدہ کی تمامیت کا شرائط نماز سے ہونا مراد ہے (۳)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ دونوں باب صفحہ ایک سو بارہ پر آرہے ہیں، اور باب: ”لا یکف ثوبہ فی الصلوة“ صفحہ ایک سو تیرہ پر۔ اب شراح یہ کہتے ہیں کہ یہاں تو ابواب الثیاب چل رہے تھے، یہ درمیان میں دو باب کیسے آ گئے، ہونہ ہو یہ کسی کاتب کا تصرف ہے کہ غلط جگہ پر آ گئے ہیں، اور لباس کے دو باب جو صفحہ ایک سو تیرہ پر آرہے ہیں وہ ابواب السجود میں چلے گئے ہیں، یہ بھی کاتب کا تصرف ہے۔

حضرت شاہ صاحب (ولی اللہ محدث دہلوی وغیرہ) رحمہ اللہ کی بھی یہی رائے ہے اور انہوں نے فربری سے اس کی تائید نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ بخاری کی نقل میں کہیں کہیں غلطی واقع ہو گئی ہے، حافظ صاحب

(۱) عمدة القاري: ۱۸۰/۴

(۲) فیض الباري: ۳۷/۲، أنوار الباري: ۱۷۱/۱۲

(۳) البدر الساري إلى فیض الباري: ۳۷/۲

رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ چونکہ بخاری کے نسخوں میں یہ باب یہاں موجود ہے، اس لیے اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ قیاس و نظر سے ستر عورت کی اہمیت ثابت فرماتے ہیں کہ ”من ترك شرطاً لا تصح صلوٰتہ كمن ترك ركناً“۔

مگر میری رائے یہ ہے کہ ہر باب اپنی جگہ پر ہے اور صحیح ہے، وہ اس طرح پر کہ امام بخاری رحمہ اللہ ابواب الثیاب ذکر فرما رہے تھے تو امام صاحب نے باب: یدي ضبعیه منعقد فرما کر یہ بتلادیا کہ اگر کپڑے چھوٹے چھوٹے ہوں تو سجدہ میں اخفاء نہ کرے، بلکہ ابداء کرے، کیونکہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑے چھوٹے ہونے کے باوجود ابداء کیا، اگر کپڑا چھوٹا نہ ہوتا تو بغل کی سفیدی کیسے نظر آتی، اور اس کے اثبات کے واسطے باب: إذا لم يتم السجود منعقد فرما دیا کہ اگر تجانی نہ کرے گا تو اتمام سجدہ نہ ہوگا، اور وہاں بحیثیت کیفیت سجدہ کے آرہے ہیں، جن پر مستقل کلام ہوگا (۱)۔

حدیث باب

۳۸۲ : أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا مَهْدِيُّ ، عَنْ وَاصِلٍ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ حُذَيْفَةَ : رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ ، قَالَ لَهُ حُذَيْفَةُ : مَا صَلَّيْتَ - نَالَ : وَأَحْسِبُهُ قَالَ - لَوْ مَتَّ مَتَّ عَلَى غَيْرِ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ . [۷۵۸ ، ۷۷۵]

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۳۸/۲ - الكنز المتواری: ۷۶/۴ - سراج القاری: ۴۱۹/۲

(۲) أخرجه البخاري أيضا في صحيحه، كتاب الأذان، باب: إذا لم يتم الركوع، رقم الحديث: ۷۹۱، وباب: إذا لم يتم السجود، رقم الحديث: ۸۰۸.

والنسائي في سننه، كتاب السهو، باب: تطيف الصلاة، رقم الحديث: ۱۳۱۳.

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض، الباب

الأول: في الصلاة، الفصل الخامس: في كيفية الصلاة، الفرع الرابع: في الركوع والسجود، النوع الأول:

مقدار الركوع والسجود، رقم الحديث: ۳۴۹۵، ۳۶۷/۵.

وفي تحفة الأشراف، حديث: حذيفة بن اليمان، رواه عنه زيد بن وهب الجهني، رقم الحديث:

۳۳۲۹، ۳۲/۳، ورواه عنه شقيق بن سلمة ابو وائل الأسدي، رقم الحديث: ۳۳۴۴، ۳۹/۳.

ترجمہ حدیث

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو (نماز پڑھتے ہوئے) دیکھا کہ وہ اپنے رکوع اور سجدے کو پوری طرح ادا نہیں کرتا تھا، پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکا تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو کہا کہ تو نے نماز (کامل طریقے سے) ادا نہیں کی، (یعنی: تجھ پر اس نماز کا اعادہ واجب ہے) حضرت ابو وائل کہتے ہیں میرا خیال ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ اگر تو (اسی حالت میں) مر گیا تو تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر نہیں مرے گا۔

تراجم رجال

اس حدیث کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ صلت بن محمد

ان کا پورا نام ”أبو همام الصلت بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي مغيرة البصري“ رحمہ اللہ ہے (۱)۔

یہ جن مشائخ سے روایت کرتے ہیں ان میں

مہدی بن میمون، ابراہیم بن حمید بن عبد الرحمن الرواسی، ابواسامہ حماد بن اسامہ، حماد بن زید، سفیان بن ربیعہ، عبد اللہ بن عبد العزیز اللیشی، عبد الواحد بن زیاد وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں

امام بخاری، ابراہیم بن المستمر العروفی، احمد بن محمد بن ابی بکر المقدمی، روح بن حاتم ابو غسان

البصری، عباس بن عبد العظیم العنبری، عبد الرحمن بن محمد بن حبیب وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں (۲)۔

(۱) التاريخ الكبير للبخاري: ۴/ ۳۰۴ - سير أعلام النبلاء: ۱۰/ ۲۶۶

(۲) تهذيب الكمال: ۱۳/ ۲۲۸ - تهذيب التهذيب: ۴/ ۳۵

ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۱)۔
یہ طبقہ عاشرہ سے تعلق رکھتے تھے (۲)۔
ابو حاتم رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں کہا ہے: صالح الحدیث (۳)۔
دارقطنی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: ثقة (۴)۔
ابوبکر البزار رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: کان ثقة (۵)۔
ابن حجر رحمہ اللہ نے تقریب میں ان کے ”صدوق“ کا لفظ استعمال کیا ہے (۶)۔

۲۔ مہدی

ان کا پورا نام ”مہدی بن میمون الأزدي المَعُولِي“ رحمہ اللہ ہے (۷)۔ ”مَعُولِي“ میم کی کسرہ،
”عین“ کے سکون اور ”واو“ کی فتح کے ساتھ ہے (۸)۔ ان کی کنیت ”ابویحییٰ“ ہے (۹)۔
جن مشائخ سے انہوں نے روایت کی ہے، ان میں
واصل مولیٰ ابی عیینہ، ابوالوازع جابر بن عمرو الراسی، حسن بصری، سعید الجری، شعیب بن الحجاب،
عبد اللہ بن صبیح البصری، عبید اللہ بن ابی بکر انس بن مالک، عثمان ابن عبید الراسی، عمرو بن مالک النکری، عمران
القصر، غیلان بن جریر اور محمد بن سیرین وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔
اور جن سے یہ روایت کرتے ہیں ان میں

(۱) الثقات لابن حبان: ۳۲۴/۸

(۲) تقریب التہذیب: ۴۴۰/۱

(۳) الجرح والتعديل: ۴۰۸/۴۔ الکاشف: ۳۲/۲

(۴) تہذیب التہذیب: ۴۳۶/۴

(۵) إكمال تہذیب الکمال: ۳۹۵/۶۔ تہذیب التہذیب: ۴۳۶/۴

(۶) تقریب التہذیب: ۴۴۰/۱

(۷) تہذیب الکمال: ۵۹۳/۲۸۔ تقریب التہذیب: ۲۱۸/۲

(۸) تقریب التہذیب: ۲۱۸/۲۔ حاشیة تہذیب التہذیب: ۳۲۶/۱۰

(۹) التاريخ الكبير للبخاري: ۴۲۵/۴۔ الطبقات الكبرى لابن سعد: ۲۸۰/۷

ابو ہمام الصلت بن محمد الخارکی، اسد بن موسیٰ، جبارہ بن مغلس، حبان بن ہلال، حجاج بن منہال، حسن بن ربیع النجفی، خالد بن خداش اور سریع بن النعمان وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں (۱)۔

عبداللہ بن ادریس رحمہ اللہ کہتے ہیں میں نے شعبہ سے کہا کہ آپ مہدی بن میمون کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ تو انہوں نے جواب میں فرمایا: ثقة (۲)۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے بیٹے عبداللہ کا بیان ہے کہ میں نے اپنے باپ احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے سنا، وہ فرماتے تھے: مہدی بن میمون ثقة، وهو أحب إلي من سلام بن مسكين وأبي الأشهب، وحوشب بن عقيل (۳)۔

ابن سعد رحمہ اللہ کہتے ہیں: کان کُردیا، وکان ثقة (۴)۔

ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۵)۔

ابن معین، النسائی اور ابن خراش رحمہم اللہ فرماتے ہیں: ثقة (۶)۔

یہ طبقہ سادہ سے تعلق رکھتے تھے (۷)۔

ابو حاتم رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ یہ ”مہدی“ کے زمانے میں فوت ہوئے (۸)۔

ابن حبان رحمہ اللہ کے بیان کے مطابق ان کی وفات ایک سو اکتیر یا ایک سو بہتر ہجری میں ہوئی (۹)۔

اور محمد بن محبوب اور امام ترمذی رحمہما اللہ کے بیان کے مطابق ایک سو بہتر ہجری میں فوت ہوئے (۱۰)۔

(۱) تہذیب الکمال: ۵۹۳/۲۸ - تہذیب التہذیب: ۳۲۶/۱۰

(۲) تہذیب الکمال: ۵۹۴/۲۸ - الجرح والتعديل: ۳۸۵/۸

(۳) الجرح والتعديل: ۳۸۶/۸ - تہذیب التہذیب: ۳۲۶/۱۰

(۴) الطبقات الكبرى لابن سعد: ۲۸۰/۷

(۵) الثقات لابن حبان: ۵۰۱/۷

(۶) تہذیب الکمال: ۵۹۵/۲۸ - تہذیب التہذیب: ۳۲۷/۱۰

(۷) تقریب التہذیب: ۲۱۸/۲

(۸) الجرح والتعديل: ۳۸۵/۸

(۹) الثقات لابن حبان: ۵۰۱/۷

(۱۰) التاريخ الكبير للبخاري: ۴۲۵/۴ - تہذیب الکمال: ۵۹۵/۲۸

۳۔ واصل

یہ ”واصل بن حیان احدب اسدی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: وإن طائفان من المؤمنین اقتتلوا، فأصلحوا بينهما“ کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ ابی وائل

یہ مشہور تابعی ”ابو وائل شقیق بن سلمہ اسدی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ حذیفہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”حذیفہ بن الیمان“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: قول المحدث: حدثنا وأخبرنا وأنبأنا، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

شرح حدیث

عن حذيفة: رأى رجلا لا يتم ركوعه ولا سجوده

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے شخص کو دیکھا جو (نماز ادا کرتے ہوئے) اپنے رکوع و سجود کو اچھی طرح ادا نہیں کر رہا تھا۔

”رجلا!“، یہ رجل کون تھا؟ اس بارے میں کہیں تصریح نہیں ہے (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲۳۷

(۲) کشف الباری: ۲/۵۵۹

(۳) کشف الباری: ۳/۱۰۹

(۴) إرشاد الساري: ۲/۵۱

لفظ ”رجلاً“ موصوف ہے، اور آگے والا جملہ ”لا یتم رکوعه ولا سجوده“ اس کی صفت ہے (۱)۔

فلما قضی صلاته

پھر جب اس نے نماز مکمل کر لی۔

”قضی“ ادا کے معنی میں ہے، اور ایسا ہوتا رہتا ہے، جیسا کہ قرآن پاک میں ہے: ﴿فإذا قضیت

الصلاة، فانتشروا فی الأرض﴾ (۲)۔

”صلاتہ“ سے مراد ناقص نماز ہے، یعنی: جس میں رکوع اور سجدہ کامل طریقے سے ادا نہیں کیا گیا تھا (۳)۔

قال له حذیفة: ما صلیت

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو کہا کہ تو نے نماز نہیں پڑھی۔

یہاں پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس نے تو نماز پڑھی تھی، البتہ رکوع و سجدہ کامل طریقہ سے نہیں کیا تھا،

پھر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس کی مکمل نماز کی نفی کیوں کر دی؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں چونکہ جزء مفقود تھا تو اس کے نہ ہونے سے گویا کل ہی مفقود ہو گیا۔

چنانچہ رکوع کی تمامیت کا نہ ہونا رکوع نہ ہونے کو مستلزم ہے اور رکوع کا نہ ہونا نماز نہ ہونے کو مستلزم ہے۔ اسی طرح

سجدہ کا حکم ہے (۴)۔

وأحسبه قال: لو مت مت علی غیر سنة محمد صلی اللہ علیہ وسلم

”وأحسبه“ میں ”أحسبُ“ کا فاعل ”ابو وائل“ ہے، اور ”ه“ ضمیر کا مرجع حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

ہیں (۵)۔

”لو مُتَّ“ یہ مخاطب کا صیغہ ہے، ”میم“ کے ضمہ کے ساتھ، ”ماتَ یموثُ“ کے باب سے ہے،

(۱) عمدة القاري: ۴ / ۱۸۱ - إرشاد الساري: ۲ / ۵۱

(۲) عمدة القاري: ۴ / ۱۸۱ - إرشاد الساري: ۲ / ۵۱

(۳) إرشاد الساري: ۲ / ۵۱۔

(۴) عمدة القاري: ۴ / ۱۸۱ - إرشاد الساري: ۲ / ۵۱

(۵) عمدة القاري: ۴ / ۱۸۱ - إرشاد الساري: ۲ / ۵۱ - الكوثر الجاري: ۲ / ۷۵

اسے ”میم“ کی کسرہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اس صورت میں ”مات یمات“ سے ہوگا (۱)۔
 ”علی غیر سنة“ میں ”سنة“ سے مراد طریقہ ہے، جو فرض اور نفل دونوں کو شامل ہے (۲)۔
 علامہ ابن بطل رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ما صلیت“ میں نفی کمال ہے، اور پورے عمل کی تاممیت کی نفی اس لیے تھی کہ وہاں قلت تجوید تھی، یہ بات معروف ہے کہ جب کسی عمل کو ناقص کیا جائے تو یوں کہہ دیا جاتا ہے کہ تو نے تو یہ عمل کیا ہی نہیں، تو مراد اس جگہ کمال کی نفی ہوتی کہ تو نے پورے اہتمام اور کامل طریقے سے یہ عمل نہیں کیا۔ چنانچہ صحابی رسول حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ”علی غیر سنة“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ طمانینت نماز میں مسنون ہے (۳)۔
 علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ابن بطل رحمہ اللہ کی مذکورہ تاویل ان افراد کے لیے تو درست ہے جو رکوع اور سجود میں طمانینت کے مسنون ہونے کے قائل ہیں، ان کے علاوہ امام ابو یوسف اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک تو طمانینت فرض ہے، نہ کہ مسنون، اس کی تفصیلی وضاحت آگے آئے گی (۴)۔

ایک دوسری روایت جو صحیح البخاری کی کتاب الاذان میں آرہی ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں: ”مَتَّ عَلٰی غَیْرِ الْفَطْرَةِ الَّتِیْ فَطَرَ عَلَیْهَا مُحَمَّدٌ“ (۵)۔ یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ان ارکان میں طمانینت کے وجوب کے قائل تھے، اور اسی پر اکثرائمہ ہیں (۶)۔

(۱) عمدة القاري: ۱۸۱/۴ - إرشاد الساري: ۵۱/۲

(۲) عمدة القاري: ۱۸۱/۴ - إرشاد الساري: ۵۱/۲ - الكوثر الجاري: ۷۵/۲

(۳) شرح ابن بطل: ۵۴/۲

(۴) عمدة القاري: ۱۸۱/۴

(۵) حدثنا حفص بن عمر، قال: حدثنا شعبة، عن سليمان، قال: سمعت زيد بن وهب، قال: رأى حذيفة رجلاً

لا يتم الركوع والسجود، قال: ما صليت؛ ولو مت مت على غير الفطرة التي فطر الله محمدا صلى الله عليه

وسلم عليها. (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، أبواب الأذان، باب: إذا لم يتم الركوع، رقم الحديث: ۸۰۸)

(۶) الكوثر الجاري: ۷۵/۲

فطرت سے کیا مراد ہے؟

اس روایت کے مطابق تشریح کرتے ہوئے علامہ عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فطرت“ کو سنت کے معنی میں لیا ہے، اور اگر ”فطرت“ کے لغوی معنی مراد لیے جائیں تو وہ بھی ممکن ہے۔ ”فطرت“ کے معنی ہیں، جن خصال پر انسان پیدا ہوا، جس کو جبلی خصلت کہا جاتا ہے، ہر شخص اپنے وجدان کی طرف دیکھے کہ اگر وہ کسی بادشاہ و حاکم کے دربار میں حاضر ہو تو وہاں کے تعظیسی آداب کس طرح بجالائے گا؟ سکون و اطمینان اور سنجیدگی و متانت کے ساتھ، یا اسی طرح دوڑتے بھاگتے کہ گویا کوئی اس کے سر پر جوتا لیے کھڑا ہے؟ (ظاہر ہے کہ پہلی صورت ہی ہوگی، لہذا نماز کے اندر جو دراصل احکم الحاکمین کے دربار میں حاضری دینے سے عبارت ہے، جلد بازی کرنے والا جبلی خصلت پر قائم نہیں)، (۱)۔

نماز میں تعدیل ارکان کا حکم

اس حدیث مبارکہ سے تعدیل ارکان کا مسئلہ بھی نکلتا ہے۔

صحیح قول کے مطابق رکوع، سجدہ، قومہ اور جلسہ کو اطمینان سے اچھی طرح ادا کرنا واجب ہے، ”تعدیل ارکان“ اعضاء کے ایسے سکون کو کہتے ہیں کہ نمازی کے سب جوڑ کم از کم ایک تسبیح (سبحان اللہ) کی مقدار ٹھہر جائیں، یعنی: اپنی حرکت ختم کر کے سکون میں آجائیں (۲)۔

طرفین کے نزدیک رکوع اور سجود میں اطمینان اور قرار واجب ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ہے، اسی کے قائل امام شافعی رحمہ اللہ بھی ہیں۔

یہاں تک کہ اگر کسی نمازی نے اعتدال چھوڑ دیا تو طرفین کے نزدیک نماز ہو جائے گی، البتہ واجب الاعادہ ہوگی۔ اور امام ابو یوسف و امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک نماز ہی نہیں ہوگی (۳)۔

(۱) فضل الباری، کتاب الصلوة، کتاب الاذان، باب: إذا لم يتم الركوع: ۳/۶۶۱

(۲) عمدة الفقه، کتاب الصلوة، فصل دوم: واجبات نماز: ۲/۹۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل: الواجب الأصلي في الصلوة: ۱/۶۸۶

حاشیة ابن عابدین، کتاب الصلوة، باب: صفة الصلوة، الواجبات: ۲/۱۵۷

حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، واجبات الصلوة، ص: ۲۴۹

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی رائے

علامہ محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”جس قدر تاکید تعدیل ارکان کی نماز میں ہے، اور کسی کی نہیں، تقریباً پچاس حدیثیں اس میں وارد

ہوئی ہیں، اور اس کو فطرۃ نبی بتلایا ہے، جو اظہارِ اہمیت کے لیے کافی ہے۔

”تعدیلِ ارکان“ یہ ہے کہ بدنِ ہیئت طبعی پر پہنچ جائے اور حرکتِ انتقالِ مبدل بہ سکون ہو جائے،

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ طمانینتِ مطلوبہ فی الصلاۃ یہ ہے کہ حرکت جاتی رہے، جیسا کہ تفسیر حدیثِ ابی

حمید میں آنے والی ہے، ”باب: الطمانینۃ حین یرفع رأسہ من الركوع“ میں ابو حمید نے کہا کہ حضور علیہ

السلام اپنا سر مبارک اٹھا کر مستوی ہو جائے حتیٰ کہ ہر عضو اپنی جگہ قرار پکڑ لیتا تھا“ (۱)۔

علامہ عثمانی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ عثمانی رحمہ اللہ نے اپنی تقریر بخاری (۲) میں فرمایا ہے:

امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں ہمارے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا مسلک یہ نقل کیا کہ اُن سب کے

نزدیک تعدیل ارکان فرض ہے، طرفین کا خلاف بیان نہیں کیا (۳)۔ ہمارے بعض فقہاء نے بھی اسی کو اختیار کر

لیا کہ اس مسئلہ میں ہمارے ائمہ ثلاثہ فرضیت پر متفق ہیں اور (امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی طرح) طرفین جمہور کے

ساتھ ہی ہیں۔ علامہ عینی رحمہ اللہ کا میلان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے (۴)، چنانچہ انہوں نے امام طحاوی رحمہ

(۱) انوار الباری، کتاب الصلاة، باب: إذا لم يتم الركوع: ۴۵۴/۱۶

(٢) فضل الباری، کتاب الصلاة، کتاب الاذان، باب: أمر الذي لا يتم ركوعه بالإعادة: ٦٦٣/٣

(٣) وعبرة الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا: مقدار الركوع أن يركع حتى يستوي رакعاً.

ومقدار السجود أن يسجد حتى يطمئن ساجداً، فهذا مقدار الركوع والسجود الذي لا بد منه.

.....وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى. (شرح معاني الآثار، كتاب

الصلاة، باب: مقدار الركوع والسجود الذي لا يجزئ أقل منه: ٢٣٢/١، دار عالم الكتب

(۴) علامہ عینی رحمہ اللہ نے عمدۃ القاری میں اس مقام پر یعنی: کتاب الاذان میں اختلاف ہی نقل کیا ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ کی

نقل پیش نہیں کی، البتہ ایک دوسری جگہ، باب: وجوب القراءة للإمام والمأموم (۶/۶۵) میں اس مسئلے پر کلام کرتے

ہوئے فرمایا: ”أما الطحاوي الذي هو العمدة في بيان اختلاف العلماء في الفقه، فإنه لم ينصب الخلاف بين

أصحابنا الثلاثة على هذا الوجه“ پھر آگے مذکورہ شعر بھی نقل کیا ہے۔

کی نقل پیش کر کے یہ شعر لکھ دیا:

إذا قالت حزام فصدقوها فإن القول ما قالت جذام
لیکن عام طور پر فقہاء اس مسئلہ میں طرفینِ رحمہما کا خلاف نقل کرتے ہیں۔
علامہ عثمانی رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں:

یہاں ایک کوتاہی پر متنبہ کرتا ہوں، وہ یہ کہ اکثر حنفی لوگ عملاً تعدیلِ ارکان کا بالکل اہتمام نہیں کرتے، حالانکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک فرض نہ سہی، وہ واجب تو ضرور ہے، اور امام طحاوی رحمہ اللہ کی نقل کی بنا پر تو فرض کہنا چاہیے۔

ایک حنفی عالم (علامہ محی الدین محمد پیر علی رومی معروف بہ برکلی؛ متوفی: ۹۸۱ھ) نے اس مسئلہ کے متعلق ایک رسالہ بنام ”معدّل الصلاة“ لکھا ہے، اس میں انہوں نے شمار کرایا ہے کہ تعدیلِ ارکان کی پرواہ نہ کرنے پر تیس آفتیں اور تین سو پچاس سے زائد مکروہات متفرع ہوتے ہیں۔

اب رہا مسئلہ تعدیلِ ارکان جس میں اختلاف ہو رہا ہے، اس کے متعلق میرے دل میں یہ خیال گزرتا ہے کہ کبھی کبھی ایک چیز کے مختلف اور متفاوت مراتب ہوتے ہیں، پھر نظر کرنے والوں کی نظر جس مرتبہ پر ہوتی ہے وہ اسی کے مطابق حکم لگاتے ہیں، واقع میں کوئی حقیقی اختلاف نہیں، محض نزاعِ لفظی سا ہوتا ہے۔

یہاں بھی یہی کیفیت معلوم ہوتی ہے، طہانیت و تعدیل میں مختلف مراتب ہیں۔ رکوع کے لغوی معنی ”انحناء“ اور سجود کے معنی ”وضع الجبهة على الأرض“ ہیں، جس کا ایک درجہ تو یہ ہے کہ بس لغتِ مفہوم انحناء اور مفہوم وضع الجبهة صادق آجائے۔ اور ایک ہے اُس انحناء اور وضع الجبهة پر قرار اور مکث، یعنی: اس حالت پر ذرا ٹھہرا رہے۔ پھر اس ”مکث و قرار“ میں بھی مختلف مراتب ہیں: ایک یہ کہ فی الجملہ ادنی مکث پایا جائے، جس سے یہ رکوع و سجود بغرضِ تعظیم و تعبد سمجھا جائے، محض لہو و لعب اور استہزاء و سخریہ کے مشابہ نہ ہو۔

قرآن نے ﴿وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا﴾ سے جس رکوع و سجود کا حکم دیا ہے وہ محض لغوی ”انحناء“ اور ”وضع الجبهة“ نہیں، کما ہوا الظاہر، بلکہ حق تعالیٰ کی طرف سے وہ ”انحناء“ اور ”وضع الجبهة“ مطلوب ہے، جو بطریقِ تعظیم و تعبد ہو، کما نبہ علیہ الشیخ ولی اللہ الدہلوی۔ تو ”فی الجملہ مکث و قرار“ جس سے تعبد و تعظیم کا استشعار اور تحقق ہو اور صورتِ لعب و طیش یا ابہامِ استہزاء و سخریہ سے ممتاز ہو جائے، اتنا مکث تو فرض ہونا ہی

چاہیے، جیسا کہ جمہور کہتے ہیں، کیونکہ اگر بالکل مکث نہ ہو، بلکہ صرف جھکنا اور اٹھنا ہو، جسے اردو میں ”اٹھک بیٹھک“ کہتے ہیں، تو اس میں تعظیم و اجلال کہاں؟ یہ تو ایک طرح لعب و استہزاء کی صورت ہو جاتی ہے۔

باقی یہ مکث کم از کم کس قدر ہونا چاہیے؟ اس کی تحدید مشکل ہے۔ پھر گوہم اس کی پوری تحدید نہ کر سکیں، تاہم یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ اس کا ایک مرتبہ ایسا ضرور ہے جو فرض ہونا چاہیے، اور ایک درجہ اس سے کچھ زیادہ مکث کا ہے وہ فرض نہیں ہوگا۔ تو میرا کہنا یہ ہے کہ تعدیل و طمانینت کے مراتب مختلف ہیں، کچھ بعید نہیں کہ مجتہدین کی انظار چونکہ مختلف مراتب پر پڑیں اس لیے یہ اختلاف ہو رہا ہو۔

پھر اس کے متعلق یہ چیز بھی قابل غور ہے کہ طمانینت و تعدیل کے ترک پر سخت وعید آئی ہے۔ اور قرآن کریم میں جہاں جہاں نماز کی فرضیت کا بیان ہے وہاں عموماً ﴿اقیموا الصلاة﴾ کا لفظ وارد ہوا ہے، لفظ ”صلوا“ نہیں فرمایا۔ اور اقامتِ صلاۃ کے معنی یہ ہیں کہ اس کے حقوق و شروط کے ساتھ ادا کیا جائے، محض سرسری اٹھنے بیٹھنے کو اقامتِ صلاۃ نہیں کہا جاتا۔ فرضیتِ صلاۃ کے بیان کے موقع پر بکثرت ﴿اقیموا الصلاة﴾ ہی وارد ہوا ہے، ہاں موقعِ ذم و تہنیت میں ”مصلی“ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، جیسا کہ ﴿فویل للمصلین، الذین ہم عن صلاتہم ساهون﴾ (الماعون: ۴، ۵) اور جیسے: ﴿قالوا، لم نک من المصلین﴾ (المذثر: ۴۳) یہاں ”ویل للمقیمین الصلاة“ نہیں فرمایا۔

اور ”صلوا“ و ”اقیموا الصلاة“ کے درمیان یہ فرق پوری طرح صلاۃ الخوف کی آیت سے واضح ہوتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿واذا كانت فیہم فاقمت لہم الصلاة﴾ (النساء: ۱۰۲) چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر حال میں طمانینت حاصل ہوتی تھی، کسی وقت نماز کے اندر خشوع و حضورِ قلب اور طمانینت بالکلیہ مفقود نہیں تھی، اس لیے حالتِ خوف کی نماز کو بھی آپ علیہ السلام کے حق میں ”اقامتِ صلاۃ“ ہی سے تعبیر فرمایا، لیکن دوسرے لوگ خواہ کسی درجہ کے ہوں، آپ علیہ السلام کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتے، اور دشمن کے مقابلہ کے وقت خارجی احوال و پریشانیاں ان کو ایسا مضطرب کر سکتی ہیں کہ قلبی طمانینت حاصل نہ ہو سکے، اس لیے ان کے حق میں ”فلیصلوا“ کہا۔ (چنانچہ ارشاد ہے: ﴿ولتات طائفة اخرى لم یصلوا فلیصلوا معک﴾ النساء: ۱۰۲) ”فلیقیموا الصلاة“ نہیں فرمایا، یعنی: اس وقت اگر تم طمانینت معتد بہا حاصل نہ کر سکو اور مامور بہا اقامتِ صلاۃ پر پورا قابو نہ پاسکو تو جس طرح بھی ممکن ہو اس وقت نماز ادا کر لو۔ اب چونکہ طمانینت حاصل نہ ہونے کی وجہ سے

اقامتِ صلاۃ میں نقصان آیا گو یہ اضطراری ہی تھا، اس لیے اس کی تلافی کے لیے آگے فرماتے ہیں: ﴿فاذا قضیت الصلاۃ فاذکروا اللہ﴾ (النساء: ۱۰۳) کیونکہ ذکر اللہ سے طمانینت قلب حاصل ہوتی ہے، فرماتے ہیں: ﴿الذین امنوا وتطمئن قلوبہم بذكر اللہ الا بذكر اللہ تطمئن القلوب﴾ (الرعد: ۲۸) اس کے بعد جب یہ حالتِ خوف ختم ہو جائے اس وقت چونکہ اقامتِ صلاۃ کے لیے طمانینت ضروری ہے، نماز کو مکما حقہ ادا کرنا چاہیے، اس لیے آگے فرماتے ہیں: ﴿فاذا اطمئنتم فاقیموا الصلاۃ﴾ (النساء: ۱۰۳) اب چونکہ تمام حقوق کی رعایت ضروری اور مطلوب ہے اس لیے ”فصلوا“ نہیں کہا، ﴿فاقیموا الصلاۃ﴾ فرمایا۔

الغرض ”اقیموا الصلاۃ“ کا مقتضی یہ ہے کہ نماز طمانینت کے ساتھ ادا ہو، لہذا طمانینت و تعدیل ارکان کا خوب خیال رکھنا چاہیے (۱)۔

ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب تھا: ”إذا لم يتم السجود“ اور یہی چیز پوری طرح حدیث میں موجود ہے (۲)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور

مذکورہ بالا حدیث مبارکہ سے بہت سے امور مستفاد ہوتے ہیں، مثلاً:

- ۱۔ نماز میں تعدیل ارکان واجب ہے۔
- ۲۔ سنت کی اہمیت پر متعینہ زندگی میں ظاہر ہے۔
- ۳۔ اچھے خاتمے کے حصول کے لیے دنیوی زندگی کو سنت کے مطابق ڈھالنا چاہیے۔
- ۴۔ دوسرے کے ساتھ خیر خواہی کا جذبہ رکھنا بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک صحابی رسول نے کس فکر مندی کے ساتھ دوسرے کو تنبیہ فرمائی۔ وغیرہ وغیرہ (۳)



(۱) فضل الباری، کتاب الصلاۃ، کتاب الاذان، باب: أمر الذی لا یتتم رکوعہ بالإعادة: ۳/ ۶۶۵-۶۶۸

(۲) عمدة القاری: ۱۸۱/۴

(۳) عمدة القاری: ۱۸۱/۴

۲۶ - باب : يُبْدِي ضَبْعِيهِ وَيُجَافِي فِي السُّجُودِ .

یہ باب سجدہ میں اپنے دونوں بازوؤں کو کھلا رکھنے اور (دونوں پہلوؤں کو) علیحدہ رکھنے کے بیان میں ہے

ترجمة الباب کا مقصد

سابقہ باب کے ترجمہ الباب کے مقصد کے تحت جو بحث گزری ہے وہی بحث اس باب کے ترجمہ الباب کے مقصد کی بھی ہے، وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

ترجمة الباب کی ماقبل سے مناسبت

ماقبل باب میں اتمام السجود کا بیان تھا کہ تمامیت سجود میں جیسے یہ ضروری ہے کہ تمکن وجہ علی الارض ہونا چاہیے، ایسے ہی تمامیت سجود میں یہ بھی ضروری ہے کہ آدمی اپنے ضبعین کو اپنی بغلوں سے اور کوکھ سے علیحدہ رکھے، گویا یہ دوسرا باب پہلے باب کا تتمہ ہے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس جگہ صحیح البخاری میں مذکورہ باب کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو دونوں ابواب میں مناسبت اس طرح ہوگی کہ ماقبل باب میں سجود میں طمانینت کا حکم تھا اور اس باب میں دونوں بازوؤں اور دونوں پہلوؤں کے ملانے کا حکم ہے اور یہ سب کی سب باتیں احکام سجود سے متعلق ہیں (۱)۔

”یبدی“ باب افعال سے ”إبداء“ مصدر کا فعل مضارع کا واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے، مطلب اس کا ”ظاہر کرنا“ ہے۔

”ضبعیہ“، یہ ”ضبع“ کی تشبیہ ہے، اس سے مراد بازو ہے (۲)۔ اوپر کی جانب سے بغل سے لے کر نصف بازو تک کا حصہ ضبع کہلاتا ہے (۳)۔

”یجافی“ یہ باب مفاعلہ سے مضارع معروف کا واحد مذکر کا صیغہ ہے۔ اس کے معنی ہیں دور کرنا، علیحدہ رکھنا، مطلب یہ بنے گا کہ جب سجدہ میں جاؤ تو اپنے ہاتھوں کو خوب کھول کر اور پہلوؤں سے الگ و جدا رکھو (۴)۔

(۱) عمدة القاري: ۴/ ۱۸۲

(۲) معجم الصحاح للجوهري، ص: ۶۱۳ - سراج القاري: ۲/ ۴۲۱

(۳) المعجم الوسيط، ص: ۵۳۳ - سراج القاري: ۲/ ۴۲۱

(۴) المعجم الصحاح للجوهري، ص: ۱۲۸

”یجافی“ کا مفعول محذوف ہوگا، اور وہ یہ ہے ”جنبیہ“، جب، پہلو کو کہتے ہیں (۱)۔

حدیث باب

۳۸۳ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ ، عَنْ جَعْفَرٍ ، عَنْ ابْنِ هُرْمَزٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ : كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ .

ترجمہ حدیث

حضرت عبداللہ بن مالک ابن نحسینہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز ادا فرماتے تھے تو اپنے دونوں بازوؤں کے درمیان اتنا فاصلہ رکھتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل رجال پانچ ہیں:

۱۔ یحییٰ بن بکیر

یہ ”ابوزکریا یحییٰ بن عبداللہ بن بکیر القرشی المخزومی“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) عمدة القاري: ۱۸۲/۴

(۲) أخرجه البخاري أيضا في صفة الصلاة، باب: يدي ضبعيه ويجافي السجود، رقم الحديث: ۸۰۷. وفي كتاب الأنبياء، باب: صفة النبي صلى الله عليه وسلم، رقم الحديث: ۳۵۶۴.

ومسلم في صحيحه، في الصلاة، باب: ما يجمع صفة الصلاة، وما يفتح به ويختم به، رقم الحديث: ۴۹۵.

والنسائي في سننه، في الافتتاح، باب: صفة السجود، رقم الحديث: ۱۱۰۶.

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، كتاب الصلاة، القسم الأول: في الفرائض، الباب الأول: في

الصلاة، الفصل الخامس: في كيفية الصلاة، الفرع الرابع: في الركوع والسجود، النوع الأول: هيئة الركوع

والسجود، رقم الحديث: ۳۵۰۷، ۳۷۴/۵.

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی تیسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ بکر بن مُضر

ان کا پورا نام بکر بن مُضر بن محمد بن حکیم بن سلمان المصری رحمہ اللہ ہے، کنیت کے بارے میں دو قول ہیں، ابو محمد اور ابو عبد الملک، یہ ربیعہ بن شریل کے آزاد کردہ غلام تھے۔

ان کے اساتذہ میں

جعفر بن ربیعہ بن شریل بن حسنہ، ابراہیم بن ابی عبیدہ، حمزہ النصبی، خالد بن یزید مصری، ربیعہ بن سیف، سعید بن بشیر، صخر بن عبد اللہ بن ہرملہ مد لُحی وغیرہ رحمہم اللہ اور ایک بڑی جماعت کے نام ملتے ہیں۔

اور ان سے فیض یاب ہونے والوں میں

یحییٰ بن عبد اللہ بکیر، خلف ابن عبد اللہ، عبد الرحمن بن قاسم، عثمان بن صالح السہمی، عمرو بن خالد حرانی، قتیبہ بن سعید ثقفی وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

ان کی پیدائش کے بارے میں ایک قول ایک سودو و ہجری کا اور دوسرا قول ایک سو ہجری کا ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں فرمایا: ثقة، لیس بہ بأس۔

ایک اور جگہ فرمایا: إنه کان رجلاً صالحاً۔

ابن معین، نسائی، اور ابو حاتم وغیرہ رحمہم اللہ نے ان کی توثیق کے اقوال ذکر کیے ہیں۔

ان کی وفات کے بارے میں ایک سو تہتر اور ایک سو چوہتر کے اقوال ملتے ہیں۔ نو ذی الحجہ اور منگل کے

دن وفات ہوئی۔

ائمہ ستہ میں سے ابن ماجہ کے علاوہ سب نے ان کی روایات اپنی کتب میں نقل کی ہیں، رحمہ اللہ

رحمة واسعة (۲)۔

۳۔ جعفر

یہ ”ابو بشر جعفر بن ایاس یشکری واسطی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۱/۳۲۳

(۲) التاریخ الکبیر للبخاری: ۲/۹۵۔ الجرح والتعديل: ۱/۵۹۲۔ الثقات لابن حبان: ۶/۱۰۴۔ الطبقات

الکبریٰ لابن سعد: ۷/۵۱۷۔ تهذيب الكمال: ۴/۲۲۷-۲۲۹

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من رفعه صوته بالعلم کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ ابن ہرمرز

یہ ”ابوداؤد عبد الرحمن بن ہرمرز مدنی قرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حب الرسول من الایمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ عبد اللہ بن مالک ابن نحسینہ

یہ صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن مالک بن القشب ہیں، رضی اللہ عنہ وارضاه۔

ان کا نام جندب بن نضلہ بن عبد اللہ بن رافع بن محسن ہے، ان کی کنیت ابو محمد ہے۔

بنوالمطلب کے حلیف تھے، ان کی شہرت ابن نحسینہ سے ہوئی، ”نحسینہ“ ان کی والدہ کا نام تھا، جو کہ ”الارت“ کی بیٹی تھی۔

واضح رہے کہ ”نحسینہ“ عبد اللہ کی والدہ ہیں، مالک کی نہیں، اسی وجہ سے ابن نحسینہ الف کے ساتھ لکھا جائے گا، کیونکہ مالک کی صفت نہیں بلکہ عبد اللہ کی صفت ہے۔

محمد بن سعد کا بیان ہے کہ ان کے باپ ”ابو مالک بن القشب“ مطلب بن عبد مناف کے حلیف تھے، انہوں نے ”نحسینہ بنت حارث بن مطلب“ سے شادی کی، ان سے عبد اللہ پیدا ہوئے، جن کی کنیت ابو محمد تھی، اس نے اسلام قبول کیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اختیار کی، یہ بہت ہی فاضل اور صائم الدہر تھے۔ مدینہ سے تیس میل کے فاصلے پر بطن ریم میں سکونت پذیر تھے، ان کی وفات مدینہ میں ہوئی، اس وقت مدینہ میں مروان بن حکم کی ولایت تھی، اور ولایت کی مدت چوں ہجری سے لے کر ذی قعدہ اٹھاون ہجری تک رہی تھی۔

یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں عبدالرحمن بن ہرمل، عرج، حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب، ابو جعفر محمد بن علی بن حسین، محمد بن یحییٰ بن حبان اور خود ان صحابی کے بیٹے علی بن عبداللہ بن نَحْسِیْنہ شامل ہیں، رحمہم اللہ تعالیٰ

امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ نے ان کی روایت کی تخریج کی ہے، سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی میں ان کی روایت نہیں ہے (۱)۔

شرح حدیث

كان إذا صلى، فرج بين يديه، حتى يبدو بيض ابطيه

جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا فرماتے تھے تو (سجدہ میں) اپنے دونوں بازوؤں کے درمیان اتنا فاصلہ رکھتے تھے کہ آپ کی بغل کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی۔

”فرج“، باب تفعیل سے ماضی معروف کا واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے، یہ سجدہ کرنے کی حالت کا بیان ہے، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو آپ کے پہلو سے جدا ہوتے تھے۔ ایسا کرنے میں حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ اس میں تواضع کی بہترین جھلک ہے، اور اس طرح کرنے میں پیشانی کا زمین پر پوری قوت اور سختی سے ممکن ہوتا ہے، جس سے سجدہ کامل طریقے سے ادا ہو جاتا ہے، اور اس طرح کرنے میں نمازی سست بندوں کی مشابہت سے پوری طرح نکل جاتا ہے۔

”بین یدیه“، یہ لفظ اپنی حقیقت پر محمول ہے، یعنی: آپ کا سجدہ میں کشادگی اختیار کرنا اپنے سامنے کی جانب ہوتا تھا (۲)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدے کی ہیئت

آپ علیہ السلام کے سجدہ کی ہیئت کے بارے میں احادیث مبارکہ میں مختلف الفاظ وارد ہوئے ہیں، جو سب اسی کیفیت پر پوری وضاحت کے ساتھ دلالت کرتے ہیں، مثلاً:

(۱) تہذیب الکمال: ۵۰۸/۱۵۔ تہذیب التہذیب: ۳۸۱/۵، ۳۸۲۔ اُسد الغابہ: ۳۵۰/۳۔ الطبقات الکبریٰ:

۳۴۲/۴۔ الجرح والتعديل: ۱۸۴/۵۔ التاريخ الكبير للبخاری: ۱۰/۵۔ الثقات لابن حبان: ۲۱۶/۳

(۲) عمدة القاري: ۱۸۳/۴

صحیح مسلم میں ہے: ”إِذَا سَجَدَ يُجَنِّحُ فِي سَجُودِهِ حَتَّى يُرَى وَضَحُ إِبْطِيهِ“، (۱) یعنی: جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جاتے تھے تو اپنی کلائی کو زمین سے اس طرح اٹھا لیتے تھے، جیسے پرندے اپنے پروں کو اٹھاتے ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرح سجدہ کرنے سے آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

”يُجَنِّحُ“، باب تفعیل سے فعل مضارع معروف ہے، اس کا مطلب پرندے کے پراٹھانے کی مثل بازو زمین سے اٹھا لینا ہے۔

”وَضَحُ إِبْطِيهِ“، سے مراد بغلوں کی سفیدی ہے۔ (۲)

صحیح مسلم کی ہی ایک اور روایت میں ہے: ”كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَ تَبْهَمَةُ أَنْ تَمَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ، لَمَرَّتْ“ (۳)۔ یعنی: جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ فرماتے تھے تو آپ کی بغلوں کے درمیان سے بکری کا چھوٹا بچہ بھی گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا (مطلب یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک سجدہ کی حالت میں اتنا کشادہ ہوتا تھا)۔

”بْهَمَةُ“، بکری کے چھوٹے بچے کو کہتے ہیں، چاہے وہ مذکر ہو یا مؤنث (۴)۔

صحیح مسلم کی ہی ایک اور روایت میں ہے: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ

(۱) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، وَاللَيْثُ بْنُ سَعْدٍ، كِلَاهُمَا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. وَفِي رِوَايَةِ عَمْرُو بْنِ الْحَارِثِ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ يُجَنِّحُ فِي سَجُودِهِ، حَتَّى يُرَى وَضَحُ إِبْطِيهِ؛ وَفِي رِوَايَةِ اللَّيْثِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَجَدَ فَرَجَ يَدَيْهِ عَنْ إِبْطِيهِ حَتَّى إِنِّي لَأَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ. (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: ما يجمع صفة الصلاة، رقم الحديث: ۱۱۳۴)۔

(۲) عمدة القاري: ۱۸۳/۴

(۳) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، وَابْنُ أَبِي عَمْرٍ، جَمِيعًا عَنْ سَفْيَانَ، قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، سَفْيَانُ بْنُ عَيْنَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَصَمِّ، عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ، عَنْ مَيْمُونَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَ تَبْهَمَةُ أَنْ تَمَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ. (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: ما يجمع صفة الصلاة، رقم الحديث: ۱۱۳۵)۔

(۴) عمدة القاري: ۱۸۳/۴

خَوّی بیدیه، یعنی: جنح، حتی یُری وضح إبطیه من ورائه (۱)۔

یعنی: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ فرماتے تھے تو پرندے کے پراٹھانے کی طرح اپنے بازوؤں کو اٹھا کر سجدہ کرتے تھے، حتیٰ کہ اگر کوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ کی طرف سے دیکھتا تو اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی۔

”خَوّی“ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے پیٹ کو زمین سے دور رکھتے اور اوپر اٹھا کر رکھتے، اور اپنی کہنیوں کو اپنے پہلوؤں سے جدا رکھتے (۲)۔

المستدرک علیٰ الصحیحین میں ہے: عن ابن عباس، قال: أتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم من خلفه فرأیت بیاض إبطیه وهو مُجَنِّحٌ، وفرّج یدیه (۳)۔

یعنی: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کی جانب سے آ کر دیکھتا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بازوؤں کو اپنے پہلوؤں سے دور رکھنے والے ہوتے تھے۔

”مُجَنِّحٌ“ اس ہیئت کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنے بازوؤں کو اپنے پہلوؤں سے دور کر لے (۴)۔

اور صحیح ابن خزیمہ میں ہے: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان إذا سجد جافی حتی یُری

(۱) حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، أخبرنا مروان بن معاوية الفزاري، قال: حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن الأصبم، عن يزيد بن الأصبم، أنه أخبره عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد خَوّی بیدیه، یعنی: جنح، حتی یُری وضح إبطیه من ورائه. وإذا قعد اطمأن على فخذه اليسرى. (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: ما يجمع صفة الصلاة، رقم الحديث: ۱۱۳۵)۔

(۲) عمدة القاري: ۱۸۳/۴

(۳) أخبرنا أبو بكر محمد بن المؤمل، ثنا الفضل بن محمد الشعراني، ثنا النفيلي، ثنا زهير، ثنا أبو إسحاق، عن التميمي الذي قد يحدث بالتفسير، عن ابن عباس، قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم من خلفه فرأيت بيضاء إبطیه وهو مُجَنِّحٌ، وفرّج یدیه. (المستدرک علی الصحیحین، كتاب الصلاة، باب: كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم إذا سجد رؤي وضح إبطیه، رقم الحديث: ۸۲۹، ۱/۲۲۸)

(۴) عمدة القاري: ۱۸۳/۴

بیاض إبطیه (۱)۔

یعنی: جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ فرماتے تھے تو کھل کے سجدہ فرماتے تھے حتیٰ کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔

اور سنن ابی داؤد میں ہے: ثم کبر وسجد ووضع کفیه علی الأرض، ثم جافی بین مرفقیہ حتی استقر کل شیء منہ (۲)۔

یعنی: (حالت سجدہ میں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دونوں کہنیوں میں کشادگی پیدا کر لیتے تھے حتیٰ کہ ہر عضو سکون کے ساتھ قرار پکڑ لیتا تھا۔

سجدے کی مذکورہ ہیئت کی حکمتیں

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ترجمۃ الباب کے تحت جو حدیث ذکر کی ہے اس سے سجدے کی مذکورہ ہیئت کا استحباب معلوم ہوتا ہے، اس ہیئت کے استحباب کی حکمتیں بیان کرتے ہوئے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ایک حکمت یہ ہے کہ اس سے چہرے پر بوجھ کم ہو جاتا ہے اور ناک و پیشانی کو زمین پر رکھنے سے کوئی

(۱) نا محمد بن یحییٰ، ومحمد بن رافع، وعبد الرحمن بن بشر قالوا: حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن منصور، عن سالم بن أبي الجعد، عن جابر بن عبد الله، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد جافی حتى يُرى بیاض إبطیه. قال الأعظمي: إسناده صحيح. (صحيح ابن خزيمة، كتاب الصلاة، باب: التجافي في السجود، رقم الحديث: ۶۴۹، ۳۲۶/۱)

(۲) حدثنا زهير بن حرب، حدثنا جرير، عن عطاء بن السائب، عن سالم البراد قال: أتينا عقبه بن عمرو الأنصاري أبا مسعود فقلنا له: حدثنا عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام بين أيدينا في المسجد، فكبر، فلما ركع وضع يديه على ركبتيه، وجعل أصابعه أسفل من ذلك، وجافی بين مرفقيه، حتى استقر كل شيء منہ، ثم قال: سمع الله لمن حمده، فقام حتى استقر كل شيء منہ، ثم کبر وسجد ووضع کفیه علی الأرض، ثم جافی بین مرفقیہ حتی استقر کل شیء منہ، ثم رفع رأسه فجلس حتى استقر کل شیء منہ، ففعل مثل ذلك أيضاً، ثم صلى أربع ركعات مثل هذه الركعة، فصلی صلاته، ثم قال: هکذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع، رقم

الحديث: ۸۶۲)

تکلیف نہیں ہوتی۔

دوسرا خیال یہ ہے کہ اس ہیئت میں تواضع ہے، کاہلی نہیں ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ اس ہیئت میں ایک عضو کا دوسرے پر اعتماد نہیں رہتا، بلکہ ہر عضو گویا مستقل طور پر سجدے میں چلا جاتا ہے، یہ حکمت ایک حدیث سے ماخوذ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: درندے کی طرح زمین پر ہاتھ نہ بچھاؤ، صرف ہتھیلیوں پر اعتماد نہ کرو، بازوؤں کو الگ رکھو، جب تم اس طرح سجدہ کرو گے تو گویا تمہارا ہر عضو سجدے میں چلا جائے گا.....

حافظ صاحب رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں:

ان احادیث کا ظاہر تو یہ ہے کہ سجدہ میں کشادگی کی اس ہیئت کو واجب قرار دیا جائے، مگر چونکہ ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ کی روایت ہے جس میں یہ فرمایا گیا ہے کہ صحابہ نے سجدے کے طویل ہونے کی مشقت کی شکایت کی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”استعینوا بالرکب“ اور اس کا مطلب یہ لیا گیا ہے کہ اگر سجدے میں دشواری ہو تو کہنیوں کو گھٹنے پر رکھنا بھی جائز ہے، مگر وہ نہیں، اس لیے اس ہیئت کو واجب قرار دینے کی بجائے مستحب یا مسنون قرار دیا گیا ہے (۱)۔

علامہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ کا حافظ صاحب پر رد

علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حافظ صاحب رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حدیث الباب سے بازو جدا کر کے سجدہ کرنے کا وجوب معلوم ہوتا ہے اور حدیث ابی داؤد سے اس کا استحباب مفہوم ہوتا ہے، جس میں ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے طوالتِ سجدہ کی صورت میں مشقتِ سجدہ کی شکایت کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھٹنوں سے مدد لو، یعنی: ان پر کہنیاں ٹیک کر۔

حالانکہ یہ صورت یہاں سے الگ ہے، اور بازوؤں کو بحالتِ سجدہ عام حالات میں جدا رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور یہ خاص صورت ہے کہ طوالتِ سجدہ کے وقت تھکن رفع کرنے کے لیے گھٹنوں سے مدد لی جائے، یہ گویا خاص صورتِ حالتِ عذر کی ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے استعانت بالرکب کا حکم سجدے سے قیام کے لیے اٹھنے کے وقت مراد لیا ہے۔ اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے قومہ کے بعد سجدہ کو جاتے ہوئے ”استعانت بالرکب“ کو لیا ہے۔ غرض یہ کہ یہ چاروں صورتیں الگ الگ ہیں، اور امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں سجدے کی صحیح اور مشروع و مسنون صورت عام حالت کے لیے بیان کی ہے (۱)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ”کان إذا صلی“ سے ہے، اس لیے کہ مذکورہ حدیث مبارکہ لفظ ”صلی“ سے ”سجد“ مراد لیا جائے گا، تو یہ اطلاق الكل على الجزء کی قبیل سے ہوگا، مراد یہ ہوگا کہ جب سجدے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ہاتھوں کو کھلا رکھتے تھے تو اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ آپ کے بازو آپ کے پہلوؤں سے جدا ہوتے ہوں گے۔ اور یہی کچھ ترجمۃ الباب سے ثابت ہے (۲)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام

مذکورہ حدیث سے جو امور مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ ذیل میں ذکر کیے جاتے ہیں۔

۱۔ نماز میں سنت یہ ہے کہ سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھوں کے درمیان کشادگی رہے، بازوؤں اور پہلوؤں میں فصل ہو، یہ طریقہ مردوں کے لیے مسنون ہے، عورتوں کے لیے نہیں، بلکہ ان کے حق میں تو سجدہ کی حالت میں اپنے جسم کو سمیٹ کر، ملا کر رکھنا ہے، یعنی: جتنا ممکن ہو وہ اتنا زمین سے لگ کر سجدے کرے، اس لیے عورتوں میں مطلوب اور محمود ستر ہے، اور وہ اسی طرح حاصل ہو سکتا ہے (۳)۔

مرد اور عورت کی نماز میں بہت سے مقامات میں فرق ہے، جو احادیث نبویہ سے ثابت ہے، وہ ان شاء

اللہ اپنے مقام پر مفصل آئے گا۔

(۱) انوار الباری، کتاب الصلاة، باب: ییدی ضبعیہ ویجافی فی السجود، رقم الحدیث: ۸۰۷، ۱۶/۷۳۴

(۲) عمدة القاري: ۱۸۲/۴ - شرح الکرمانی: ۵۳/۴

(۳) التوضیح لابن الملکن: ۳۹۹/۴ - عمدة القاري: ۱۸۳/۴ - الشرح المیسر: ۴۴۱/۱

۲۔ نماز میں اطمینان اور اعتدال کے وجوب کا بھی علم ہوا (۱)۔

۳۔ نماز میں سجدہ کی مذکورہ ہیئت اظہار خضوع اور اللہ کے لیے عبودیت پر بھی دلالت ہوتی ہے (۲)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

تعلیق

وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ : نَحْوَهُ . [۷۷۴ ، ۳۳۷۱]

تعلیق کا ترجمہ

اور لیث نے کہا کہ مجھ سے جعفر بن ربیعہ نے اس کے مثل بیان کیا۔

تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو امام مسلم رحمہ اللہ نے صحیح مسلم میں موصولاً نقل کیا ہے۔

ملاحظہ ہو:

حدثنا عمرو بن سواد، أخبرنا عبد الله بن وهب، أخبرنا عمرو بن الحارث، والليث بن

سعد، كلاهما عن جعفر بن ربيعة،

اس سند کے مطابق ”جعفر بن ربیعہ“ سے روایت کرنے والے ان کے دو شاگرد ہیں، ایک: عمرو بن

سواد، اور دوسرے: الليث بن سعد، دونوں کی روایات میں قدرے فرق ہے، ملاحظہ ہو:

وفي رواية عمرو بن الحارث: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد يجنح في

سجوده، حتى يُرى وضوح إبطيه.

وفي رواية الليث: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد فرج يديه عن

إبطيه حتى إني لأرى بياض إبطيه. (۳)

(۱) التوضيح لابن الملتن: ۳۹۹/۴

(۲) الشرح الميسر: ۴۴۱/۱

(۳) صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: ما يجمع صفة الصلاة، رقم الحديث: ۱۱۳۴. تغليق التعليق:

تعلیق کے رجال

مذکورہ تعلیق کے دور رجال ہیں:

اللیث

یہ ”امام ابوالحارث اللیث بن سعد بن عبد الرحمن فہمی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کی احوال کشف الباری، کتاب: بدء الوجی کی تیسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

جعفر بن ربیعہ

یہ ”ابو شریحیل جعفر بن ربیعہ بن شریحیل بن حسنہ القرشی الکندی المصری الازدی الحسنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب التیمم، باب: التیمم فی الحضرة إذا لم يجد الماء، رقم

الحدیث: ۳۳۷، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

تعلیق کا مقصد

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس تعلیق میں راوی کی طرف سے تحدیث ہے، یعنی: لیث بن سعد رحمہ اللہ نے ”حدثني“ کے صیغہ

سے روایت کی ہے، اور ما قبل حدیث میں ”عنہ“ ہے، یعنی: وہاں راوی نے ”عن“ کا صیغہ استعمال کرتے

ہوئے روایت کی ہے۔ یعنی: صرف فرق سند بتلانا مقصود ہے (۳)۔



(۱) کشف الباری: ۱/۳۲۴

ملاحظہ: ان کے بارے میں بہت ہی عمدہ تفصیل اور مفید کلام انوار الباری (جلد: ۱۲، ص: ۱۷۷-۱۷۸) پر ملاحظہ کی جیے۔

(۲) کشف الباری، کتاب التیمم، باب: التیمم فی الحضرة إذا لم يجد الماء، رقم الحدیث: ۳۳۷، ص: ۱۶۰

(۳) شرح الکرماني: ۴/۵۳

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۔ ابواب القبلة^(۱)

۱۔ باب : فضل استقبال القبلة .

یہ باب (نماز میں) استقبال قبلہ کی فضیلت کے بیان میں ہے

قولہ: ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ ”بسم اللہ“ کے ساتھ کسی باب یا کتاب کی ابتداء اس وقت کرتے ہیں جب سابقہ

باب اور موجودہ باب کے لکھنے میں کچھ مدت اور وقفہ گزر چکا ہو، چنانچہ اسی طرح یہاں ہوا (۲)۔

اس پر حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

بخاری شریف کے ہندوستانی نسخہ اور علامہ کرمانی رحمہ اللہ کی شرح المسمیٰ بـ الکواکب الدراری میں

”باب: فضل استقبال القبلة“ سے پہلے ”بسم اللہ“ موجود ہے، جب کہ اکثر مصری نسخوں، نیز فتح الباری، عمدۃ

القاری اور ارشاد الساری میں اس جگہ ”بسم اللہ“ موجود نہیں ہے، اور نہ ہی ان شراح ثلاثہ رحمہم اللہ نے اس کے

متعلق کچھ گفتگو فرمائی ہے، البتہ ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ جب امام بخاری رحمہ اللہ کو اپنی کتاب مرتب

کرنے میں فترت واقع ہو جاتی ہے تو نئی مجلس کا آغاز ”بسم اللہ“ سے کرتے ہیں (۳)۔

مذکورہ باب کی ماقبل باب سے مناسبت

ماقبل میں ستر عورت کے بارے میں ابواب چل رہے تھے، جب امام بخاری رحمہ اللہ ستر عورت کے

بیان سے فارغ ہوئے تو استقبال قبلہ کا بیان شروع فرمایا، کیونکہ مصلیٰ پہلے ستر عورت کا محتاج ہوتا ہے، جب وہ اپنا

(۱) کشف الباری میں الدكتور مصطفى ديب البغا کے جس نسخے کو بطور متن کے بنیاد بنایا گیا ہے، اس نسخے کے مطابق اس جگہ

”ابواب القبلة“ کا بڑا عنوان ہے، جس کے تحت باب نمبر ایک سے سلسلہ شروع ہوا ہے، جب کہ دیگر نسخ میں مثلاً: فتح الباری، عمدۃ

القاری، ارشاد الساری وغیرہ کے مطابق اس باب کا نمبر اٹھائیس ہے۔

(۲) لامع الدراری: ۲/۳۶۰۔ الكنز المتواری: ۴/۷۷

(۳) الكنز المتواری: ۴/۷۷۔ تقریر بخاری شریف: ۲/۳۵۴۔ سراج القاری: ۲/۴۲۳

ستر عورت کر لے تو پھر استقبال قبلہ کا محتاج ہوگا، اس لیے اس کا بیان شروع فرمایا؛ لہذا ابواب سابقہ سے مناسبت ظاہر ہے (۱)۔

يَسْتَقْبِلُ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ ، قَالَهُ أَبُو حُمَيْدٍ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۷۹۴]

(نمازی نماز میں حالتِ سجدہ میں) اپنے پیروں کی انگلیاں بھی قبلہ رخ رکھے، اس کو ابو حمید نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے۔

اس جملہ سے متعلق شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

چونکہ شرائطِ صلوٰۃ بیان ہو رہے تھے، اس لیے اولاً تو وضو کو ذکر فرمایا، کیونکہ وہ سب سے اہم ہے اور پھر لباس اور پھر استقبال قبلہ کو ذکر فرمایا، اور ابتداء اس کی فضیلت سے شروع فرمائی، مگر یہاں پر دو اشکال ہیں، بلکہ تین اشکال ہیں:

اول یہ کہ ابھی تو استقبال قبلہ کی فضیلت شروع فرمائی تو ابھی سے کہاں ”استقبال اطرافِ رجلین الی القبلة“ کے اندر پہنچ گئے؟ حالانکہ اطرافِ رجلین کا استقبال سجدہ میں ہوتا ہے، تو چاہیے یہ تھا کہ اولاً استقبال، قیام وغیرہ کا ذکر فرماتے اور پھر بتدریج استقبال اطرافِ رجلین کا ذکر فرماتے۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ صفحہ ایک سو بارہ پر ”باب: یستقبل القبلة بأطرافِ رجلین“ آ رہا ہے، لہذا یہ باب مکرر ہو گیا۔

اور تیسرا اشکال یہ ہے کہ ترجمہ میں ”اطرافِ رجلین“ کا اگر ذکر فرمایا ہے تو اس کی روایت ذکر نہیں فرمائی، اس لیے کہ اگر ”قال أبو حمید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کہہ دیا (جس میں ”اطرافِ رجلین“ کے استقبال کا ذکر ہے) تو وہ روایت تو اب تک نہیں آئی کہ اسی سے اشارہ ہو جاتا، کیونکہ یہ روایت ”صفة الصلوٰۃ“ میں آئے گی۔

اب جوابات سنو! امام بخاری رحمہ اللہ نے ”یستقبل القبلة بأطرافِ رجلیه القبلة“ کو جز ترجمہ نہیں بنایا اور ”مُثَبَّتٌ“ بفتح الباء قرار نہیں دیا، بلکہ ”مُثَبَّتٌ“ بالکسر قرار دیا ہے۔ اور غرض اس ذکر سے استقبال کی

تاکید اور فصل استقبال کو منقح کرنا ہے کہ استقبال اس درجہ مؤکد ہے کہ بحالت سجدہ بھی نہیں چھوڑا جاسکتا اور پاؤں کی انگلیوں تک سے کیا جاتا ہے۔

اور ”قال أبو حمید“ سے اس روایت کی طرف اشارہ فرمادیا جو آگے آرہی ہے، اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا، اس لیے کہ سارے اشکال کا مدار یہ تھا کہ اس کو جزء ترجمہ قرار دیا جاتا، اسی وجہ سے تکرار بھی لازم آ رہا تھا، روایت کی بھی ضرورت ہو رہی تھی اور کچھ بے ترتیبی بھی معلوم ہو رہی تھی۔

رہا یہ اشکال کہ ترجمہ مکرر ہے، اس کا شرح نے یہ جواب دیا ہے کہ یہاں یہ باب بالتبع ہے اور وہاں صفحہ ایک سو بارہ پر بالقصد آ رہا ہے (۱)۔

تعلیق کی تخریج

ابو حمید کی روایت کردہ حدیث مکمل سند کے ساتھ صفة الصلاة میں باب: سنة الجلوس في التشهد میں آرہی ہے، پھر اس کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ٹکڑے کو ترجمۃ الباب بنا کر بھی ذکر کیا ہے، یعنی: باب: يستقبل القبلة بأطراف رجله (۲)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۳۹/۲ - الكنز المتواری: ۴/۴۸ - سراج القاری: ۲/۴۲۴

(۲) عمدة القاری: ۴/۱۸۴

حدثنا يحيى بن بكير، قال: حدثنا الليث، عن خالد، عن سعيد، عن محمد بن عمرو بن حلحلة، عن محمد بن عمرو بن عطاء، وحدثنا الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، ويزيد بن محمد، عن محمد بن عمرو بن حلحلة، عن محمد بن عمرو بن عطاء، أنه كان جالسا مع نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فذكرنا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم، فقال أبو حميد الساعدي: أنا كنت أحفظكم لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ رأيتُه إذا كبر جعل يديه حذاء منكبيه، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه، ثم هصر ظهره، فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه، فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما، واستقبل بأطراف أصابع رجله القبلة، فإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى، ونصب اليمنى، وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى، ونصب الأخرى وقعد على مقعدته.

وسمع الليث يزيد بن أبي حبيب، ويزيد من محمد بن حلحلة، وابن حلحلة من ابن عطاء، قال أبو صالح، عن الليث: كل فقار، وقال ابن المبارك: عن يحيى بن أيوب، قال: حدثني يزيد بن أبي حبيب، أن محمد بن عمرو حدثه، كل فقار.

(صحيح البخاري، كتاب صفة الصلوة، باب: سنة الجلوس في التشهد، رقم الحديث: ۸۲۸)

(و کتاب الأذان، باب: يستقبل القبلة بأطراف رجله، رقم الحديث: ۱۳۱)

تعلیق کے رجال

ابو حمید

یہ صحابی رسول حضرت ابو حمید الساعدی الانصاری المدنی رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے نام کے بارے میں بہت سے اقوال ہیں، پہلا قول: ”عبدالرحمن“ کا ہے۔

دوسرا قول: ”المُنذر بن سعد بن المُنذر“ کا ہے۔

تیسرا قول: ”المُنذر بن سعد بن مالک“ کا ہے۔

اور چوتھا قول: ”المُنذر بن سعد بن عمرو بن سعد بن خالد بن ثعلبہ ابن عمرو بن

الخزرج“ کا ہے۔

ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ حضرت سہل بن سعد الانصاری کے چچا ہیں۔

یہ صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کرتے ہیں،

اور ان سے روایت کرنے والوں میں: اسحاق بن عبد اللہ بن عمر بن الحکم، جابر بن عبد اللہ، ان کے

پوتے سعد بن المُنذر بن ابی حمید الساعدی، عباس بن سہل بن سعد الساعدی، عبدالرحمن بن ابی سعید الخدری وغیرہ

رحمہم اللہ شامل ہیں۔

واقدی رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ ان کی وفات حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری

زمانے میں ہوئی اور دوسرا قول یہ ہے کہ ان کی وفات یزید بن معاویہ کے ابتدائی زمانے میں ہوئی (۱)۔

تعلیق کا مقصد

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ کا مذکورہ تعلیق اس جگہ ذکر کرنے سے مقصود یہ ہے کہ نمازی کے لیے جس قدر بھی

(۱) تہذیب الکمال: ۳۳/۲۶۴، ۲۶۵۔ تہذیب التہذیب: ۱۲/۷۹، ۸۰۔ الکاشف: ۳/۳۱۱۔ الإصابة في

تمییز الصحابة: ۴/۴۶۔ الجرح والتعديل: ۵/۲۴۲۔ التاريخ الكبير للبخاري: ۷/۳۵۴۔ إسعاف المؤطا

برجال المؤطا للسيوطي: ۲/۳۶۶۔ أسد الغابة في معرفة الصحابة: ۲/۳۴۹، ۴/۴۹۱، ۵/۷۸۔ معرفة

الصحابة لأبي نعیم، ص: ۲۵۱۵۔ الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ص: ۴۴۹

اپنے اعضاء کو قبلہ رخ کرنا ممکن ہو وہ کرے (۱)۔

لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ حافظ صاحب رحمہ اللہ کی اس بات کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

معاملہ ایسا نہیں ہے، اس لیے کہ ترجمۃ الباب استقبال قبلہ کی فضیلت بتانے کے لیے قائم کیا گیا ہے، مشروعیت کے لیے نہیں، اور حافظ صاحب رحمہ اللہ بات سے مشروعیت کا علم ہو رہا ہے، فضیلت کا نہیں (۲)۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

جب استقبال قبلہ کی فرضیت اور اس استقبال کی فضیلت کو پہچان لیا جائے تو پھر تعلیق اور ترجمۃ الباب کی مناسبت بھی واضح ہو جائے گی۔

اور یہ دونوں امور بدیہی ہیں کہ نمازی سے اپنے جسم کے اعضاء کا جس قدر قبلہ رخ کرنا ممکن ہو اتنا قبلہ رو ہونا فرض ہے، اور یہ عمل مسنون ہے کہ پاؤں تک کی انگلیوں کو قبلہ رخ کر لیا جائے۔ چنانچہ تعلیق میں بھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالت سجدہ میں پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ رخ کرنا مذکور ہے، اور اسی میں ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ہے (۳)۔

حدیث باب (پہلی حدیث)

۳۸۵/۳۸۴ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْمُهْدِيِّ قَالَ : حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ سِيَّاهٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا ، وَأَسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا ، وَأَكَلَ ذَيْبِحَتَنَا ، فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ ، الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ ، فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ) .

(۱) فتح الباری: ۱/۶۴۳

(۲) عمدۃ القاری: ۴/۱۸۵

(۳) عمدۃ القاری: ۴/۱۸۴

(۴) أخرجه البخاري أيضا تحت رقم الحديث: ۳۹۲، ۳۹۳

والنسائي في الإيمان، باب: صفة المسلم، رقم الحديث: ۴۹۹۷

وفي جامع الأصول، حرف الهمزة، الكتاب الأول: في الإيمان والإسلام، الباب الأول: في

تعريفها، الفصل الأول: في حقيقتها، رقم الحديث: ۱۸، ۱/۲۳۵

ترجمہ حدیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص ہماری نماز کی طرح نماز پڑھے، اور ہماری طرح ہی استقبالِ قبلہ کرے، اور ہمارا ذبح کیا ہوا جانور کھائے، تو وہ ایسا مسلمان شمار ہوگا، جس کے لیے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے امان کا وعدہ ہے، پس تم اللہ کے اس وعدہ میں خیانت نہ کرو۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں پانچ رجال ہیں:

۱۔ عمرو بن عباس

یہ عمرو بن العباس الباہلی البصری الہوازی الرزی رحمہ اللہ ہیں۔ ان کی کنیت ”ابو عثمان“ ہے۔

یہ جن مشائخ سے روایت کرتے ہیں، اُن میں

عبدالرحمن بن مہدی، ابراہیم بن صدقہ، ابراہیم بن ناصح، سفیان بن عیینہ، محمد بن جعفر غنڈر، محمد بن مروان العجلی اور یزید بن ہارون وغیرہم رحمہم اللہ شامل ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں

امام بخاری، حرب بن اسماعیل الکرمانی، عباس بن عبد العظیم العنبری، عبدان بن احمد الہوازی، عیسیٰ بن شاذان، محمد بن ابراہیم بن جناد، محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة بن ابی رواد اور ابوبکر بن سلیمان البزازی وغیرہم رحمہم اللہ شامل ہیں۔

ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں الثقات میں شمار کیا ہے۔

ان کی وفات ذوالحجہ دوسو پینتیس ہجری میں ہوئی۔

(۱) تہذیب الکمال: ۲۲/۹۴، ۹۵۔ تہذیب التہذیب: ۶۰/۸، ۶۱۔ خلاصة الخرجی، ج: ۲، رقم

الترجمة: ۵۳۲۴۔ الجرح والتعديل، ج: ۶، رقم الترجمة: ۱۳۹۶۔ الثقات لابن حبان: ۴۸۶/۸۔

۲۔ ابن مہدی

یہ عبدالرحمن بن مہدی بن حسان بن عبدالرحمن العنبری الأزدی رحمہ اللہ ہیں۔

علامہ مزنی رحمہ اللہ نے ان کے مشائخ اور تلامذہ کی ایک بہت لمبی فہرست ذکر کی ہے، ان میں سے چند ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

مشائخ میں منصور بن سعد، ابان بن یزید العطار، ابراہیم بن سعد الزہری، ابراہیم بن نافع المکی، اسرائیل بن یونس، الاسود بن شیبان، حماد بن سلمہ، سلام بن ابی مطیع وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

اور تلامذہ میں عمرو بن عباس الباہلی الرزی، عبداللہ بن المسندی، علی بن المدینی، عمرو بن علی الفلاس، محمد بن المثنی، اسحاق بن راہویہ وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

ان کی پیدائش ایک سو پینتیس میں ہوئی۔

ابو عبداللہ کہتے ہیں کہ میں نے بصرہ میں تکبی بن سعید اور عبدالرحمن جسیا بندہ نہیں دیکھا، اور ان دونوں میں سے بھی زیادہ فقیہ عبدالرحمن تھے۔

علی بن المدینی رحمہ اللہ بارہا کہا کرتے تھے: عبد الرحمن أعلم الناس۔

علی بن احمد الأزدی؛ علی بن المدینی رحمہما اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ تکبی بن سعید أعلم بالرجال تھے اور عبدالرحمن أعلم بالحديث تھے۔ اور فرماتے تھے کہ عبدالرحمن کے علم بالحديث کے بارے میں مجھے شبہ ہوتا تھا کہ ان کا علم جادوئی علم ہے۔

یہ ہر رات میں آدھا قرآن پڑھ کر دو راتوں میں قرآن ختم کر لیتے تھے۔

ابوبکر الأثرم کہتے ہیں کہ میں نے احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب عبدالرحمن بن مہدی کسی آدمی سے روایت کرے تو وہ آدمی بھی حجت ہوگا۔

ان کی وفات ایک سو اٹھانوے ہجری میں ہوئی (۱)۔

(۱) تہذیب الکمال: ۱۷/۴۳۰-۴۴۲۔ الطبقات الكبرى لابن سعد: ۲۹۷/۷۔ الثقات لابن حبان:

۳۷۳/۸۔ سیر أعلام النبلاء: ۱۹۲/۹۔ تہذیب التہذیب: ۲۷۹/۶۔ خلاصة الخرزجي: ۲/رقم الترجمة:

۳۔ منصور بن سعد

یہ منصور بن سعد البصری رحمہ اللہ ہیں، یہ صاحب اللؤلؤ کے نام سے معروف ہیں۔

ان کے مشائخ میں: میمون بن سیاہ، بدیل بن میسرۃ العقیلی، ثابت البنانی، حماد بن ابی سلیمان، عباد بن کثیر، فرزدق شاعر اور عمار بن ابی عمار وغیرہم رحمہم اللہ شامل ہیں۔

اور تلامذہ میں: عبدالرحمن بن مہدی، جارود بن یزید، حسان بن ابراہیم اور ابوسلمہ موسیٰ بن اسماعیل وغیرہم رحمہم اللہ شامل ہیں۔

ان کے بارے میں یحییٰ بن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقة

علی بن المدینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: لم یکن به بأس

امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقة

ابن حبان رحمہ اللہ نے کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۱)۔

۴۔ میمون بن سیاہ

یہ میمون بن سیاہ البصری رحمہ اللہ ہیں، ان کی کنیت ”ابو بحر“ ہے۔

یہ حضرت انس بن مالک، جندب بن عبد اللہ الجلی، حسن بصری اور شہر بن حوشب وغیرہم رحمہم اللہ سے روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں: منصور بن سعد اللؤلؤی، حزم القطعی، حماد بن جعفر، حمید الطویل

وغیرہم رحمہم اللہ شامل ہیں۔

ان پر بعض ائمہ رجال نے کلام کیا ہے لیکن وہ کلام ایسا نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے اس راوی کی حدیث

ضعف شدید میں داخل ہو جائے، اس لیے کہ بہت سارے ائمہ نے ان کی تعدیل بھی کی ہے، مثلاً:

یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں کہا: ضعیف

ابوداؤد رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں کہا: لیس بذک

(۱) تہذیب الکمال: ۵۲۷/۲۸۔ العرج والتعدیل: ۸/ رقم الترجمة: ۷۶۰۔ الثقات لابن حبان: ۴۷۵/۷۔

تہذیب التہذیب: ۳۰۷/۱۰۔ الکاشف: ۳/ رقم الترجمة: ۵۷۳۴

ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے، اور کہا ہے: ”یخطئ“، اس کے بعد ابن حبان رحمہ اللہ نے ”المجر وچین“ میں بھی ان کا ذکر کیا ہے، اور فرمایا ہے کہ یہ مشاہیر سے منکر روایت بیان کرنے میں منفرد ہوتے ہیں، اور جب یہ منفرد ہوں تو اس وقت ان کی روایت سے حجت پکڑنا مجھے پسند نہیں ہے۔

ابو حاتم رحمہ اللہ نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے،

امام دارقطنی رحمہ اللہ نے بھی فرمایا ہے: یحتج بہ

حسن بن سفیان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ سید القرآن تھے۔

اور حزم القعطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ نہ کسی کی غیبت کرتے تھے اور نہ ہی سنتے تھے، ان کی مجلس میں اگر غیبت شروع ہو جاتی تو ٹوک دیتے تھے، ورنہ مجلس سے اٹھ جاتے تھے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اولاً جرح کے کلمات نقل کیے، پھر تعدیل کے کلمات ذکر کیے اور فرمایا کہ امام بخاری اور امام نسائی رحمہما اللہ نے ان کی روایت نقل کی ہے۔

الدکتور بشار عواد نے اولاً تضعیف کے اقوال اور پھر تعدیل کے کلمات ذکر کیے ہیں، اور پھر ابن عدی رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”یہ بصری کے بڑے زاہدوں اور عابدوں میں سے ایک تھے۔ اور زاہد لوگ احادیث کو اس طرح ضبط نہیں کرتے، جیسے ضروری ہے۔ مجھے امید ہے کہ ان کی حدیث میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔“

امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کی ایک ہی روایت نقل کی ہے (۱)۔

۵۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال پر تفصیلی کلام کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه میں گزر چکا ہے (۲)۔

(۱) تہذیب الکمال: ۲۹/۲۰۴۔ الثقات لابن حبان: ۵/۱۲۴۔ تہذیب التہذیب: ۱۰/۳۸۸، ۳۸۹۔

الطبقات الكبرى لابن سعد: ۷/۱۵۲۔ خلاصة الخزر جی: ۳/رقم الترجمة: ۷۳۵۰۔ تقریب التہذیب:

۲/۲۳۳۔ تحریر تقریب التہذیب: ۳/۴۴۵۔ ہدی الساری لابن حجر، ص: ۶۲۹

(۲) کشف الباری: ۲/۴

شرح حدیث

من صلی صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص ہمارے نماز پڑھنے کی طرح نماز پڑھے، اور ہمارے قبیلے کی طرف ہی منہ کرے، اور ہمارا ذبح کیا ہو جانور کھالے۔

”من صلی صلاتنا“، أي: صلی کما نصلي، یعنی: جس طرح قیام، قراءت، رکوع، سجود وغیرہ کے ساتھ ہم نماز پڑھتے ہیں، اسی طرح وہ نماز پڑھے۔

لفظ ”صلاتنا“ منصوب بنزع الخافض ہے، نفس الامر میں یہ لفظ مصدر محذوف کی صفت ہے، پورا جملہ اس طرح ہوگا: ”صلی صلاة کصلاتنا“، پھر تخفیفاً مصدر اور خافض یعنی: ”ک“ تشبیہ کو حذف کر دیا گیا، اور ”صلی صلاتنا“ باقی رہ گیا (۱)۔

مسلمان ہونے کے لیے ضروری امور

مذکورہ حدیث مبارکہ میں تین کام کرنے والے کو مسلمان قرار دیا گیا ہے، ان میں سے پہلی بات: ”من صلی صلاتنا“ اس لیے ذکر فرمائی کہ ہماری طرح نماز پڑھنے والا وہی شخص ہو سکتا ہے، جو توحید اور رسالت کا اقرار کرنے والا ہو۔ اور جو شخص توحید و رسالت کا اقرار کرنے والا ہوگا وہ یقیناً جمیع ما جاء به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللہ تبارک و تعالیٰ کا بھی اقرار کرنے والا ہوگا، اور اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ مسلمان ہوگا، اس لیے کہ وہی تو مسلمان ہوتا ہے، جو تصدیق کرتا ہے اُس پورے دین اور شریعت کی جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے کر آئے ہیں، چنانچہ اس طرح نماز پڑھنا اس کے اسلام کی علامت ہو جائے گی، لہذا اس کو مسلم قرار دیں گے (۲)۔

(۱) عمدة القاري: ۱۸۶/۴ - ذخيرة العقبی شرح سنن النسائي، كتاب المحاربة، باب: تحريم الدم، رقم

الحديث: ۳۹۶۷، ۲۲۶/۳۱

(۲) عمدة القاري: ۱۸۶/۴ - تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة، كتاب الإيمان، رقم الحديث: ۸۰، ۴۷/۱.

”واستقبل قبلتنا“، ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کریں۔

استقبال قبلہ مستقل ذکر کرنے کی حکمت

اس جملہ پر اشکال ہوتا ہے کہ استقبال قبلہ کا ذکر تو صلاۃ میں موجود ہی تھا، تو پھر اس کو الگ سے کیوں ذکر کیا؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ قبلہ بمقابلہ نماز زیادہ اعرف ہے، بے شمار افراد ہوتے ہیں، جو نماز پڑھنے کے آداب، شرائط اور اصولوں وغیرہ سے ناواقف اور جاہل ہوتے ہیں، لیکن قبلہ کو وہ بھی جانتے ہیں اور انہیں معلوم ہوتا ہے کہ ہمارا قبلہ کیا ہے، اور کس جانب ہے۔

اس کے علاوہ دوسری بات اور بھی ہے کہ نماز کے کئی ارکان ایسے ہیں، جو ہماری نماز اور دوسروں کی نماز میں مشترک ہیں، مثلاً: قیام؛ ہماری نماز میں بھی ہے اور یہود کی نماز میں بھی ہے۔ قراءت؛ ہماری نماز میں بھی ہے اور یہود کی نماز میں بھی ہے۔ لیکن قبلہ؛ میں ہمارے اور ان کے درمیان فرق ہے، اس واسطے ”من صلی صلاتنا“ کے بعد ”واستقبل قبلتنا“ کا ذکر فرمایا (۱)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں (۲): جب ان عبادات کا ذکر کر دیا گیا جن کے ذریعے مسلم اور غیر مسلم میں امتیاز ہوتا تھا تو اس کے بعد وہ چیز ذکر فرمائی جو عبادت اور عادت دونوں اعتبار سے مسلم اور غیر مسلم میں فرق ظاہر کرتی ہے۔ اور وہ ہے ہمارے ذبیحہ کا استعمال، اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

”أکل ذبیحہ“ کی شرط کی اہمیت

”أكلو ذبیحتنا“، یہ جملہ دراصل اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ جس طرح من حیث العبادۃ ہمارے اور دوسروں کے درمیان کئی طرح امور میں فرق ہے، اسی طرح بعض چیزیں ایسی بھی ہیں کہ من حیث العبادۃ اور من حیث العادۃ ہمارے درمیان اور ان کے درمیان فرق ہے، ”أکل ذبیحہ“ کا مسئلہ بھی ایسا یہی ہے کہ عادت بھی یہی ہے کہ ایک ملت کے لوگ دوسری ملت کے ذبیحہ کو استعمال نہیں کرتے اور عبادت کے نقطہ نظر سے بھی ایک کا

(۱) فتح الباری: ۱/۶۴۴ - عمدة القاری: ۴/۱۸۶ - إرشاد الساری: ۲/۵۳ - ذخیرۃ العقبی شرح سنن

النسائی، کتاب المحاربة، باب: تحریم الدم، رقم الحدیث: ۳۹۶۷، ۲۲۶/۳۱

(۲) عمدة القاری: ۴/۱۸۶

ذبیحہ دوسرے کے لیے صحیح اور درست قرار نہیں دیا جاسکتا، اس لیے حدیث میں ”واستقبل قبلتنا“ کے بعد ”وأكل ذبيحتنا“ کا ذکر فرمایا (۱)۔

علامہ گنگوہیؒ کی رائے

علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أكلو ذبيحتنا“ کی قید ان کفار کو (اسلام سے جدا رکھنے یا) نکالنے کے لیے ہے جو مسلمانوں کا ذبیحہ نہیں کھاتے، وگرنہ مشرکین اور یہود و نصاریٰ تو مسلمان کا ذبیحہ کھاتے ہیں، ان سے احتراز مقصود نہیں ہے (۲)۔

حضرت شیخ الحدیثؒ کی رائے

اس کی شرح میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اس عبارت کے ذریعے حضرت شیخ رحمہ اللہ نے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ مشرکین اور اہل کتاب تو مسلمانوں کا ذبیحہ کھاتے ہیں، پھر ان کا ذکر کیوں کیا گیا؟

تو حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے جو جواب دیا اس کا حاصل یہ ہے کہ بعض مشرکین اور بعض اہل کتاب مسلمانوں کا ذبیحہ نہیں کھاتے تھے۔ اور بعض وہ تھے جو غیر اللہ کے لیے ذبح کیا کرتے تھے، چنانچہ اول الذکر کے رد میں ”أكل ذبيحتنا“ فرمایا اور ثانی الذکر کے رد کے لیے روایات میں سے ایک روایت میں ”ذبحوا مثل ذبيحتنا“ کے الفاظ بھی ملتے ہیں (۳)۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کی رائے

حدیث مبارکہ میں مذکورہ کلام یہود کے مقابلہ میں شمار کیا جائے تو معاملہ آسان ہے کہ استقبال کا عطف صلاۃ پر ڈالنا اور پھر ذبیحہ کا الگ سے خاص طور پر ذکر کرنا سب امور آسان ہو جاتے ہیں۔ اس لیے کہ یہود مسلمانوں کا ذبیحہ نہیں کھاتے تھے، یہ تو وہ لوگ ہیں جنہوں نے مسلمانوں پر اس وقت طعن و تشنیع کی تھی جب

(۱) عمدة القاري: ۱۸۶/۴ - الكاشف عن حقائق السنن المعروف بـ شرح الطيبي، كتاب الإيمان، رقم

الحديث: ۱۳، ۱/۱۳۱

(۲) لامع الدراري: ۲۶۱/۲

(۳) الكنز المتواري: ۸۰/۴

مسلمانوں کو کعبہ کی طرف منہ پھیرنے کا حکم ہوا تھا، جس کی طرف قرآن نے اشارہ کیا: ﴿مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ چنانچہ حدیث مبارکہ میں ان کو مسلمانوں سے جدا کرنے کے لیے فرمایا گیا کہ وہ ہماری طرح نماز پڑھیں اور قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بارے میں، اور ہمارا ذبیحہ کھانے سے رکنے کے بارے میں ہم سے جھگڑا چھوڑ دیں تو وہ مسلمان شمار ہوں گے (۱)۔

”ذبیحہ“ فعلیۃ کے وزن پر مفعولہ کے معنی میں ہے اور ”التاء“ جنس کے لیے ہے، جیسے: الشاة میں، تو معنی: ”ذبح کیا ہوا جانور“ ہوں گے (۲)۔

فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله، فلا تخفروا الله في ذمته
تو وہ ایسا مسلم شمار ہوگا جس کے لیے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے امان کا وعدہ ہے، پس تم اللہ کے اس وعدے میں خیانت نہ کرو۔

”فذلك“ اسم اشارہ ہے، اس کا مشارالیہ ”من جمع هذه الأوصاف الثلاثة“ قرار پائے گا۔ مطلب یہ ہوگا کہ ”وہ شخص جو ان تینوں اوصاف کو اپنے اندر جمع کر لے گا وہ مسلمان ہوگا“۔ پس ”ذلك“ اپنے مشارالیہ سے مل کر مبتداء ہوگا اور اس کی خبر اگلا پورا جملہ ہوگی (۳)۔
پھر جملہ اسمیہ شرط کے لیے جزاء بن جائے گا (۴)۔

”ذمة الله“ ذمۃ سے مراد امان، عہد اور کفالت ہے، یعنی: ایسا شخص اللہ کی امان میں، اللہ کی حفاظت میں اور اللہ کی کفالت میں ہے (۵)۔

اس پورے جملے کا مطلب یہ ہوگا کہ جو شخص مذکورہ تینوں کام کر لے گا وہ اللہ اور اس کے رسول کی

(۱) الکاشف عن حقائق السنن المعروف بـ شرح الطیبری، کتاب الإیمان، رقم الحدیث: ۱۳، ۱۳۱/۱

(۲) مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، رقم الحدیث: ۱۳، ۱۵۲/۱۔ ضیاء الساری فی مسالک أبواب البخاری: ۲۵۷/۵

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، رقم الحدیث: ۱۳، ۱۵۲/۱

(۴) عمدة القاری: ۱۸۶/۴۔ إرشاد الساری: ۵۳/۲

(۵) الصحاح للجوهري، ص: ۳۷۵۔ النهاية لابن اثیر: ۶۱۲/۱۔ مصابيح الجامع للدماميني: ۱۰۸/۲

حفاظت میں آجائے گا کفار کے وبال سے، یعنی: کفار سے جو قتل وغیرہ مشروع ہے، اس شخص سے اس کا حکم اٹھالیا جائے گا۔ ”ذمة“ کا لفظ مکرر ذکر کیا گیا ہے، اللہ کے ساتھ بھی اور رسول کے ساتھ بھی، اس سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ دونوں کا ذمہ، امان، حفاظت دنیا مقصود ہے، اگرچہ اصل ذمہ تو اللہ کا ہی ہے، اور یہ بھی مقصود ہے کہ دونوں ایک دوسرے کو لازم ہیں، اسی وجہ سے اگلے جملے ”فلا تخفروا الله في ذمته“ میں صرف ”ذمة الله“ کے ذکر پر اقتصار کیا گیا (۱)۔

”فلا تخفروا“ یہ باب افعال سے نہی کا صیغہ ہے، ”خَفَرَ“ نصر ینصر اور ضرب یضرب سے امان اور حفاظت کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور جب یہ باب افعال میں مستعمل ہو تو ہمزہ افعال سلب اور ازالہ کے معنی میں استعمال ہوگا۔ مطلب یہ ہوگا کہ امان توڑ دی گئی، حفاظت سے نکال دیا گیا، عہد میں خیانت کی گئی۔ چنانچہ ”فلا تخفروا الله“ کے معنی: تم اللہ سے خیانت نہ کرو، اس کی دی گئی امان نہ توڑو (۲)۔

”في ذمته“ میں ”ہ“ ضمیر کے مرجع میں دو احتمال ہیں، ایک: یہ کہ اس مرجع اللہ ہو، اور دوسرا: یہ کہ اس کا مرجع مسلم ہو، اول الذکر میں مطلب یہ ہوگا کہ اس مسلم کے مال، جان، عزت اور آبرو کے درپے ہو کر اللہ کی دی ہوئی امان میں خیانت کے مرتکب نہ ہو جاؤ۔

اور ثانی الذکر میں مطلب یہ ہوگا کہ اس مسلمان کے بارے میں اللہ کے کیے ہوئے عہد کو نہ توڑو (۳)۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ نے اس جملے کا مطلب یہ بیان کیا ہے:

”معناه: لا تخونوا الله في تضييع حق من هذا سبيله“۔ کہ جو ان تینوں اعمال کو اختیار کر کے

اس کے راستہ پر چل پڑا ہو تو تم اس کے حقوق تلف کر کے اللہ کے ساتھ خیانت نہ کرو (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۴۴ - عمدة القاری: ۱/۱۸۲ - مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، رقم الحدیث: ۱۳،

۱۵۲/۱

(۲) الصحاح للجوهري، ص: ۳۰۶ - النهاية في غريب الحديث والأثر: ۱/۵۱۰ - عمدة القاری: ۴/۱۸۶ -

فتح الباری: ۱/۶۴۴ - إرشاد الساری: ۲/۵۳

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب الإیمان، رقم الحدیث: ۱۳، ۱/۱۵۲ - عمدة القاری: ۴/۱۸۶، إرشاد الساری:

۵۳/۲

(۴) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري: ۱/۳۷۵

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ”واستقبل قبلتنا“ کے لفظ سے ہے، اس جملہ کا ذکر قبلہ کی شان پر تنبیہ کے طور پر مذکور ہے، کیونکہ استقبال قبلہ تو من جملہ دیگر شرائط کے ”من صلی صلاتنا“ میں شامل تھا (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و احکامات

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے امور و احکامات مستنبط ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

۱۔ مذکورہ حدیث سے قبلہ کی شان و عظمت ظاہر ہو رہی ہے، کہ اس کی طرف منہ کرنا افضل ترین عبادت نماز میں قرار دیا گیا ہے، جو شخص عدا استقبال قبلہ نہ کرے اس کی نماز مقبول نہیں ہے (۲)۔

۲۔ استقبال قبلہ مطلقاً نماز میں شرط ہے، سوائے حالت خوف کے، کہ ایسی حالت میں نمازی سے یہ شرط مرتفع ہے۔ پھر اس میں مزید تفصیل یہ ہے کہ جو شخص مسجد حرام میں ہو اس کے لیے عین قبلہ کا استقبال شرط ہے اور جو شخص مسجد حرام سے خارج ہو اس کے لیے جہت قبلہ کافی ہے (۳)۔

۳۔ مسلمانوں کی علامت میں ذبیحہ کا کھانا بھی معلوم ہوا، کیونکہ اہل کتاب کی ایک جماعت اور بت پرست مسلمانوں کا ذبیحہ نہیں کھاتے (۴)۔

۴۔ مسلمان کی عزت آبرو، مال اور جان کی حفاظت ہم سب کی ذمہ داری ہے (۵)۔

۵۔ یہ حدیث اس بات پر بھی دلالت کرتی ہے کہ کوئی شخص محض شہادتین کی وجہ سے معصوم الدم نہیں ہو

(۱) عمدة القاري: ۱/ ۱۸۷ - منار القاري: ۲/ ۴

(۲) عمدة القاري: ۴/ ۱۸۵ - إرشاد الساري: ۲/ ۵۴ - مصابيح الجامع للدماميني: ۲/ ۱۰۸

(۳) عمدة القاري: ۴/ ۱۸۵ - إرشاد الساري: ۲/ ۵۴ - مصابيح الجامع للدماميني: ۲/ ۱۰۸ - اللامع الصبيح

للبرماوي: ۳/ ۱۳۲

(۴) عمدة القاري: ۴/ ۱۸۷ - الشرح الميسر لصحيح البخاري: ۲/ ۴۴۳

(۵) الشرح الميسر لصحيح البخاري: ۲/ ۴۴۳ - منار القاري: ۲/ ۴

جاتا، بلکہ اس پر لازم ہے کہ شہادتین کی حقوق بھی ادا کر لے، اور حقوق میں سب سے مؤکد حکم ”نماز“ ہے، اسی لیے اس کو خاص طور پر ذکر کیا (۱)۔

۶۔ ایک اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ لوگوں میں بعض کے امور دوسرے بعض کے لیے ان کے ظاہر پر محمول ہوتے ہیں نہ کہ ان کے باطن پر، اور یہ بات ہے کہ جو شخص دین کے شعائر اور دین والوں کے طور طریقوں کو اپنالیتا ہے تو اس پر دین اور دین والوں کے احکام ہی جاری کئے جائیں گے، جب کہ اس کا باطن معلوم نہ ہو۔ جیسے کوئی مسافر شخص آئے اور اس کا ظاہری حلیہ مسلمانوں کے مثل ہی ہو تو اس کو مسلمان ہی شمار کیا جائے گا، یعنی: اس کے ساتھ مسلمانوں والا برتاؤ ہی کیا جائے گا، جب تک اس سے اسلام کے خلاف کوئی بات ظاہر نہ ہو جائے (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ بھی اسی طرح لکھتے ہیں:

حدیث سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے احوال و معاملات کو ظاہر پر محمول کرنا چاہیے، لہذا جو شخص شعائر دین کو ظاہر کرے، اس پر اہل اسلام کے حکام ہی جاری کیے جائیں گے، جب تک کہ اس سے دین کے خلاف کوئی بات ظاہر نہ ہو (۳)۔

اسلام کے لیے انہی تین امور کے انتخاب کی حکمت

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اگر کوئی اعتراض کرے کہ دین کے سارے ارکان اور واجبات میں سے انہی تین کو کیوں خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تینوں چیزیں دین اسلام میں بہت بڑے درجے کی ہیں، ان پر عمل کرنے والا بہت جلد دوسروں میں ممتاز ہو جاتا ہے، کیونکہ ابتدائی ملاقات میں ہی اکثر اوقات ملنے والا اپنے میزبان کے بارے میں اس کے نماز پر کاربند ہونے کو پہچان لیتا ہے، بخلاف روزے یا حج کے، اول الذکر روزہ تو امر باطن کا

(۱) فتح الباری لابن رجب حنبلی: ۱۰۸/۲ - منار القاری: ۴/۲

(۲) اللامع الصبیح للبرماوی: ۱۳۲/۳ - کوثر معانی الدارری فی کشف خبایا صحیح البخاری: ۱۱/۷

(۳) فتح الباری: ۶۴۴/۱

نام ہے اور فرض روزے کے ذریعے امتیاز تو ہو رہے سال میں ایک مہینے میں ہی ہو سکتا ہے اور ثانی الذکر حج کا بھی معاملہ یہی ہے، کچھ افراد پر تو یہ سرے سے واجب ہی نہیں ہوتا اور بعض؛ جن پر واجب ہوتا ہے، ان سے اس فعل کے پہچانے میں مہینوں یا سال لگ سکتے ہیں (۱)۔

اہل قبلہ سے متعلق ایک تحقیق

علامہ انور شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ان ہی احادیث سے اہل قبلہ کا لقب اہل اسلام کے لیے اخذ کیا گیا ہے، وجہ یہ ہے کہ یہ اہل اسلام کی بڑی اور کھلی ہوئی علامات ہیں، جن سے بڑی آسانی کے ساتھ دین اسلام والے دوسرے اہل مذاہب سے ممتاز ہو جاتے ہیں، کیونکہ وہ لوگ ہمارے ذبیحہ سے پرہیز کرتے ہیں، ہماری جیسی نماز نہیں پڑھتے، اور اپنی عبادات میں ہمارے قبلہ کی طرف رخ بھی نہیں کرتے، لہذا یہ تینوں چیزیں اسلام کے لیے شعار کے درجہ میں ہو گئی ہیں، لیکن یہ مطلب نہیں کہ جن لوگوں میں یہ تینوں چیزیں پائی جائیں ان کو ضرور مسلمان سمجھا اور کہا جائے گا، خواہ وہ دن کی (ضروری) چیزوں کا انکار بھی کر دیں، اور خواہ وہ حضور علیہ السلام کے ارشاد ہی کے مطابق دین اسلام سے خارج بھی ہو جائیں، جس طرح تیرکمان سے دور ہو جاتا ہے، اور ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص پورے دین کو ماننا ہو اور اس پر عمل بھی کرتا ہو مگر ایک چھوٹی سے چھوٹی سورت قرآنی کا انکار بھی کرے، یا اس کے حکم کو نہ مانے، یا جان بوجھ کر اس کو غلط معنی پہنائے تو اس کے کفر میں شک نہیں کیا جاسکتا، چہ جائیکہ کوئی شخص نبوت کا دعویٰ کرے، انبیاء علیہم السلام کی اہانت کرے، ان کے خلاف شانِ سخت نامناسب الفاظ استعمال کرے، دین کی تحریف کرے، احادیثِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اخبار و واقعات و معجزات علیہم السلام کا انکار و استہزاء کرے وغیرہ تو اس کو کیسے داخل اسلام قرار دیا جاسکتا ہے۔

چنانچہ ہمارے زمانے میں مرزا غلام احمد قادیانی نے ان سب موجباتِ کفر کا ارتکاب کیا، جب کہ ان میں سے کسی ایک کا ارتکاب بھی ثبوتِ کفر کے لیے کافی تھا، مگر افسوس ہے کہ ہمارے اس دورِ جہالت کے بعض اہل علم نے بھی جن کو کتبِ فقہ و عقائد و کلام پر عبور نہیں تھا، مرزا کی تکفیر میں تردد کیا اور کہا کہ ہم احتیاط کرتے ہیں؛ اور یہ نہ سمجھا کہ جس طرح اکفارِ مسلم پر دلیری کرنا گناہ ہے، بالکل اسی طرح عدم اکفارِ کفار بھی گناہ ہے، اور اسی

لیے خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے قتال مانعین زکوٰۃ کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے تردد کو دیکھ کر فرمایا تھا: ”أجبار في الجاهلية وخوار في الإسلام؟“ (کہ زمانہ جاہلیت میں تو بڑے دلیر اور بہادر تھے، اب یہ اسلام کے زمانے میں بزدلی اور کمزوری کیسی؟) اس کے بعد پھر جلد ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی رائے بدل دی اور فرمایا: میرا دل بھی اس بات کے لیے کھل گیا، جس کے لیے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا دل کھل گیا تھا اور وہ سمجھ گئے کہ احتیاط کا تقاضا بھی وہی تھا، جس کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اختیار کیا تھا (۱)۔

اہل قبلہ کی تعریف

ملا علی قاری رحمہ اللہ اہل قبلہ کی تکفیر کرنے اور نہ کرنے کی بحث کے مقام پر سب سے قبل اہل قبلہ کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”إعلم أن المراد بأهل القبلة؛ الذين اتفقوا على ما هو من ضرورات الدين كحدوث العالم، وحشر الأجساد، وعلم الله بالکلیات والجزئيات، وما أشبه ذلك من المسائل؛ فمن واطب طول عمره على الطاعات والعبادات مع اعتقاد قدم العالم، أو نفي الحشر، أو نفي علمه سبحانه بالجزئيات لا يكون من أهل القبلة“ (۲)۔

”جاننا چاہیے کہ اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو تمام ضروریات دینیہ پر اتفاق رکھتے ہوں، مثلاً: عالم حادث ہے، (یعنی: اللہ نے اس کو پیدا کیا ہے) اور لوگ اپنے جسموں سمیت قیامت میں اکٹھے ہوں گے، اور اللہ تعالیٰ تمام کلیات و جزئیات کا علم رکھتا ہے، اور اس قسم کے اور مسائل بھی وہ شخص مانتا ہو؛ پس جو شخص ساری زندگی طاعات و عبادات کی پابندی کرتا ہو، لیکن اس کا اعتقاد یہ ہو کہ عالم قدیم ہے، (یعنی: ہمیشہ سے ہے) اور قیامت میں لوگ جسموں سمیت زندہ ہو کر اکٹھے نہیں ہوں گے، یا اللہ تعالیٰ کو جزئیات (یعنی: ہر چیز) کا علم نہیں ہے تو ایسا شخص اہل قبلہ میں سے نہیں ہے۔“

پھر مزید فرماتے ہیں:

”وإن المراد بعدم تكفير أحد من أهل القبلة عند أهل السنة أنه لا يكفر ما لم يوجد شيء من أمارات الكفر ولا ماته ولم يصدر عنه شيء من موجباته“ (۱).

”اور اہل سنت کے نزدیک اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے کی مراد یہ ہے کہ ان کی اس وقت تک تکفیر نہیں کی جائے گی جب تک ان میں کفر کی نشانیوں اور علامتوں میں سے کوئی چیز نہ پائی جائے اور جب تک اس سے موجباتِ کفر میں سے کوئی بات سرزد نہ ہو۔“

ملا علی قاری رحمہ اللہ کی مذکورہ بحث کو دیکھتے ہوئے حدیث الباب کی وضاحت ہو جاتی ہے کہ وہاں تین کام کرنے والوں کے لیے اللہ اور اس کے رسول کے ضمان کا اعلان کیا گیا ہے، تو وہاں ظاہری طور پر ان تینوں کاموں کے کرنے والے صرف اس وقت تک مسلمان متصور ہوں گے، جب تک ان سے دیگر ضروریاتِ دین کا انکار سامنے نہ آئے اور جب ان سے دیگر ضروریاتِ دین کے خلاف کچھ سرزد ہو جائے گا، تو پھر ان کے لیے اللہ اور اس کے رسول کا ضمان نہیں ہے، بلکہ ان کی تکفیر کی جائے گی، یعنی: ان کے ساتھ مسلمانوں والا سلوک نہیں کیا جائے گا۔

کتب علم الکلام والعقائد میں اس امر کی پوری تصریح موجود ہے۔

ابن امیر الحاج رحمہ اللہ کی تشریح

محقق ابن امیر الحاج رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أهل القبلة؛ هو الموافق على ما هو من ضروريات الإسلام، كحدوث العالم وحشر الأجساد من غير أن يصدر عنه شيء من موجبات الكفر قطعاً من اعتقاد راجع إلى وجود إله غير الله تعالى، أو إلى حلوله في بعض أشخاص الناس، أو إنكار نبوة محمد صلى الله

عليه وسلم أو ذمه، أو استخفافه، ونحو ذلك المخالف في أصول سواها مما لا نزاع أن الحق فيه واحد كمسألة الصفات وخلق الأعمال وعموم الإرادة، وقدم الكلام ولعل إلى هذا أشار المصنف ماضيا بقوله إذ تمسكه بالقرآن، أو الحديث، أو العقل إذ لا خلاف في تكفير المخالف في ضروريات الإسلام من حدوث العالم وحشر الأجساد ونفي العلم بالجزئيات، وإن كان من أهل القبلة المواظب طول العمر على الطاعات، وكذا المتلبس بشيء من موجبات الكفر ينبغي أن يكون كافرا بلا خلاف، وحينئذ ينبغي تكفير الخطابية لما قدمناه عنهم في فصل شرائط الراوي، وقد ظهر من هذا أن عدم تكفير أهل القبلة بذنوب ليس على عمومهم إلا أن يحمل الذنب على ما ليس بكفر، فيخرج المكفر به كما أشار إليه السبكي (۱).

”اہل قبلہ وہ ہیں جو موافق ہوں تمام ضروریات دین کے، جیسے عالم کا حدوث اور حشر اجساد، اس طور پر کہ اس سے کوئی چیز موجبات کفر میں سے صادر نہ ہو، مثلاً: ایسا اعتقاد جو حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ کسی دوسرے خدا کو الہ ماننے کی طرف لے جائے، یا اللہ تعالیٰ کے کسی شخص میں حلول کر جانے کی طرف، یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے انکار کی طرف، یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت اور استخفاف کی طرف لے جائے، یا اس طرح کی دیگر باتوں کی طرف لے جائے، (یہاں تک کہ مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ) اس سے ظاہر ہو گیا کہ اہل قبلہ کی کسی گناہ کی وجہ سے تکفیر نہ کرنے کی حدیث اپنے عموم پر نہیں ہے،

(۱) التقرير والتحجير لابن أمير الحاج على التحرير في أصول الفقه، المقالة الثالثة: في الاجتهاد وما يتبعه من

ہاں اگر گناہ سے مراد کفر کے علاوہ کوئی اور معنی لیا جائے، جیسا کہ اس کی طرف ملا سبکی رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے تو عموم مراد لیا جاسکتا ہے۔“

علامہ تفتازانی رحمہ اللہ کی تشریح

شرح المقاصد میں علامہ تفتازانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ومعناه أن الذين اتفقوا على ما هو من ضروريات إسلام كحدوث العالم وحشر الأجساد، وما أشبه ذلك، واختلفوا في أصول سواها كمسألة الصفات، وخلق الأعمال، وعموم الإرادة، وقدم الكلام، وجواز الرؤية، ونحو ذلك مما لا نزاع أن الحق فيها واحد، هل يكفر المخالف للحق بذلك الاعتقاد والقول به أم لا؟ فلا نزاع في كفر أهل القبلة المواظب طول العمر على الطاعات باعتقاد قدم العالم ونفي الحشر، ونفي العلم بالجزئيات، ونحو ذلك، وكذا بصدور شيء من موجبات الكفر عنه“ (۱).

”جو لوگ ضروریاتِ اسلام پر تو متفق ہیں، مثلاً: حدوثِ عالم اور حشر وغیرہ، اور ان کے سوا دوسرے اصول میں اختلاف کرتے ہیں، جیسے: مسئلہ صفات اور خلق افعال اور عموم ارادہ اور کلام اللہ کا قدیم ہونا اور رؤیہ اللہ کا جواز وغیرہ، جن میں کوئی نزاع اس میں نہیں ہے کہ اس میں حق ایک ہی ہے، تو کیا اس اعتقاد اور اس کے قائل ہونے کی وجہ سے اس مخالف حق کی تکفیر کی جائے گی یا نہیں؟

سوائے اہل قبلہ کی تکفیر میں کوئی اختلاف نہیں ہے جو تمام عمر مداومت کے ساتھ قدیم عالم اور نفی حشر اور نفی علم بالجزئیات وغیرہ کا قائل ہو اور اسی طرح موجباتِ کفر میں سے کسی چیز کے صدور سے اس کے کفر میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

(۱) شرح المقاصد للتفتازانی، المبحث السابع: في حكم مخالف الحق في أهل القبلة: ۲۲۸/۵.

صاحب ”غایۃ التحقیق“ علامہ عبدالعزیز البخاریؒ کی تشریح

علامہ عبدالعزیز بن احمد ابن محمد البخاری رحمہ اللہ اصول فقہ کی کتاب ”حسامی“ کی شرح ”غایۃ التحقیق“

میں فرماتے ہیں:

”إن غلافه (أي: في هواه) حتى وجب الكفارة به لا يعتبر خلافه ووفاقه أيضا لعدم دخول في مسمى الأمة المشهود لها بالعصر وإن صلى إلى القبلة، واعتقد نفسه مسلما، لأن الأمة ليست عبارة عن المصلين إلى القبلة بل؛ عن المؤمنين، وهو كافر؛ وإن كان لا يدري أنه كافر“ (۱).

اگر کسی شخص نے اپنی خواہشاتِ نفسانیہ میں غلو کیا، یہاں تک کہ اس کے تکفیر واجب ہوگئی تو اس (تکفیر) کے خلاف کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس لیے کہ یہ شخص امت کے اس طبقے میں شامل نہیں ہے، جس کے لیے حفاظت و عصمت کا وعدہ کیا گیا ہے، اگرچہ یہ شخص قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز بھی پڑھتا رہے، اور اپنے آپ کو مسلمان بھی سمجھتا رہے، کیونکہ ”امت“ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے والوں کا نام نہیں ہے، بلکہ امت تو مومنین کا نام ہے، اور ایسا شخص (جو غلو کرنے والا ہو) کافر ہے اگرچہ اسے اپنے کفر کا علم نہ ہو۔

علامہ عبدالعزیز الفرباوی رحمہ اللہ کی تشریح

علامہ عبدالعزیز الفرباوی رحمہ اللہ شرح عقائد کی شرح النبراس میں فرماتے ہیں:

”ومن قواعد أهل السنة أن لا يكفر“ مجهول من التكفير، وهو النسبة إلى الكفر ”أحد من أهل القبلة“ معناه اللغوي: مَنْ يصلي إلى القبلة، أو يعتقدها قبلةً، وفي إصطلاح المتكلمين: مَنْ يصدق بضروريات الدين، أي: الأمور التي علم ثبوتها في الشرع واشتهر، فمن

أنكر شيئاً من الضروريات كحدوث العالم، وحشر الأجساد وعلم الله سبحانه بالجزئيات وفرضية الصلاة والصوم، لم يكن من أهل القبلة، ولو كان مجاهداً في الطاعات وكذلك مَنْ باشر شيئاً من أمارات التكذيب كسجود الصنم والإهانة بأمير شرعي والاستهزاء عليه، فليس من أهل القبلة، ومعنى عدم تكفير أهل القبلة؛ أن لا يكفر بارتكاب المعاصي ولا بإنكار الأمور الخفية غير المشهورة، هذا ما حققه المحققون، فاحفظه“ (۱).

”اہل سنت کے قواعد میں سے ایک قاعدہ یہ ہے کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اہل قبلہ معنی لغوی کے مطابق اس شخص کو کہا جاتا ہے جو قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے والا ہو، یا قبلہ کے قبلہ ہونے کا اعتقاد رکھنے والا ہو، اور متکلمین کی اصطلاح میں وہ شخص ہے جو تمام ضروریات دین کی تصدیق کرتا ہو، یعنی: ان امور کی، جن کا ثبوت شریعت میں معلوم و مشہور ہو، پس جو انکار کرے کسی چیز کا ضروریات دین میں سے، جیسے: حدوث عالم، حشر، علم اللہ بالجزئیات اور فرضیت نماز و روزہ؛ تو وہ اہل قبلہ میں سے نہ ہوگا، اگرچہ وہ طاعات کا پابند ہو، اور اسی طرح وہ شخص بھی اہل قبلہ میں سے نہ ہوگا جو کسی ایسے فعل کا ارتکاب کرے جو کہ تکذیب کی کھلی علامت ہے، جیسے: بت کو سجدہ کرنا، یا کسی ایسے امر کا ارتکاب کرنا کہ اس سے کسی امر شرعی کا استہزاء اور اہانت ہوتی ہو، تو وہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہے۔ اور اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ارتکاب معصیت کی وجہ سے اس کی تکفیر نہ کی جائے، یا کسی اور خفیہ غیر مشہور کے انکار کی وجہ سے اس کی تکفیر نہ کی جائے۔ یہ وہ تحقیق ہے جسے محققین نے درست قرار دیا ہے، اس کو محفوظ کرلو“۔

علامہ شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاویؒ کی تشریح

علامہ شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاوی رحمہ اللہ ”فتح المغیث شرح الفیہ الحدیث“ میں فرماتے ہیں:

”إذ لا يكفر أحد من أهل القبلة إلا بإنكارٍ قطعي من الشريعة“ (۱).

ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے مگر شریعت کے کسی قطعی امر کے

انکار کی وجہ سے۔

اسی طرح شارح ہدایہ المسمی ب العنایۃ علامہ بابر قی (۲) اور علامہ الغنیمی المیدانی (۳) رحمہما اللہ

(۱) فتح المغیث شرح الفیہ الحدیث، تنبیہات: ۳۱۰/۱

(۲)، (ونسیمی اہل قبلتنا مسلمین مؤمنین ما داموا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم معترفين، وله بكل ما قال وأخبر مصدقين)، لقوله عليه السلام: ”من صلى إلى قبلتنا، وأكل ذبيحتنا فهو منا“، فإذا كانوا معترفين بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الشرع والدين، ومعتقدين التوحيد، ومتمسكين بالشرعية، نسبيهم مؤمنين ونحكم عليهم بجميع أحكام المؤمنين، ونراعي ظواهرهم ونكل ضمائرهم إلى الله، بقوله على به السلام: ”بعثت أتولى الظواهر، والله يتولى السرائر“.

وإنما قال: ”ما داموا بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم معترفين“، لأن مجرد التوجه إلى قبلتنا لا يدل على الإيمان ما لم يصدق النبي - صلى الله عليه وسلم - فيما جاء به من الشريعة، فإن الغلاة من الرافضة الذين يدعون أن جبريل غلط في الوحي لمحمد، فإن الله أرسله إلى عليّ، وبعضهم قالو: بأنه إله، فهؤلاء وإن صلوا إلى القبلة ليسوا بمؤمنين. (شرح عقيدة الطحاوية للبابرتي، بيان شرط تسمية أهل القبلة مؤمنين، ص: ۸۹)

(۳)، (ونسیمی اہل قبلتنا) وهم الذين شهدوا شهادتنا، واستقبلوا قبلتنا، وصلوا صلاتنا، وأكلوا ذبيحتنا (مسلمین) و (مؤمنین) وإن وصفوا بإرتكاب الكبائر فاسقين (ما داموا) أي: مدة دوامهم (بما) أي: بالذي (جاء به النبي صلى الله عليه وسلم معترفين، وله) صلى الله عليه وسلم (بكل ما قال وأخبر) به (مصدقين) جازمين به (غير مكذبين)، ففي صحيح البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من صلى صلاتنا، واستقبل قبلتنا، وأكل ذبيحتنا، فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله، فلا تخفروا الله في ذمته“، وفيه: عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها وصلوا صلاتنا، واستقبلوا قبلتنا، وذبحوا ذبيحتنا، فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله“.

للغنيمي الميداني، إيمان من صدق بكل ما جاء به النبي، ص: ۱۰۳

وغیرہ نے بھی شرح العقیدۃ الطحاویہ میں اس بارے میں عمدہ بحث کی ہے۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تشریح

اہل قبلہ کی تکفیر کا مسئلہ

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کے فرمودات کو بیان کرتے ہوئے علامہ بجنوری رحمہ اللہ انوار الباری

میں فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں باب: فضل استقبال القبلة کے تحت جو احادیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل فرمائی ہیں ان سے واضح ہوتا ہے کہ جو بھی توحید کی شہادت دے، اور ہمارے قبلہ کا استقبال کرے، ہماری طرح نماز پڑھے، اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے، وہ خدا کی پناہ اور ذمہ داری میں آ گیا، لہذا خدا کی پناہ میں کوئی خلل اندازی نہ کرے، سب کا فرض ہے کہ اس کے جان و مال کی حرمت سمجھ کر اس کی حفاظت کریں، بجز اس کے کہ وہ خود ہی اپنے کو قصاص وغیرہ کسی مواخذہ میں مبتلا کر لے، وغیرہ

ان احادیث سے ایک اصولی مسئلہ یہ سمجھا گیا کہ کسی اہل قبلہ کی تکفیر نہ کی جائے، لیکن اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ان تین باتوں کے ساتھ اس کے عقائد و اعمال کیسے ہی خلاف حق اور قرآن و حدیث کے مخالف ہوں، وہ اہل قبلہ ہی باقی رہے گا، کیونکہ ان احادیث میں بھی شہادت توحید وغیرہ سے اشارہ اس طرف موجود ہے کہ بہ لحاظ عقیدہ مقتضیات شہادت توحید کے خلاف کوئی امر اس سے صادر نہ ہوا ہو اور بہ لحاظ عمل قبلہ و ذبیحہ کے بارے میں اس نے عامہ مسلمین سے الگ طریقہ اختیار نہ کیا ہو۔

سب جانتے ہیں کہ بہت سی احادیث میں صرف توحید سے تمام ایمانیات و عقائد مراد لیے گئے ہیں، جیسے: من قال لا إله إلا الله دخل الجنة، اور مسلم وغیرہ سے یہاں بھی ہم ذکر کر آئے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے ان تمام چیزوں پر ایمان لانا ضروری قرار دیا جو آپ لے کر آئے ہیں، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جو شخص ہمارے ذبیحہ سے پرہیز کرے گا وہ ضرور ہمارے عقائد سے مختلف عقیدہ رکھتا ہوگا، یا جو شخص ہمارے ساتھ یا ہمارے امام کے پیچھے اپنی نماز جائز نہ سمجھے وہ ہم سے مخالف عقائد والا ہوگا۔

ایک مغالطہ کا ازالہ

بعض لوگوں کو قلت علم و نظر کے باعث یہ مغالطہ ہوا ہے کہ اہل قبلہ اور اہل تاویل کی تکفیر درست نہیں،

حضرت شاہ صاحبؒ نے اپنے رسالہ ”اکفار الملحدین“ میں اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی ہے، جس کے بعد کسی بھی اہل علم و نظر کے لیے مسئلہ مذکورہ کی صحیح پوزیشن سمجھنے میں دقت پیش نہیں آسکتی، حضرتؒ نے فرمایا: ممانعت تکفیر اہل قبلہ کا اصل مأخذ سنن ابی داؤد کی یہ حدیث ہے کہ تین چیزیں اصل ایمان ہیں، ۱۔ لا الہ الا اللہ کا اقرار کرنے والے کے جان و مال پر دست درازی نہ کرنا، ۲۔ کسی گناہ کے ارتکاب کی بنا پر اس کو کافر نہ کہنا، ۳۔ کسی عمل کی وجہ سے اس کو اسلام سے خارج نہ سمجھنا۔ (ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب: فی الغزو مع ائمة الجور:

(۳۴۲/۱)

اس حدیث سے دو باتیں خاص طور پر معلوم ہونیں، ایک: یہ کہ کسی گناہ کے ارتکاب کے باعث ایک مسلمان کو کافر یا اسلام سے خارج نہ سمجھا جائے۔ دوسری: یہ کہ ارشاد مذکور کا زیادہ تعلق ائمہ جور سے ہے، اسی لیے مذکورہ تین باتوں کے ذکر کے بعد حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جہاد کا یہ حکم میری بعثت سے دجال تک ضرور جاری رہے گا، خواہ ائمہ عدل کے ساتھ ہو کر کیا جائے، یا ائمہ جور کے ساتھ ہو کر کرنا پڑے، اس لیے امام ابو داؤد اس حدیث کو عنوان مذکور کے تحت لائے ہیں، اور ہمارے حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے بھی یہ ہے کہ عدم تکفیر اہل قبلہ کا تعلق دراصل امراء اور حکمرانوں سے ہے کہ ان کی پوری اطاعت ضروری ہے اور جب تک اس سے کھلا ہوا کفر ایسا نہ دیکھ لیا جائے کہ اس کے کفر ہونے پر قرآن و حدیث کی روشنی میں دلیل و برہان موجود ہو، ان کے خلاف بغاوت کرنا جائز نہیں، جیسا کہ بخاری و مسلم کی احادیث میں مروی ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس قسم کا کھلا ہوا کفر اگر کسی میں دیکھ لیا جائے تو پھر اس کی ضرورت باقی نہیں رہتی کہ اُس کو قاتل کر کے لا جواب بھی کر دیا جائے، یا اس کے کھلے ہوئے قولی یا فعلی کفر و شرک کی اس سے تاویل معلوم کی جائے (کیونکہ اس کے معاملہ کو ان دیکھنے والے اہل علم و نظر کے فیصلہ و رائے پر محمول کر دیا گیا ہے، جن کی نظر قرآن و حدیث کے دلائل و براہین پر حاوی ہو) کسی گناہ کی وجہ سے عدم تکفیر کی بات امام ترمذی رحمہ اللہ نے ابواب الایمان میں باب: ما جاء لا یزنی الزانی و هو مؤمن کے تحت اختیار کی ہے، جس کا حوالہ حضرت شاہ صاحبؒ نے ”اکفار الملحدین“ کے حاشیہ میں دیا ہے۔

حضرتؒ نے اس مغالطہ کو بھی رفع کیا کہ بہت سے جاہلوں نے امام اعظم کی طرف بھی عدم تکفیر اہل قبلہ کی بات مطلقاً منسوب کر دی ہے، حالانکہ محقق ابن امیر الحاج نے شرح تحریر میں امام صاحب کا قول بھی ولا

نکفر أهل القبلة بذنب نقل کیا ہے اور ان کا یہ ارشاد حسب تحقیق علامہ نوح آفندی صرف معتزلہ اور خوارج کی تردید کے لیے ہے (کہ خوارج گناہ کبیرہ کی وجہ سے مسلمان کو کافر کہتے ہیں اور معتزلہ اس کو ایمان سے خارج اور مخلد فی النار قرار دیتے ہیں لیکن ہم اہل سنت والجماعت نہ اس کو گناہ کبیرہ کے باعث کافر کہتے ہیں نہ اسلام سے خارج اور مخلد فی النار، بلکہ مسلمان اور لائق مغفرت مانتے ہیں)۔ امام صاحب کی طرف غلط بات اس لیے بھی منسوب ہو گئی کہ سب نے آپ کا قول ”مستقی“ کے حوالے سے بغیر بذنب کے نقل کیا ہے، مثلاً: شرح مقاصد اور مسابره میں وغیرہا حالانکہ بذنب کی قید موجود تھی، اور اسی لیے حافظ ابن تیمیہ نے بھی اپنی کتاب الایمان میں لکھا کہ ہم جب یہ کہتے ہیں کہ اہل سنت اس امر پر متفق ہیں کہ گناہ کی وجہ سے کسی مسلمان کو کافر نہ کہا جائے تو اس گناہ سے مراد زنا، شراب خوری وغیرہ معاصی ہوتے ہیں، علامہ نوویؒ نے بھی شرح عقیدۃ الطحاویہ میں اس کی پوری طرح وضاحت کی ہے۔ اور لکھا کہ بذنب کی قید بتا رہی ہے کہ فسادِ عقیدہ کی بنا پر ضرور کافر کہا جائے گا۔ (نقلہ الملا علی قاری فی شرح الفقہ الاکبر، ص: ۱۹۶).....

..... خلاصہ یہ ہے کہ

(۱) عدم تکفیر اہل قبلہ کا حکم غیر ضروریاتِ دین وغیر امور قطعی الثبوت سے متعلق ہے۔

(۲) حکم عدم تکفیر اہل قبلہ کا تعلق امراء و حکمرانوں سے ہے۔

(۳) حکم مذکور کا تعلق ذنوب کے ساتھ ہے نہ کہ عقائد و ایمانیات کے ساتھ۔

ہم نے انکفار الملاحدین کے مضامین کا خلاصہ اوپر پیش کر دیا ہے، باقی علماء اور اہل تحقیق و نظر کا پوری کتاب ہی کا مطالعہ کرنا چاہیے، ورنہ دور سے شاید وہ بھی یہی خیال کریں کہ ”دار التکفیر“ والوں نے یوں ہی بے تحقیق کچھ لکھ پڑھ دیا ہوگا۔ ”والناس أعداء لما جهلوا“.....

ایمان و اسلام و ضروریاتِ دین کی تشریح

قرآن و حدیث و اجماع سے ثابت شدہ تمام امور غیبیہ اور اعمالِ طاعت کو ماننا ایمان ہے، اور اعمال کی ادائیگی اسلام ہے، پھر ان تمام ثابت شدہ امور کو ضروریاتِ دین کہتے ہیں اور ان کا انکار یا تاویل باطل کفر ہے۔ حضرت مجاہد و قتادہؒ نے آیت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً﴾ (بقرہ) کی تفسیر میں فرمایا: یہ آیت مسلمانوں کو شریعت محمدیہ کے ہر جزو کے التزام طاعت کی دعوت دیتی ہے، خواہ فرائض ہوں

یا مستحبات، واجب علی الاعیان ہوں یا واجب علی الکفایہ، اگر فرض عین ہو تو اعتقادِ فرضیت کے ساتھ ان کی ادائیگی بھی فرض ہوگی، اور اگر مستحبات ہوں تو ان کے استحباب کا اعتقاد لازم ہوگا اور عمل صرف مستحب کے درجہ میں ہوگا، غرض جن چیزوں کا بھی دین میں داخل ہونا سب کو معلوم ہو چکا ہے، وہ سب ایمانیات میں داخل ہیں، کیونکہ ”ایمان“ رسولِ خدا کی کامل و مکمل فرمانبرداری کا نام ہے، حضرت شاہ صاحبؒ نے ضروریاتِ دین کی تشریح کے بعد فرمایا، مثلاً: (۱) نماز پڑھنا فرض ہے اور اس کے فرض ہونے کا اعتقاد بھی فرض ہے، اور نماز سیکھنا بھی فرض ہے، اور فرض سے ناواقفیت یا اس کا انکار کفر ہے۔

(۲) مسواک کرنا سنت ہے مگر اس کے سنت ہونے کا اعتقاد فرض ہے، اور اس کے مسنون ہونے کا انکار کفر ہے، اس کا علم حاصل کرنا سنت ہے، ناواقفیت محرومی کا باعث ہے، اور اس پر عمل نہ کرنا عتابِ نبوی اور ترک سنت کے درجہ کے عذاب کا موجب ہے۔

اس کے مسنون ہونے کا انکار اس لیے کفر ہوا کہ اس کا معمولاتِ نبویہ میں سے ہونا سب عام و خاص کو معلوم ہے، اور جو چیز بھی اس درجہ کی ہے وہ ضروریاتِ دین میں داخل ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ نے بھی اپنے فتاویٰ میں پوری تفصیل کے ساتھ ایمان و کفر کی بحث ذکر فرمائی ہے، آپ نے فرمایا: جو شخص بھی ضروریاتِ دین کا انکار کرتا ہے وہ اہلِ قبلہ (اور مسلمان) رہتا ہی نہیں اس لیے کہ ضروریاتِ دین وہ کہلاتے ہیں جو کتاب اللہ اور احادیثِ متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہو چکے ہیں، ان تینوں کے ذریعہ جتنے بھی عقائد و اعمال فرض و نفل وغیرہ ثابت ہیں، ان سب کو ماننا ضروری ہے، پھر عقائد کو جاننا مستحب اور عمل بھی صرف مستحب کے درجہ میں رہے گا، لیکن ضروریاتِ دین میں سے انکار کسی ایک چیز کا بھی کفر ہوگا۔

تفصیل ضروریاتِ دین

مندرجہ ذیل حقیقتوں پر ایمان و یقین رکھنا ایک مومن کے لیے ضروری ہے:

(۱) وجودِ باری تعالیٰ مع تمام صفاتِ کمال اس طرح کہ وہ اپنی ذات و صفاتِ عالیہ کے لحاظ سے یکتا و بے

مثال اور ازلی وابدی ہے، اور صفاتِ عیوب و نقصان صفاتِ مخلوق سے اس کی ذات سبحانہ تعالیٰ منزہ و مبرا ہے۔

(۲) حدوثِ عالم؛ کہ حق تعالیٰ کے سوا پہلے سے کچھ نہ تھا، اس کے سوا تمامی موجوداتِ عالم (علوی

وسفلی) اس کی قدرت و ارادہ کے تحت موجود و مخلوق ہوئی ہیں۔

(۳) قضاء و قدر پر ایمان؛ کہ جو کچھ دنیا میں اب تک ہوا، یا اب ہو رہا ہے، اور آئندہ ہوگا، وہ سب اللہ تعالیٰ کے علم ازلی کے مطابق ہیں، اور اسی کے ارادہ و قدرتِ کاملہ سے ظہور و وجود حاصل کرتا ہے، اور بندوں کو جن اعمال کا مکلف بنایا گیا ہے، ان کے لیے بندوں کو بھی بقدرِ ضرورت اختیار و ارادہ عطا کر دیا گیا ہے، یعنی: بندہ نہ مجبور محض ہے، نہ مختارِ مطلق، اور جس درجہ میں بھی اس کو اختیار و ارادہ دے دیا گیا ہے، بقدر اس کے ہی اعمال کی جزاء و سزا مقرر کر دی گئی ہے، جو سراسر عدل ہے، اسی لیے اس کے خلاف عقیدہ رکھنا کہ بندہ کو کچھ بھی اختیار نہیں، یا وہ مکمل طور سے مختارِ مطلق ہے، دونوں باتیں ایمان کے خلاف اور کفر میں داخل ہیں۔

(۴) فرشتے، جن اور انسان اس کی اہم ترین مخلوقات میں سے ہیں۔

(۵) بنی آدم کو اپنی ساری مخلوقات پر شرف بخشا اور ان کو دنیا میں اپنا خلیفہ بنایا، اور زمین و آسمان کی ساری چیزوں کو اس کے لیے مسخر کیا۔

(۶) بنی آدم میں سے انبیاء علیہم السلام کو منتخب کیا، اور ان کو شرفِ نبوت و رسالت سے سرفراز فرما کر جن و انس کی ہدایت کے لیے مبعوث فرمایا۔

(۷) ہدایت و رہنمائی کے لیے وحی کا سلسلہ قائم کیا اور کتابیں بھی نازل فرمائیں، مثلاً: تورات، زبور، انجیل و قرآن مجید۔

(۸) انبیاء علیہم السلام کی تعداد خدا کو معلوم ہے، یہ سلسلہ آخری پیغمبر سرور دعوالم افضل الرسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر آ کر ختم ہو گیا، آپ کے بعد کوئی نیا نبی دنیا میں نہیں آئے گا۔

(۹) آخر زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتر کر دین محمدی کی تائید و تقویت فرمائیں گے، وہ آسمان پر زندہ اٹھائے گئے تھے اور اس وقت بھی وہاں پر زندہ موجود ہیں اور دنیا میں آ کر اپنے مفوضہ کاموں کی تکمیل کے بعد وفات پا کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مطہرہ مقدسہ میں دفن ہوں گے (قرآن مجید اور صحیح متواتر احادیث سے یہ سب امور ثابت ہیں)۔

(۱۰) انبیاء علیہم السلام کے بعد مرتبہ ان کے صحابہ کا ہے، ان کے بعد تابعین، تبع تابعین، علماء و اولیائے

امت کے درجات ہیں۔

(۱۱) انبیاء علیہم السلام کے جن معجزات کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہو چکا ہے، ان سب کو درست بلا تاویل ماننا ضروری ہے۔

(۱۲) شریعت محمدیہ کے تمام احکام جو قرآن مجید وحدیث واجماع وقیاس سے ثابت ہیں، ان سب کو ماننا اور درجہ بہ درجہ ان پر عمل کرنا ضروری ہے، یعنی: فرائض، واجبات، سنن و مستحبات دین سب ہی کو دین کا جزو یقین کرنا تو ضروری ہے، باقی عمل کے لحاظ سے فرض پر عمل کرنا فرض (واجب پر عمل کرنا واجب، سنت پر عمل کرنا سنت، اور مستحب پر عمل کرنا) مستحب ہوگا، وغیرہ اسی طرح نواہی ومنکرات دین کا حکم ہے۔

(۱۳) مرنے کے بعد ہر شخص آخرت کی پہلی منزل میں مقیم ہوگا، جس کو ”برزخ“ کہتے ہیں۔
(۱۴) روز قیامت کا یقین؛ کہ ایک دن خدا کے حکم سے ساری دنیا، زمین وآسمان کی چیزیں فنا ہو جائیں گی۔

(۱۵) روز جزاء، یعنی: حساب و کتاب کا دن؛ کہ ہر مکلف کے سارے اعمال کا جائزہ لے کر جزاء و سزا کا حکم کیا جائے گا۔

(۱۶) جنت و جہنم کا وجود برحق ہے، جنت میں ابدی نعمتوں کے مستحق ہمیشہ رہیں گے، اور جہنم میں ابدی عذاب کے مستحق ہمیشہ رہیں گے، اور کسی کے لیے موت نہ ہوگی۔

(۱۷) حق تعالیٰ کے مقرب و برگزیدہ بندوں کی شفاعت گنہگار بندوں کے لیے باذن و اجازتِ خداوندی ہوگی۔

(۱۸) جنت میں حق تعالیٰ شانہ کی دائمی خوشنودی اور دولت دیدار بھی حاصل ہوگی جو سب نعمتوں سے برتر اور افضل ہوگی۔

کفر کی باتیں

اوپر کی درج شدہ تمام ضروریات دین اور جو دوسری کتب عقائد و کلام میں مفصل درج ہیں، سب ہی پر ایمان و یقین رکھنا مؤمن کے لیے ضروری ہے، اور کسی ایک چیز کا انکار بھی کفر کی سرحد میں داخل کر دینے کے لیے کافی ہے، مثلاً: اللہ تعالیٰ کی توحید، یا کسی صفت، یا حدوثِ عالم کا انکار، اور وجود جن و ملائکہ، برزخ، جنت و جہنم، معجزات وغیرہ یا احکام اسلام میں سے کسی کا انکار یا تاویل بھی کفر ہے، اسی طرح کسی نبی کی نبوت کا انکار، یا کسی

آیت قرآنی کا انکار و تحریف، یا خاتم النبیین کے بعد کسی نبی کی نبوت کا اقرار، یا عالم کو قدیم سمجھنا، یا حق تعالیٰ جل ذکرہ، انبیاء و ملائکہ کے بارے میں توہین و تحقیر کے الفاظ استعمال کرنا، اور کسی شخص میں کفر کی باتیں ہوتے ہوئے اس کو کافر نہ سمجھنا، یا اس کو کافر کہنے میں تامل و تردد کرنا بھی کفر ہے، کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ کفر و ایمان کی باتوں میں فرق نہیں کرتا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ مزید تفصیلات و دلائل کے لیے اکفار الملحدین اور کتب عقائد و کلام کا مطالعہ کیا جائے۔ واللہ الموفق (۱)

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب (دوسری حدیث)

(۳۸۵) : حَدَّثَنَا نَعِيمٌ قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ ، حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوهَا ، وَصَلُّوا صَلَاتَنَا ، وَاسْتَقْبَلُوا قِبَلَتَنَا ، وَذَبَحُوا ذَبِيحَتَنَا ، فَقَدْ حُرِّمَتْ عَلَيْنَا دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ ، إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ) .

ترجمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مجھے لوگوں سے اس وقت تک قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے، جب تک وہ ”لا الہ الا اللہ“ نہ کہہ لیں، پھر جب وہ یہ کہہ لیں اور ہماری طرح نماز پڑھ لیں اور ہمارے قبلے کی طرف منہ کر لیں اور ہمارا ذبیحہ کھائیں تو ہم پر ان کے جان و مال حرام ہو گئے، مگر حق کی بناء پر، اور ان کا حساب اللہ کے سپرد ہوگا۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں کل چار رجال ہیں:

(۱) انوار الباری: ۱۲/۱۷۹-۱۹۳

(۲) مر تخریجہ تحت الحدیث السابق رقمہ: ۳۹۱

۱۔ نعیم

یہ ابو عبد اللہ نعیم بن حماد بن معاویہ بن الحرث المروری رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: دفع السواک إلى الأكبر میں گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ ابن المبارک

یہ مشہور امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کتاب بدء الوحی کی پانچویں حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ حمید الطویل

یہ ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید الطویل الخزاعی البصری رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: خوف المؤمن من أن یحبط عمله وهو لا یشعر کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

أمرت أن أقاتل الناس حتی یقولوا: لا إله إلا الله

(۱) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: دفع السواک إلى الأكبر

(۲) کشف الباری: ۱/۴۶۲

(۳) کشف الباری: ۲/۵۷۱

(۴) کشف الباری: ۲/۴

مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کرتا رہوں یہاں تک کہ وہ (کلمہ توحید) لا الہ الا اللہ نہ کہہ لیں۔
 ”اُمِرْتُ“ صیغہ مجہول ہے، مراد اس سے یہ ہے کہ اللہ نے مجھے حکم دیا ہے، معروف کو چھوڑ کر مجہول کا
 صیغہ اس لیے استعمال کیا کہ فاعل مشہور و معروف ہے اور اس میں فاعل (اللہ تعالیٰ) کی تعظیم بھی ہے (۱)۔
 ”الناس“ سے مراد مشرکین ہیں (۲)۔

اقرارِ توحید کے ساتھ اقرارِ رسالت ذکر نہ کرنے کی حکمت

”حتیٰ یقولوا“ یہاں تک کہ وہ کلمہ توحید کا اقرار کر لیں، یہاں اقرارِ توحید کے ساتھ اقرارِ رسالت کو
 ذکر نہیں کیا گیا، اس کی وجہ یہ ہے یہاں کنایۃً رسالت کا اقرار مذکور ہے، وہ اس طرح کہ نماز کا طریق محمدی کے
 ساتھ ادا کیا جانا، جہت قبلہ کو قبلہ بنانا، طریق محمدی پر ہی جانور ذبح کرنا، سب اُمورِ اقرارِ رسالت کی طرف ہی مشیر
 ہیں، اس لیے کہ یہ تینوں اُمور شریعتِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے خواص ہیں، اس لیے کہ محض ”لا الہ الا اللہ“ کہنے
 والے یہود کی نماز رکوع سے خالی تھی، اور ان کا قبلہ کعبہ کے علاوہ کوئی اور تھا، اور ان کا ذبیحہ بھی ہمارے ذبیحہ کی
 طرح نہیں ہوتا تھا، چنانچہ صرف ”لا الہ الا اللہ“ کا اقرار ہی اقرارِ رسالت بھی ہے۔

جیسا کہ کوئی شخص کہے کہ میں نے ”الم ذلک الکتاب“ کی قراءت کی، تو اس سے مراد محض یہ الفاظ ہی
 نہیں ہوتے، بلکہ پوری سورت کی قراءت مراد ہوتی ہے، چنانچہ اب کہا جائے گا کہ جس شخص کے اس زبانی قول
 کے ساتھ اس کا فعل مل گیا، یعنی: جب لوگ زبان سے یہ کلمہ کہہ لیں گے اور فعل کے ساتھ اس کلمہ کے معنی کو ثابت
 کر دیں گے تو اس کے مال و جان کی حرمت دیگر مسلمانوں کی طرح ہی ہو جائے گی (۳)۔

”صلوا صلاتنا“ سے مراد رکوع و سجود والی نماز ہے (۴)۔

”ذبحوا ذبیحتنا“، مصری نسخوں میں اس جگہ اسی طرح ہے، یعنی: ”ذبحوا“، لیکن ہندی نسخوں میں
 ”ذبحوا“ کی جگہ ”أکلوا“ ہے (۵)۔

(۱) عمدة القاري: ۱۸۸/۴ - الكوثر الجاري: ۷۸/۲ - إرشاد الساري: ۵۴/۲

(۲) عمدة القاري: ۱۸۸/۴ - الكوثر الجاري: ۷۸/۲ - إرشاد الساري: ۵۴/۲

(۳) عمدة القاري: ۱۸۸/۴ - إرشاد الساري: ۵۴/۲

(۴) اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۳۳/۳ - إرشاد الساري: ۵۴/۲

(۵) صحيح البخاري: ۵۶/۱، قديمي: ۱۱۷/۱، الطاف سنز كراتشي

یہی وجہ ہے کہ لامع الدراری میں اس مقام پر ”قوله: ذبیحتنا“ کہہ کر تشریح کی گئی ہے (۱)۔

علامہ برماوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: تقاضا تو یہ ہے کہ اس جگہ ”أكلوا“ ہوتا نہ کہ ”ذبحوا“؛ چنانچہ مراد اس سے یہ ہے کہ ”ذبحوا مثل ذبیحتنا“ (۲)۔

”ذبیحتنا“ سے مراد ”مذبوحتنا“ ہے، یعنی: ذبح کیا ہوا جانور، اس طرح ”ذبیحة“ فعلیۃ کے وزن پر ”مذبوح“ کے معنی میں ہے، تو عبارت بنے گی: ”ذبحوا المذبوح مثل مذبوحنا“ (۳)۔

ایک لغوی اشکال اور اس کا جواب

اس مقام پر علامہ کرمانی رحمہ اللہ ایک اعتراض اور اس کا جواب لکھتے ہیں کہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ ”فعیل“ جب مفعول کے معنی میں ہو تو اس میں مذکر و مؤنث دونوں برابر ہوتے ہیں، تو پھر اس جگہ (جب کہ فعیل مفعول کے معنی میں ہے تو) اس کے ساتھ ”التاء“ کو کیوں لاحق کیا گیا ہے؟ (جو کہ صرف مؤنث پر دلالت کرتی ہے)۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا اس لفظ پر اسمیت کے غلبہ کی وجہ سے کیا گیا، (دوسری بات یہ کہ) فعیل کے وزن میں مذکر و مؤنث اس وقت برابر ہوتے ہیں جب یہ موصوف کے ساتھ مذکور ہو، اور جب یہ لفظ موصوف کے بغیر تنہا ہو تو اس وقت اس میں مذکر و مؤنث برابر نہیں ہوتے (۴)۔

(۱) لامع الدراری: ۲/۲۶۱

(۲) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳/۱۳۳

(۳) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳/۱۳۳ - عمدة القاری: ۴/۱۸۸ - تحفة الباری: ۲/۹۶

(۴) شرح الکرمانی: ۴/۵۵

اس اعتراض کے جواب کی جو تفصیل عمدة القاری میں نقل کی گئی ہے، وہ اس طرح ہے:

”فإن قلت: ”فعیل“ إذا كان بمعنى المفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث، فلا تدخله التاء، قلت:

لما زال عنه معنى الوصفية وغلبت الإسمية عليه، واستوى فيه المذكر والمؤنث، فدخله التاء، وقد يقال: إن

الاستواء فيه عند ذكر الموصوف معه، وأما إذا انفرد عنه منه فلا“۔ (عمدة القاری: ۴/۱۸۸)

اس عبارت میں ایک جملہ ”واستوى فيه المذكر والمؤنث“ (جو کہ عمدة القاری کے دیگر مطبوع نسخوں میں بھی

اسی طرح ہے) محل نظر ہے، اس لیے کہ اس مقام پر علامہ عینی رحمہ اللہ معترض کا جواب دے رہے ہیں =

فقد حرمت علينا دماءهم وأموالهم

توان کے خون اور ان کے اموال ہم پر حرام ہو جائیں گے۔

”حرمت“، ”ح“ کی زبر اور ”را“ کی پیش کے ساتھ ہے، یعنی: کَرُمَ يَكْرُمُ کے باب سے، اس میں

دوسری لغت یہ بھی ہے کہ یہ باب تفعیل سے فعل ماضی مجہول کا صیغہ ”حَرِمْتُ“ ہو۔

علامہ سیوطی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ نے اول الذکر کو ترجیح دی ہے (۱)۔ اور علامہ برماوی رحمہ اللہ نے

دوسری کو (۲)۔ لیکن اس پر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے رد کیا ہے اور پہلی رائے کو ہی راجح قرار دیا ہے (۳)۔

إلا بحقها

مگر حق کی بنا پر۔

علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: أي: إلا بحق الدماء والأموال“ (۴)۔

= کہ معترض صاحب آپ کا بیان کردہ قاعدہ ٹھیک ہے، لیکن یہ اس وقت ہے جب ”فعلیل“ کے ساتھ اس کا موصوف بھی ذکر کیا گیا ہو، چنانچہ ایسی صورت میں اس پر ”تا“ داخل نہیں ہوتی۔ لیکن جب ”فعلیل“ سے معنی وصفیت زائل ہو جائیں اور اس پر اسمیت غالب آجائے (جیسا کہ ہمارے مجوٹ عنہا عبارت میں ہے) تو اس پر ”تا“ داخل ہوتی ہے، چنانچہ ”غلبت الإسمية عليه“ کے بعد والی عبارت ”واستوى فيه المذكور والمؤنث“ جواب اور قاعدہ کے مطابق نہیں بنتی، اس لیے کہ یہاں تو استوئی کی نفی کرنا چاہ رہے ہیں، تو پھر اس کو یہاں کیسے ذکر کر دیا؟

نیز! یا تو یہ کہا جائے گا کہ یہ علامہ عینی رحمہ اللہ سے یا ناقلین وکاتبین وغیرہ کی طرف سے تسامح ہو گیا ہے، یا پھر ایک دور کی تاویل کرتے ہوئے یہ کہا جائے گا کہ اس جملہ سے مراد یہ ہے کہ جب ”فعلیل“ کے وزن میں اسمیت غالب آجائے تو اس وقت اُس میں مذکر و مؤنث دونوں؛ حکم کے اعتبار سے برابر ہیں کہ ان میں سے ہر ایک مستقل حکم رکھے گا، دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے کے تابع نہیں ہوگا، بلکہ حکم کے اعتبار سے ہر ایک مستقل ہونے میں برابر ہے۔

نیز! اس کے بعد والے جملہ ”فدخله التاء“ پر بھی ”ف“ داخل نہیں ہونی چاہیے، کیونکہ یہ جملہ جواب لیا ہے اور

جواب لیا پر ”ف“ داخل نہیں ہوتی۔

(۱) التوشیح للسيوطي: ۴۸۴/۳ - فتح الباري: ۶۴۴/۱

(۲) اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۳۴/۳

(۳) فتح الباري: ۶۴۴/۱

(۴) عمدة القاري: ۱۸۸/۴

یعنی: اگر ایسے شخص پر مال یا جان کا تاوان و قصاص واجب ہوا تو وہ اس سے ضرور وصول کیا جاوے گا اور یہ وصول کیا جانا ہمارے اس سے کیے گئے عہد اور ذمہ کے خلاف متصور نہ ہوگا۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”أي: بحق الكلمة والإسلام“، اور حق اسلام کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی ایسا کام کرے، جس پر اسلام میں حفظ دم وغیرہ نہ ہوگا، مثلاً: کوئی اس کو قتل کر دے، یا محسن زنا کر لے تو پہلا شخص قصاصاً قتل کیا جائے گا اور دوسرا رجم کیا جائے گا (۱)۔

و حسابهم على الله

اور ان کا حساب اللہ کے سپرد ہے۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک اس جملہ کا تعلق منافقین سے ہے کہ ان کا حساب اللہ کے ہی سپرد ہے، یعنی: روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو آدمی ظاہری طور پر اسلامی کلمہ کا اقرار کرے، اسلامی شعار ظاہر کرے، مثلاً: فقط منہ سے کہہ دے کہ میں مسلمان ہو گیا، یا کلمہ ایمانی پڑھ لے تو اب اس سے تعرض جائز نہیں، البتہ اس کا معاملہ اللہ کے حوالہ ہے کہ اس کے دل میں نفاق ہے یا اسلام، کیوں کہ دل کی حالت کو وہی جانتا ہے (۲)۔

”على الله“، لفظ علی اس مقام پر محض تشبیہ کے لیے ہے کہ کسی امر کے وقوع کے تحقق میں یہ ایسا ہے جیسے اللہ کے ذمہ کوئی چیز لازم ہو، ورنہ حقیقت میں اللہ پر کوئی چیز لازم نہیں ہے، یا پھر اس جگہ ”على“ لام کے معنی میں ہے، یا ”إلى“ کے معنی میں ہے، چنانچہ معنی ہوگا کہ ”حسابهم موكول أو مفوض إلى الله“ کہ ان کا حساب اللہ کے حوالے (۳)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۳۹/۲

(۲) سراج القاری: ۴۲۶/۲، ۴۲۷

(۳) عمدة القاری: ۴/۱۸۸ - إرشاد الساری: ۵۴/۲، مرقاة المفاتیح، کتاب الایمان، رقم الحدیث: ۱۱،

۱۵۱/۱

نوٹ: مذکورہ حدیث کی تشریح سے متعلقہ بہت سی اہم مباحث کشف الباری، کتاب الایمان، باب: فإن تابوا

وأقاموا الصلاة..... میں گزر چکی ہے، ملاحظہ ہو، کشف الباری: ۱۳۶/۲ - ۱۵۲

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس باب کی پہلی حدیث اس بارے میں تھی کہ جو شخص شعائر اسلام ظاہر کرنے والا ہو تو اس سے کوئی تعرض نہ کرو، نہ اس کی جان میں اور نہ اس کے مال میں، یہاں تک کہ اس شخص سے اس شعائر دین کے خلاف کوئی امر سرزد ہو جائے۔

اور دوسری حدیث اس بارے میں ہے کہ جو شخص شعائر دین کو تسلیم کرنے والا نہ ہو اس کے درپے رہو، یہاں تک کہ وہ ان شرائط کو تسلیم کر لے (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

تعلیق

قَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ : حَدَّثَنَا أَنَسٌ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کی تخریج میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ”ہدی الساری“ میں لکھتے ہیں:

”ورواية ابن أبي مريم عن يحيى هو ابن أيوب وصلها محمد بن نصر المروزي في كتاب ”تعظيم الصلاة“، والبيهقي وابن منده في الإيمان“ (۲)۔

یعنی: اس تعلیق کو موصولاً المروزی، البیہقی اور ابن منده رحمہم اللہ نے بیان کیا ہے، محمد بن نصر بن الحجاج

المروزی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”تعظیم قدر الصلاة“ میں اس سند کے ساتھ مذکورہ تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے:

حدثنا محمد بن يحيى ثنا ابن أبي مريم أنا يحيى يعني:

ابن أيوب، قال: أخبرني حميد أنه سمع أنس بن مالك، يقول: إن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أمرت أن أقاتل الناس حتى

يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فإذا شهدوا أن لا إله

(۱) أعلام الحديث للخطابي: ۳۷۷/۲

(۲) هدي الساري، الفصل الرابع في بيان السبب في إirاده للأحاديث المعلقة، ص: ۳۰

إلا الله، وأن محمدا رسول الله، وصلوا صلاتنا، واستقبلوا قبلتنا، وأكلوا ذبيحتنا، حرمت علينا أموالهم ودمائهم إلا بحقها، له ما للمسلمين وعليه ما عليهم (۱).

اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے مندرجہ ذیل سند کے ساتھ مذکورہ تعلیق موصولا نقل کی ہے:

أخبرنا علي بن محمد بن عبد الله بن بشران العدل ببغداد، أنبأ أبو الحسن علي بن محمد المصري، ثنا يحيى بن أيوب، ثنا سعيد بن أبي مریم، ثنا يحيى بن أيوب، حدثني حميد أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أمرت أن أقاتل المشركين حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، وصلوا صلاتنا، واستقبلوا قبلتنا، وأكلوا ذبيحتنا، حرمت علينا أموالهم ودمائهم إلا بحقها، له ما للمسلم، وعليه ما على المسلم" (۲).

اور ابن مندہ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب الایمان میں مذکورہ تعلیق کی موصولا جو خر تاج کی ہے وہ یہ ہے:

أخبرنا عمر بن الربيع بن سليمان، ثنا يحيى بن أيوب المصري، حدثني حميد الطويل أنه سمع أنس بن مالك يقول: "إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "أمرت أن أقاتل المشركين حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، وصلوا صلاتنا، واستقبلوا قبلتنا، وأكلوا ذبيحتنا، حرمت علينا أموالهم ودمائهم إلا بحقها، لهم ما للمسلمين، وعليهم ما على المسلمين" (۳).

(۱) تعظیم قدر الصلوة للمروزي، أول فريضة بعد الإخلاص بعبادة الله، رقم الحديث: ۱۰، ۹۳/۱

(۲) سنن الكبرى للبيهقي، كتاب الصلاة، باب: لا يأثم مسلم بكافر لقول، رقم الحديث: ۵۳۴۷، ۹۲/۳

(۳) الإیمان لابن مندہ، ذکر الأخبار التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على أساس الإيمان

وشعبه، رقم الحديث: ۱۹۱، ۳۵۵/۱

تعلیق کے رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں کل چار رجال ہیں:

۱۔ ابن ابی مریم

یہ ابو محمد سعید بن الحكم بن محمد بن سالم جعی المصری رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من سمع شیئا فراجع حتی یعرفہ، میں

گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ یحییٰ

یہ یحییٰ بن ایوب الغافقی المصری رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: البزاق والمخاط ونحوہ فی الثوب میں

گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ حمید

یہ ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید الطویل الخزاعی البصری رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: خوف المؤمن من أن یحبط عملہ وهو لا

یشعر کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن یحب لأخیہ ما یحب

لنفسہ کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۱۰۶/۴

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: البزاق والمخاط ونحوہ فی الثوب.

(۳) کشف الباری: ۵۷۱/۲

(۴) کشف الباری: ۴/۲

تعلیق کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں خالد بن حارث کی روایت ذکی کی تھی، جو حمید الطویل سے نقل کرنے والے تھے، اب اس تعلیق میں یحییٰ بن ایوب کی روایت حمید الطویل سے ذکر کر کے متابعت کی ہے، اور اس میں حمید کے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سماع کی تصریح کی ہے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ نے مذکورہ تعلیق کو اس لیے ذکر فرمایا کہ حمید الطویل کے متعلق تدلیس کا قول منقول ہے، اور انہوں نے ترجمۃ الباب کی دوسری روایت میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے بصیغہ عن نقل کیا ہے، اور تدلیس کے عنعنہ میں تدلیس کا احتمال رہتا ہے، اس لیے تحدیث ثابت کرنے کے لیے اس روایت کا ذکر فرمایا (۲)۔



دوسری تعلیق

وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ : سَأَلَ مَيْمُونُ ابْنَ سَيَّاهٍ^(۳) أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ : يَا أَبَا حَمْزَةَ ، مَا يُحَرِّمُ دَمَ الْعَبْدِ وَمَالَهُ ؟ فَقَالَ : مَنْ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاسْتَقْبَلَ قِبَلَتَنَا ، وَصَلَّى صَلَاتَنَا ، وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا ، فَهُوَ الْمُسْلِمُ ، لَهُ مَا لِلْمُسْلِمِ ، وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِ .

تعلیق کے رجال

مذکورہ تعلیق کے کل چار رجال ہیں:

(۱) عمدة القاري: ۱۸۸/۴

(۲) تقرير بخاري شريف: ۱۴۰/۲ - الكنز المتواري: ۷۹/۴

(۳) هذا معلق وموقوف، ووافقه النسائي عليه في سننه، كتاب تحريم الدم، رقم الحديث: ۳۹۹۸.

وفي جامع الأصول، حرف الهمزة، الكتاب الأول: في الإيمان والإسلام، الباب الثاني: في أحكام الإيمان

والإسلام، الفصل الأول: في حكم الإقرار بالشهادتين، رقم الحديث: ۳۸، ۲۴۷/۱

۱۔ علی بن عبد اللہ

یہ ابوالحسن علی بن عبد اللہ بن جعفر بن نجیح سعدی بصری رحمہ اللہ ہیں، ابن المدینی کے نام سے معروف ہیں۔
ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: المفہم فی العلم میں گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ خالد بن الحارث

ان کا پورا نام خالد بن الحارث بن عبید بن سلیمان بن عبید بن سفیان بن مسعود رحمہ اللہ ہیں۔
ان کی کنیت ابو عثمان البصری ہے، سلیمان بن الحارث کے بھائی ہیں، تمیم قبیلہ کی شاخ بنو العنبر کی شاخ
بنو لہجیم سے تعلق رکھتے ہیں۔

ان کے اساتذہ و مشائخ کی ایک لمبی فہرست ہے، ان میں سے
حمید الطویل، حاتم بن ابی مغیرہ، سعید بن ابی عروبہ، سفیان الثوری، شعبہ بن الحجاج، عبد اللہ بن عون،
عبد الحمید بن جعفر وغیرہ رحمہم اللہ بھی ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں
علی بن عبد اللہ ابن المدینی، ابوالشعث احمد بن مقدم عجمی، اسحاق بن راہویہ، عبد اللہ بن وہاب الحنفی،
اور عمرو بن علی وغیرہ رحمہم اللہ اور ایک بڑی جماعت ہے۔

یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے سفیان اور خالد بن الحارث سے بہتر کوئی اور نہیں دیکھا۔

ابوزرعمہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان کے بارے میں کہا جاتا ہے: خالد الصدوق

ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: إمام ثقة

امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقة ثبت

یہ ایک سو بیس ہجری میں پیدا ہوئے اور ایک سو چھیاسی ہجری میں فوت ہوئے (۲)۔

(۱) کشف الباری: ۲۹۷/۳

(۲) تہذیب الکمال: ۳۵/۸-۳۸، الطبقات الكبرى لابن سعد: ۲۹۱/۷، سیر أعلام النبلاء: ۱۲۶/۶، تہذیب

التہذیب: ۸۲/۳، إكمال تہذیب الکمال للمغلطائی: ۳۰۹/۱

۳۔ میمون بن سیاہ

ان کا تعارف کشف الباری کی اسی جلد میں باب: فضل استقبال القبلة، کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

تعلیق کا ترجمہ

حمید نے کہا کہ میمون بن سیاہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ اے ابو حمزہ! کون سی چیز آدمی کے جان و مال کو حرام کر دیتی ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ جو شخص اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور ہمارے قبیلہ کی طرف منہ کرے، ہماری طرح نماز ادا کرے، اور ہمارے ذبح کیے ہوئے جانوروں کا گوشت کھائے تو وہ مسلمان ہے، جو مسلمانوں کا حق ہوتا ہے، وہی اس کے لیے ہے اور جو مسلمانوں پر لازم ہے، وہی اس پر لازم ہے۔

شرح تعلیق

یا ابا حمزہ! یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی کنیت ہے (۲)۔

وما یحرم؟ اصل کی روایت میں اس جملہ کی ابتداء میں ”و“ نہیں ہے، اثبات کی صورت میں اس ”واو“ میں دو احتمال ہیں: ایک یہ کہ یہ استینافیہ ہو اور ”ما یحرم“ سے کلام مستأنف ہو۔ اور دوسرا احتمال ”واو“ عاطفہ ہونے کا ہے، اس صورت میں اس کا معطوف علیہ ”شیعی“ محذوف ہوگا، یعنی عبارت اس طرح ہو گی: ”سأل عن شیعی ثم قال: وما یحرم“ (۳)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں پر اشکال یہ ہے کہ جواب سوال کے مطابق نہیں ہے کیوں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سبب

(۱) کشف الباری، کتاب الصلوة، باب: فضل استقبال القبلة، ص: ۱۸۰

(۲) عمدة القاري: ۱۸۹/۴۔ إرشاد الساري: ۵۵/۲

(۳) فتح الباري: ۱/۶۴۵۔ عمدة القاري: ۱۸۹/۴۔ إرشاد الساري: ۵۵/۲

تحریم (یعنی: کون سی چیز آدمی کی جان و مال کو حرام کرتی ہے) کے متعلق سوال کیا گیا تھا، اس کے جواب میں انہوں نے ”من شهد أن لا إله إلا الله“ فرمایا، تو ظاہر ہے کہ جواب سوال کے مطابق نہیں ہوا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے اصولی طور پر جواب دیا، بایں معنی! کہ جو شخص کلمہ شہادت کا اقرار کرے، ہمارے طریقہ پر نماز پڑھے، ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرے، اور ہمارے ذبیحہ کو استعمال کرے تو ایسا شخص مسلمان ہے، اور مسلمان کا خون بہانا اور اس کے مال کے درپے ہونا حرام ہے۔
یعنی: انہوں نے جس طرز پر جواب دیا اس سے خود بخود علم ہو گیا کہ کیا چیز مسلمانوں کے جان و مال کو حرام کرتی ہے (۱)۔

ما للمسلم: مراد جو منافع مسلمانوں کو پہنچیں گے، وہی اس مسلم کو ملیں گے۔

ما علی المسلم: مراد جو مضرت مسلمانوں کے لیے ہوگی وہی اس مسلم کے لیے ہوگی (۲)۔

تعلیق کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ یہ ایک اور استاد پیش کر رہے ہیں، ماقبل میں ان کے استاد پہلی حدیث میں عمرو بن عباس تھے، دوسری حدیث میں نعیم تھے، اور یہاں علی بن المدینی کی روایت بیان کر رہے ہیں، اسی باب کی پہلی حدیث میں میمون بن سیاہ کی روایت پیش کی تھی، یہاں اس کی تقویت بیان کرنا مقصود ہے، وہاں میمون سے نقل کرنے والے منصور بن سعد تھے، اور یہاں حمید الطویل ہیں، اس لیے یہ حمید کی روایت منصور کی روایت کے متابع ہے، اور یہ دونوں میمون سے روایت کر رہے ہیں، اس طرح تائید ہوگئی، اور سماع کی تصریح بھی ہوگئی، پہلی روایت میں عن انس بن مالک تھا اور یہاں ”سأل“ ہے تو یہ سماع ہو گیا (۳)۔



(۱) فتح الباری: ۱/۶۴۵ - عمدة القاري: ۱۸۹/۴

(۲) عمدة القاري: ۱۸۹/۴ - إرشاد الساري: ۵۵/۲

(۳) عمدة القاري: ۱۸۹/۴ - إرشاد الساري: ۵۵/۲

۲- باب (۱) : قِبْلَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَأَهْلِ الشَّامِ ، وَالْمَشْرِقِ .

لَيْسَ فِي الْمَشْرِقِ وَلَا فِي الْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ ، لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : (لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ ، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا) .

ترجمہ الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”میں بیان کر چکا ہوں کہ امام بخاریؒ کی ساری کمائی ان کے تراجم ہیں اور میں نے یہ بھی بیان کیا تھا کہ چونکہ امام بخاریؒ کا وظیفہ طرق استنباط ہے، اس لیے تعلیم کے لحاظ سے بخاری شریف درجہ ثالث میں ہے، گو فضیلت کے لحاظ سے سب سے مقدم ہے اور ساری روایات بخاری صحیح ہیں، اگر کسی نے کلام کیا ہے تو غلط کیا ہے، تو ان کے تراجم کا اثبات خود ایک معرکہ الآراء چیز ہے اور پھر میں نے باب: ”من بدأ بالحلاب والطيب“ میں یہ بتلایا تھا کہ کچھ تراجم ایسے بھی ہیں، جن کے اندر شراح و مشائخ نے طبع آزمائی فرمائی ہے اور اپنی کوشش صرف فرمائی ہے اور پھر یہ بھی معلوم نہیں کہ امام بخاریؒ کی غرض ان ابواب سے کیا ہے؟ گو توجیہ ہر جگہ کرتے ہیں، چنانچہ! یہاں بھی توجیہ بیان کروں گا، کیونکہ یہ باب بھی ان ہی ابواب میں سے ہے جو معرکہ الآراء ہیں۔

حضرت امام بخاریؒ فرماتے ہیں: ”باب قبلة أهل المدينة وأهل الشام“ اہل مدینہ کا قبلہ تو جنوب میں ہے، اس لیے کہ ”مکہ“ مدینہ سے جنوب کی طرف واقع ہے اور اہل شام کا قبلہ بھی جنوب میں ہے، اس لیے کہ ”شام“ مدینہ سے شمال کے اندر واقع ہے، یہاں تک تو کوئی اشکال نہیں، مگر آگے جو ”والمشرق“ کا حضرت امام بخاریؒ نے بڑھا دیا ہے، یہ کسی طرح صحیح نہیں ہوتا، اس لیے کہ بعض شراح کی رائے تو یہ ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے۔ اور بعض [شراح] کی رائے ہے کہ یہ اشکال اُس وقت ہوتا ہے، جب کہ اس [والمشرق] کو ”جز“ کے ساتھ پڑھا جائے، اور اگر اس [والمشرق] کو ”رفع“ کے ساتھ پڑھا جاوے اور خبر محذوف مانی جائے تو پھر

(۱) کشف الباری میں الدكتور مصطفیٰ دیب البغا کے جس نسخے کو بطور متن کے بنیاد بنایا گیا ہے، اس نسخے کے مطابق اس باب کا نمبر ”ابواب القبلة“ کے تحت ”دو“ ہے، جب کہ دیگر نسخ میں جو فتح الباری، عمدة القاری، ارشاد الساری وغیرہ میں ہیں، کے مطابق اس باب کا نمبر ”انیتس“ ہے۔

کوئی اشکال نہیں، اس صورت میں تقدیری عبارت یہ ہوگی: ”والمشرق بخلافهما“، یعنی: ”قبلۃ اهل المشرق قبلۃ اهل مدينة والشام“، مگر اس توجیہ پر اشکال یہ ہے کہ پھر اس مخالفت میں مشرق ہی کی کیا تخصیص ہے؟ مغرب کا بھی قبلہ ان دونوں کے خلاف ہے، علامہ عینیؒ اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہاں ”والمغرب“ محذوف ہے، علیٰ طریقۃ قوله تعالیٰ: ﴿سرابیل تقيکم الحر﴾ أي: والبرد یعنی: أحد المتقابلین کے ذکر پر اکتفاء کر لیا۔ کیونکہ دوسرا خود سمجھ میں آجائے گا، مگر اس مجموعے پر دو اشکال وارد ہوتے ہیں: ایک تو یہ کہ پھر یہ ترجمہ شان بخاریؒ کے موافق نہیں رہتا، کیونکہ یہ بات تو بالکل ظاہر ہے کہ جو ایک جہت والوں کا قبلہ ہوگا وہ دوسری جہت والوں کا نہیں ہوگا۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں: ”والمشرق“ جو روایت میں مذکور ہے وہ ”جر“ کے ساتھ ہے۔

اب تم یہ سنو کہ ”والمشرق“ جر کے ساتھ ہے نہ کہ رفع کے ساتھ، اب اشکال جو یہاں پیش آیا اس کی وجہ یہ ہے کہ ”والمشرق“ سے عام مراد مراد لیا گیا ہے، حالانکہ حضرت امام بخاریؒ کی غرض اس سے عام نہیں ہے، بلکہ خاص ہے۔ اور خاص ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے خاص خطے کے لوگ مراد ہیں، جو بخارا و مرو وغیرہ کے ہیں، یہ علاقے اُس زمانے میں ”مشرق“ کہلاتے تھے، اور ”شام“ چونکہ اس سے مغرب میں واقع ہے، اس لیے وہ ”مغرب“ کہلاتا تھا، تو یہاں پر ”مشرق“ سے مراد خاص بخارا اور مرو وغیرہ ہیں، جو ”شام“ کے مقابل میں مراد ہیں اور اہل شام ان کے مقابل میں ”مغرب“ میں ہیں اور بخارا و مرو وغیرہ سے قبلہ جنوب کی جانب میں ہے، لہذا جو اہل مدینہ و شام کا قبلہ ہے، وہی اہل مشرق خاص یعنی: اہل بخارا و مرو وغیرہ کا قبلہ ہوا۔ مگر چونکہ مرو وغیرہ تھوڑا سا مشرق میں دے کر واقع ہے، اس لیے حضرت عبداللہ بن مبارکؒ سے امام ترمذیؒ نے ترمذی شریف میں واختار ابن المبارك لأهل مرو التیاسر نقل کیا ہے کہ ذرا سبائیں طرف کو مائل ہو کر نماز وغیرہ پڑھیں۔ اب اشکال نہیں رہا اور کوب الدری صفحہ ایک سو باسٹھ جلد اول کے حاشیہ میں جہاں حضرت ابن المبارکؒ کا یہ مقولہ ترمذی میں مذکور ہے، وہاں بخارا اور مرو، مکہ، مدینہ اور شام کی صورت بنا کے میں نے واضح کر دیا ہے کہ مطلق اہل مشرق کا قبلہ مغرب ہے، جیسے: ہم بالکل مشرق کے اندر واقع ہے، لہذا مغرب ہے (۱)۔

حضرت کشمیریؒ کی رائے

امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ اہل مدینہ اور کعبہ کے لحاظ سے اسی کی سمت میں واقع ہونے والے ملک شام اور مدینہ طیبہ سے مشرق والے بلاد کا قبلہ ان کی مشرقی و مغربی سمت میں نہیں ہے اور اسی لیے حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت مشرق و مغرب کی سمت میں تمہارے لیے رخ کرنے کی اجازت ہے کہ یہ کعبہ معظمہ کی تعظیم میں مغل نہیں ہے، امام بخاریؒ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دنیا کے کسی حصہ کے لوگوں کے لیے بھی مشرق و مغرب کی سمت میں قبلہ نہیں ہے، کیوں کہ امام بخاریؒ جیسے جلیل القدر علامہ زماں سے اس کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی۔

تاہم علامہ ابنِ بطلالؒ نے امام کی یہی مراد قرار دے کر اس کو صحیح کرنے کی یہ توجیہ کی کہ کعبہ کے مشرق و مغرب میں بھی جن کے بلاد اس خط کے نیچے واقع ہیں، جو مشرق و مغرب تک کعبہ کے اوپر سے گزرتا ہے، صرف ان کو چھوڑ کر باقی ان سب کے لیے جو اس خط کے دائیں بائیں آباد ہیں، انحراف کی وجہ سے جواز کی گنجائش ہے، جس طرح حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ نے کیا کہ شام جا کر عیسائیوں کے زمانہ کے سمت قبلہ پر بنے ہوئے بیت الخلاؤں کا استعمال انحراف کے ساتھ کیا اور چونکہ اس معمولی انحراف کے وہ عادی نہ تھے، اس کو طبعاً و عادتاً مکروہ سمجھ کے استغفار کو بھی اختیار کیا۔

محقق عینیؒ نے علامہ موصوفؒ کی اس توجیہ کو ذکر کر کے اس پر نہ صرف یہ کہ کوئی نقد نہیں کیا، بلکہ اس کو اور زیادہ سنبھال کر پیش کر دیا ہے، جس سے دونوں توجیہ اپنی اپنی جگہ درست ہو جاتی ہیں، یعنی: امام بخاریؒ کی مراد صرف اہل مدینہ، اہل شام اور مدینہ سے مشرق کی سمت والے بلادِ عرب ہوں، تب تو بات صاف ہی ہے، لیکن اگر ابنِ بطلالؒ والی توجیہ مراد ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ہے کہ مشرق و مغرب سے مراد مشرق و مغرب کی تمام سمتیں ہو سکتی ہیں، ٹھیک درمیانی خطِ مشرق و مغرب کو چھوڑ کر جنوب و شمال کی طرف تھوڑا سا انحراف بھی بول و غلط کے وقت کافی ہے اور یہی تشریق و تغریب ہے، جس میں کعبہ معظمہ کی تعظیم کے خلاف کوئی بات نہیں ہے اور چونکہ ٹھیک درمیانی خط والے بہ نسبت دوسروں کے بہت کم لوگ ہوں گے، ان کی طرف گویا اس عام حکم میں تعرض نہیں کیا گیا، محقق عینیؒ نے اس توجیہ میں خاص طور سے انحراف مذکور کے ساتھ عند الغلط کی بھی قید ظاہر کر دی، تاکہ معلوم ہو کہ جس طرح یہاں امت سے تنگی رفع کرنے کے لیے بول و غلط کے وقت تھوڑے انحراف بہ سنتِ شمال

وجنوب کو شریعت نے کافی قرار دیا ہے، اسی طرح دوسری طرف بھی تنگی رفع کرنے کے لیے نماز میں استقبال قبلہ کے واسطے ربع دائرہ تک کا توسع جائز کر دیا گیا ہے، دونوں جگہ توسع ملحوظ ہے، واللہ درالمحقق العینی اور شاید اسی لیے عینی نے اس بحث کے شروع میں یہ الفاظ ادا کیے ہیں کہ یہاں ہمیں قلم دبا کر ذرا زوردار تحریر لکھنی ہے، کیوں کہ بعض دوسرے لوگوں نے خواہ مخواہ دوران کار بحثوں کا رخ اختیار کیا ہے۔

یہاں سے دوسری حدیث ترمذی وغیرہ کی مراد بھی واضح ہوگئی، جس میں ”ما بین المشرق والمغرب قبلۃ“ وارد ہے، محقق عینی نے لکھا کہ وہ بھی صرف مدینہ اور اس کی سمت پر واقع بلاد و ممالک کے لیے ہے اور جس طرح ان کے لیے وسعت ہے، ایسی ہی وسعت مشرق و مغرب کی سمت میں رہنے والوں کے لیے بھی جنوب و شمال کے لحاظ سے ہوگی اور اس سے قبلہ کی سمت میں ربع دائرہ تک کی وسعت کا جواز بھی ملتا ہے، یعنی: جس طرح اہل مدینہ اور دوسرے کعبہ معظمہ سے شمال میں رہنے والوں کے لیے قبلہ کا رخ ما بین المشرق والمغرب وسیع ہے، اسی طرح اہل مشرق کے لیے ما بین الشمال والجوب وسعت ہوگی (۱)۔

علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہاں ”والمشرق“ کا کیا مطلب ہے؟ اس میں شارحین نے بہت خطا کر دیا ہے، دراصل امام بخاریؒ کا مطلب یہ ہے کہ مدینہ اور شام والوں کا قبلہ کیا ہے (اُسے اس باب میں بیان کروں گا)، ”والمشرق“ یعنی: اہل مشرق کا قبلہ کیا ہے؟ وہ بھی معلوم ہوگا۔ (امام بخاریؒ نے یہاں صرف مشرق کا ذکر کیا ہے) مغرب کا ذکر نہیں کیا، گو مراد وہ بھی ہے، مگر مشرق و مغرب (ان دو) ضدین میں سے فقط ایک کا ذکر کافی سمجھا، مراد دونوں ہیں۔ جیسا کہ ﴿واجعل لکم سرآیل تقیکم الحر﴾ (النحل: ۸۱) (میں ضدین یعنی: حرو برد میں سے صرف ایک کا ذکر کیا گیا ہے، اگرچہ دونوں مراد ہیں)۔ الغرض مطلب یہ ہے کہ مدینہ اور شام والوں کا قبلہ تو بالتحصیص ذکر کروں گا، یہ دونوں حدیث میں منصوص ہیں، اسی سے اہل مشرق و مغرب کا قبلہ معلوم ہو جائے گا (۲)۔

(۱) انوار الباری: ۱۲/۱۹۳، ۱۹۴

(۲) فضل الباری: ۳/۱۰۴، ۱۰۵

حضرت کاندھلوی رحمہ اللہ کی رائے

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس ترجمہ سے مراد یہ ہے کہ اہل مدینہ اور اہل شام کا قبلہ مشرق اور مغرب کی جانب نہیں ہے، بلکہ جنوب اور شمال کی جانب ہے، دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ اور اہل شام کے لیے مشرق اور مغرب کی جانب رخ کر کے قضائے حاجت کو مباح قرار دیا ہے، اور مشرق سے مراد بلاد عربیہ کا مشرق ہے نہ کہ پورے عالم کا مشرق۔ خلاصہ کلام امام بخاریؒ کا مقصود اس ترجمہ سے صرف اہل مدینہ اور اہل شام کے قبلہ کا ذکر کرنا ہے، نہ کہ پوری دنیا والوں کے سمت قبلہ کا ذکر (۱)۔

علامہ ابن بطلال اور علامہ کورانی رحمہما اللہ کی آراء

اس بارے میں صحیح البخاری کے قدیم ترین شارح علامہ ابن بطلال رحمہ اللہ نے ایک ایسی توجیہ بیان فرمادی جسے مؤخرین شراح حدیث میں سے کسی بھی شارح نے قبول نہیں کیا، وہ یہ کہ ترجمۃ الباب میں مذکور لفظ ”مشرق“ سے صرف اہل مدینہ یا اہل شام کا مشرق مراد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد پوری دنیا کے مشرق والے ہیں اور بظاہر انہی کی تائید میں علامہ کورانی رحمہ اللہ نے بھی اپنی شرح بخاری ”الکوثر الجاری“ میں اسی قول کو ذکر کیا ہے (۲)۔

چنانچہ اس کی تردید میں سب سے تفصیلی کلام علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ کا ہے، انہوں نے اس قول کی خرابیوں کی بیان کیا ہے، ان کے علاوہ اکثر شراح (حافظ ابن حجر، علامہ عینی، علامہ قسطلانی، شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی، اور مولانا محمد ادریس کاندھلوی وغیرہ رحمہم اللہ) نے اس توجیہ کو اختیار نہیں کیا، بلکہ مشرق سے مراد اہل مدینہ کا مشرق ہی مراد لیا ہے (۳)۔

خلاصہ کلام

یہ ترجمہ مشکل تراجم میں شمار کیا جاتا ہے، لیکن مشکل نہیں ہے، یوں سمجھا جائے کہ بعض نسخے تو وہ ہیں،

(۱) تحفة القاري: ۴۶۲/۳

(۲) شرح ابن بطلال: ۶۱/۲، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶،

جن میں ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب قبلہ“ آیا ہے، یعنی: ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“ کے بعد لفظ ”قبلہ“ مذکور ہے، جو نسخہ ہمارے سامنے ہے اس میں بھی اسی طرح ہے، اس صورت میں یہ کہنا پڑے گا کہ لفظ ”باب“ مضاف ہے اور ”قبلہ اهل المدينة“ میں لفظ ”قبلہ“ مضاف الیہ مضاف ہے اور ”اهل المدينة، واهل الشام، والمشرق“ یہ تینوں بذریعہ عطف لفظ ”قبلہ“ کا مضاف الیہ ہیں، اور معنی یہ ہیں کہ یہ باب اہل مدینہ اور اہل شام اور اہل مشرق کے قبلہ کو بیان کرنے کے لیے ہے۔ ان تینوں میں اہل مدینہ اور اہل شام تو معروف (بلاد) ہیں، اور آخر میں جو ”مشرق“ ہے، اُس سے مراد ”مشرق مدینہ“ ہے، مدینہ کے مشرق میں جو لوگ آباد ہیں، جیسے نجد اور عراق والے، اُن کے قبلہ کو بیان کرنا چاہتے ہیں، سوال ہوا کہ کیا ہے ان کا قبلہ؟ جواب دیا گیا کہ ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“، ان کا قبلہ نہ مشرق میں ہے اور نہ مغرب میں ہے، بلکہ جانب جنوب میں ہے، مطلب یہ کہ یہ ایک جملہ سوال کا جواب دینے کے لیے لایا گیا ہے، اور ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“ میں ”المشرق“ سے مراد عام مشرق نہیں ہے، بلکہ مشرق اہل مدینہ اور مغرب اہل مدینہ مراد ہے، یہ تو ایک حل ہوا عبارت کا جو بالکل واضح ہے، یہاں ایک ذرا سا اشکال ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ نے ”قبلہ اهل المدينة واهل الشام والمشرق“ میں صرف مشرق کا ذکر کیا ہے، مغرب کا ذکر نہیں کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مدینہ کے مشرق میں تو بڑی مسلمانوں کی ایک بڑی آبادی تھی، اس لیے ان کا ذکر کر دیا اور مغرب مدینہ میں تو آبادی نہیں تھی اس لیے ذکر نہیں کیا۔

پہلا لفظ ”المشرق“ جو اہل مدینہ اور اہل شام کے بعد مذکور ہوا، اس سے مراد ”مشرق اہل مدینہ“ ہے، اس میں نجد اور عراق کا علاقہ داخل ہے۔ اور دوسرا جملہ جو ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“ ہے، یہ جملہ مستانفہ ہے، اس لیے بغیر واؤ کے لایا گیا ہے، یہ جملہ درحقیقت ایک سوال کا جواب بنے گا کہ آپ ان تینوں کا قبلہ بیان کرنا چاہتے ہیں تو بتلایئے! جواب دیا گیا کہ ان تینوں کا قبلہ نہ مشرق مدینہ میں ہے اور نہ ہی مغرب مدینہ میں ہے، لہذا اب دو جہتیں رہ گئیں: یا جنوب مدینہ یا شمال مدینہ؛ ظاہر ہے کہ شمال مدینہ میں تو بیت المقدس آتا ہے، تو جنوب مدینہ میں کعبہ واقع ہوا، لہذا معلوم ہوا کہ ان کا قبلہ مدینہ کے جنوب میں ہے۔

دوسری صورت: جہاں ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“ کے بعد لفظ ”قبلہ“ نہیں ہے، بعض نسخوں میں ایسا بھی ہے، اس صورت میں لفظ ”باب“ پر تین پڑھی جائے گی اور ”قبلہ“ مرفوع ہوگا، اور ”اهل

المدينة، وأهل الشام، والمشرق“ اپنے معطوفات کے ساتھ مل کر ”قبلۃ“ مضاف کے لیے مضاف الیہ ہو کر مبتداء ہوگا اور اس کے لیے ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“ خبر بنے گی۔ مطلب یہ بنے گا کہ اہل مدینہ، اہل شام اور اہل مشرق کا قبلہ نہ تو مشرق میں ہے اور نہ ہی مغرب میں۔

اس توجیہ پر ایک اشکال ہوتا ہے کہ ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“ میں ”لیس“ نہیں، ”لیست“ آنا چاہیے تھا، کیوں کہ ”لیس“ کی مذکر ضمیر ”قبلۃ“ کی طرف لوٹ رہی ہے، حالانکہ مرجع مؤنث ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ”قبلۃ“ کو ”مستقبل“ کے معنی میں لے لیا جائے اور لیس کی مذکر ضمیر کو اس کی طرف لوٹا لیا جائے۔

مذکورہ تفصیل کے بعد یہ اشکال کرنا کہ امام بخاریؒ نے کہہ دیا ہے کہ ”لیس فی المشرق ولا فی المغرب“ مشرق و مغرب میں تو قبلہ ہی نہیں ہے، حالاں کہ اہل ہند اور اہل بخارا کا اور اہل چین وغیرہ سب کا قبلہ مغرب کی جانب ہوتا ہے، تو اس کا جواب بھی بتا دیا گیا کہ یہاں مشرق سے ”مشرق مدینہ“ اور مغرب سے ”مغرب مدینہ“ مراد ہے، مطلقاً ”عام جانب مشرق“ اور ”عام جانب مغرب“ مراد نہیں ہے۔

دوسری بات یہ کہ یہاں مذکورہ حدیث یا باب میں صرف اہل مدینہ، اہل شام اور اہل مشرق کا قبلہ بتلانا مقصود ہے، تمام عالم کا قبلہ بیان کرنا مقصود نہیں ہے۔ اس لیے اگر اہل ہند کا قبلہ مغرب میں ہوتا ہے اور جو لوگ انتہائے مغرب میں آباد ہیں، ان کا قبلہ جانب مشرق میں ہوتا ہے تو بالکل ہو سکتا ہے، اس سے یہاں تعرض مقصود ہے ہی نہیں۔ (۱)

تعلیق

لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”لا تستقبلوا القبلة بغائط أو بول، ولكن

شرقوا أو غربوا“.

تعلیق کا ترجمہ

(اہل مدینہ، اہل شام اور اہل مشرق کا قبلہ نہ مشرق میں ہے اور نہ ہی

(۱) ملخص از فتح الباری: ۱/۶۴۵، عمدة القاری: ۴/۱۹۱، ۱۹۰، إرشاد الساری: ۱/۵۶، ۵۷، فیض

مغرب میں) اس دلیل کی وجہ سے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
(قضائے حاجت) پاخانہ یا پیشاب کرنے کے وقت قبلہ کی طرف رخ نہ کرو،
لیکن مشرق یا مغرب کی طرف رخ کرلو۔

تعلیق کی تخریج

مذکورہ تعلیق کو انہی الفاظ سے امام نسائی رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں موصولاً نقل کیا ہے، ملاحظہ ہو:

أخبرنا محمد بن منصور قال: حدثنا سفیان، عن
الزهري، عن عطاء بن يزيد، عن أبي أيوب رضي الله عنه، أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها لغائط أو
بول، ولكن شرقوا أو غربوا (۱)۔

تعلیق کا مقصد

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے اس حدیث کے عموم سے دلیل پکڑی ہے کہ صحراء اور
آبادیاں اس حکم میں برابر ہیں کہ ان دونوں جگہوں میں قضائے حاجت کے وقت نہ استقبال قبلہ جائز ہے اور نہ
ہی استدبار قبلہ۔ اور مذکورہ حدیث کو ترجمۃ الباب کے اثبات کے لیے دلیل بنایا ہے۔

فقہائے احناف کثر اللہ سودا، ہم کا یہی مذہب ہے اور امام احمدؒ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے،
جب کہ امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ اس بات کی طرف گئے ہیں کہ قضائے حاجت کے وقت استقبال قبلہ
صحراء میں تو ناجائز ہے لیکن آبادیوں میں جائز ہے (۲)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حضرت امام بخاریؒ نے لقول النبي صلى الله عليه وسلم: ”لا تستقبلوا القبلة بغائط أو بول،
ولكن شرقوا أو غربوا“ ذکر فرمایا کہ مشرق و مغرب میں اہل مدینہ و من علی سمتہم کا

(۲) عمدة القاري: ۱۹۱/۴

(نوٹ) اس موضوع پر (یعنی: مذاہب ائمہ پر) تفصیلی کلام کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: ”لا تستقبل القبلة بغائط أو
بول إلا عند البناء: جدار أو نحوه“ میں گزر چکا ہے۔

قبلہ نہیں ہے، اسی کے ساتھ ان لوگوں کے قول پر بھی رد فرمادیا، جو کہتے ہیں کہ ”ولکن شرقوا أو غربوا“ کا خطاب عام ہے۔ اہل مدینہ اور ان کے غیر سب مشرق و مغرب کی طرف بحالتِ استیحاء استقبال کر سکتے ہیں، خواہ قبلہ سامنے ہو یا پیچھے ہی کیوں نہ ہو (۱)۔

حدیث باب

۳۸۶ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ ^(۲) : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ ، فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا ، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا) .
 قَالَ أَبُو أَيُّوبَ : فَقَدِمْنَا الشَّامَ ، فَوَجَدْنَا مَرَا حِيضَ بَنِي قَيْلَ الْقِبْلَةَ ، فَتَنَحَّرَفُ ، وَنَسْتَعْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى .

ترجمہ

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم قضائے حاجت کے لیے جاؤ تو قبلہ کی جانب نہ منہ کرو، نہ پیٹھ۔ البتہ مشرق یا مغرب کی جانب رخ کرلو۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ پھر ہم ملکِ شام پہنچے تو ہم نے وہاں بیت الخلاء قبلہ کے رخ پر بنے ہوئے پائے، تو (قضائے حاجت کے وقت) ہم اپنا رخ قبلہ سے تھوڑا سا پھیر لیتے تھے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے تھے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ رجال ہیں:

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۴۴/۲، الكنز المتواری: ۸۲/۴، سراج القاری: ۴۳۰/۲

(۲) مر تخریجہ رقم الحدیث: ۱۴۴، کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: ”لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا

عند البناء: جدار أو نحوه“

علی بن عبد اللہ

یہ حضرت ابوالحسن علی بن عبد اللہ بن جعفر بن نجیح سعدی البصری رحمہ اللہ ہیں، ابن المدینی کے نام سے معروف ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ”الفہم فی العلم“ میں گزر چکے ہیں (۱)۔

سفیان

یہ مشہور امام حدیث، تبع تابعی حضرت ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری کو فی رحمہ اللہ ہیں۔ ان کے تفصیلی حالات کتاب الایمان، باب: ”علامة المنافق“ کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

زہری

یہ امام محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب زہری رحمہ اللہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات کشف الباری، کتاب: ”بدء الوحی“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں (۳)۔

عطاء بن یزید اللیشی

یہ ابو محمد یا ابو یزید عطاء بن یزید اللیشی، ثم الجندی المدنی، ثم الشامی رحمہ اللہ ہیں۔ ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء: جدار أو نحوه، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۲۹۷/۳

(۲) کشف الباری: ۲۷۸/۲

(۳) کشف الباری: ۳۲۶/۱

(۴) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء: جدار أو نحوه، رقم

حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ

یہ میزبان رسول، حضرت ابوایوب خالد بن زید بن کلیب بن ثعلبہ بن عبدعوف بن غنم الانصاری النجاری الخزرجی رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے بھی تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء: جدار أو نحوہ، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

شرح حدیث

إذا أتيتم الغائط، فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرقوا أو غربوا.

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم قضائے حاجت کے لیے جاؤ تو قبلہ کی جانب نہ منہ کرو، نہ پیٹھ۔ البتہ مشرق یا مغرب کی جانب رخ کرلو۔

اس جملے کی تشریح، متعلقہ مسئلہ اختلافِ ائمہ اور وجہ ترجیحِ احناف پوری شرح و بسط کے ساتھ کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء: جدار أو نحوہ، رقم الحدیث: ۱۴۴ میں گزر چکی ہے۔

قال أبو أيوب: فقدمنا الشام، فوجدنا مراحيض بنيت قبل القبلة، فنحرف، ونستغفر الله تعالى.

حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ پھر ہم ملکِ شام پہنچے تو ہم نے وہاں بیت الخلاء قبلہ کے رخ پر بنے ہوئے پائے، تو (قضائے حاجت کے وقت) ہم اپنا رخ قبلہ سے تھوڑا سا پھیر لیتے تھے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے تھے۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اب تم یہ سنو کہ حضرت امام بخاریؒ نے اس

(۱) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء: جدار أو نحوہ، رقم

[ٹکڑے] کو وہاں ذکر نہیں فرمایا، جہاں استقبال واستدبار کا ذکر ہے، بس صرف حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کر دی، کیوں کہ وہ اُن کے موافق تھی“ (۱)۔

فقدنا الشام،

حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ پھر ہم ملکِ شام پہنچے۔

حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا مذکورہ کلام شام میں ہوا یا مصر میں؟

صحیح البخاری کی مذکورہ حدیثِ مبارکہ میں ہے کہ حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے بات ملکِ شام کی نقل کی، جب کہ سنن نسائی کی روایت میں ہے کہ راوی حدیث حضرت رافع بن اسحاق نے حضرت ابوایوب رضی اللہ عنہ سے سنا، اس حال میں کہ وہ مصر میں تھے..... إلخ (۲)

تو اس بارے میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ، شیخ ولی الدین العراقي رحمہ اللہ کے حوالے سے اور علامہ سندھی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ صحیحین کی روایت میں یہ ہے کہ یہ معاملہ ملکِ شام میں پیش آیا، لیکن ان دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے اور نہ ہی یہ دونوں ایک دوسرے کے معارض ہیں، اس لیے کہ اس بات کا امکان موجود ہے کہ حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا یہ کلام مصر میں بھی ہوا ہو اور شام میں بھی (۳)۔

اور شیخ مختار بن محمد الشنقِطی رحمہ اللہ اپنی شرح سنن النسائی ”شروق أنوار المنن الكبرى الإلهية“ میں اسی بات پر مزید فرماتے ہیں کہ (علامہ عراقی اور علامہ سندھی رحمہما اللہ کی) یہ بات زیادہ قرین قیاس ہے

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۴۲/۲

(۲) أخبرنا محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قراءة عليه وأنا أسمع واللفظ له عن ابن قاسم قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن رافع بن إسحاق أنه سمع أبا أيوب الأنصاري وهو بمصر يقول: والله ما أدري كيف أصنع بهذه الكرايس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط أو البول فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها“. (سنن النسائي، كتاب الطهارة، النهي عن استدبار القبلة عند الحاجة، رقم الحديث: ۲۰)

(۳) حاشية السيوطي، والسندھی علی سنن النسائي، كتاب الطهارة، باب: النهي عن استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، رقم الحديث: ۲۰، ۲۵/۱

ذخيرة العقبي شرح سنن النسائي، كتاب الطهارة، باب: النهي عن استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، رقم الحديث: ۲۰، ۴۴۳/۱

خاص طور پر جب کہ دونوں احادیث کا مخرج بھی مختلف ہے اس لیے کہ امام نسائی رحمہ اللہ کی تخریج کردہ حدیث کی سند دیگر ائمہ کی تخریج کردہ سند سے مختلف ہے، وہ اس طرح کہ اکثر ائمہ کی ذکر کردہ روایت امام زہریؒ کی ہے جو وہ عطاء بن یزید اللیشیؒ سے روایت کرتے ہیں اور امام نسائی رحمہ اللہ کی روایت اسحاق بن عبد اللہ کی ہے جو وہ رافع بن اسحاق سے روایت کرتے ہیں (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ علماء نے نسائی کی اس روایت کو غلط قرار دیا ہے اور علمائے موجدین فرماتے ہیں کہ قدم شام میں تھا اور روایت مصر میں بیان کی تھی (۲)۔

”الشام“ یہ مشہور شہر ہے، اس کا استعمال مذکور اور مؤنث دونوں طرح سے ہوتا ہے، اس کے ہمزہ کو تسہیلا الف کے ساتھ بھی پڑھا جاتا ہے، اس ملک کا نام حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے ”سام بن نوح“ کے نام پر رکھا گیا تھا، پھر عجمی لفظ ہونے کی بناء پر سین کوشین سے بدل دیا گیا (۳)۔

”مَرَّاحِيضُ“ بفتح الميم، وبالحاء المهملة والضاد المعجمة، جمع ہے ”مَرَّاحِضُ“ بکسر الميم کی، یہ ایسے مکان کا نام ہے، جسے قضائے حاجت کے لیے تیار کیا جاتا ہے (۴)۔

”فَنَحْرَفُ“ یہ اِنْحِرَاف سے ہے، یعنی: ہم قبلہ کی جانب سے پھر جاتے، ایک نسخے کے مطابق یہ لفظ ”فَنَحْرَفُ“ التَّحْرَف سے ہے۔ مراد دونوں کی ایک ہی ہے (۵)۔

”وَنَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ تَعَالٰی“ اور اللہ سے اپنے گناہوں پر مغفرت طلب کرتے تھے۔

(۱) شرح سنن النسائي المسمى بـ شروق أنوار المنن الكبرى الإلهية، كتاب الطهارة، باب: النهي عن استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، رقم الحديث: ۲۰، ۱/۱۴۷

(۲) تقرير بخارى شريف: ۱۴۱/۲

(۳) نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح معاني الآثار، كتاب الكراهة، باب: استقبال القبلة بالفروج للغائط والبول: ۱۸۹/۱۳، عمدة القاري: ۱۹۲

(۴) تهذيب اللغة، المادة: رحض: ۲۰۳/۴، لسان العرب، المادة: رحض: ۱۵۳/۷، نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح معاني الآثار، كتاب الكراهة، باب: استقبال القبلة بالفروج للغائط والبول:

۱۸۹/۱۳

(۵) عمدة القاري: ۱۹۲/۴

انحراف عن القبلة کا مطلب

انحراف عن القبلة کے دو معنی ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ ہم ملکِ شام میں بیت الخلاؤں کا رخ قبلے کی جانب دیکھ کر واپس ہو جاتے تھے، انہیں استعمال نہیں کرتے تھے اور اللہ سے استغفار کرتے تھے۔

انحراف عن القبلة پر استغفار کی وجہ

اس معنی پر اشکال ہو سکتا ہے کہ جب ان کو استعمال ہی نہیں کرتے تھے تو پھر استغفار کس بات پر کرتے تھے؟ اس اشکال کا پہلا جواب تو یہ ہے کہ یہ استغفار بنانے والوں کے لیے ہوتا تھا، کہ انہوں نے کیسا بُرا کام کیا (۱)۔

اس جواب کے بارے میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جن لوگوں نے یہ کہہ دیا ہے کہ وہ ان کے بنانے والوں کے لیے استغفار کرتے تھے، [تو] یہ غلط ہے، اس لیے کہ اس کے بنانے والے تو کفار تھے، ان کے لیے استغفار کا کیا مطلب؟ (۲)

اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ان کا استغفار اُن بنانے والوں پر اس لیے ہوتا تھا کہ [ملکِ شام میں] حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت موجود تھی، اس کے باوجود ان لوگوں نے قبلہ رخ بیت الخلا بنائے، یعنی: اُن پر انکار کرتے ہوئے استغفار کرتے تھے (۳)۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم استغفار کرتے تھے استقبالِ قبلہ سے، کہ اے اللہ! ہمیں قضائے حاجت کے وقت استقبالِ قبلہ سے ہمیشہ محفوظ رکھنا، ہم آپ سے اس بات پر معافی چاہتے ہیں کہ ہم قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھیں یا پیٹھ کر کے بیٹھیں (۴)۔

(۱) عمدة القاري: ۱۹۲/۴، الكوثر الجاري: ۸۰/۲، إرشاد الساري: ۵۷/۲، نخب الأفكار في تنقيح مباني

الأخبار في شرح معاني الآثار، كتاب الكراهة، باب: استقبال القبلة بالفروج للغائط والبول: ۱۸۹/۱۳،

كوثر المعاني الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري، الحديث الثالث: ۱۸/۷

(۲) تقرير بخاري شريف: ۱۴۲/۲، الكنز المتواري: ۸۳/۴، ۸۴

(۳) الكوثر الجاري: ۸۰/۲

(۴) عمدة القاري: ۱۹۲/۴، إرشاد الساري: ۵۷/۲، نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح =

ایک تیسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمیں جب کبھی بھی یہ بات نظر آتی تھی کہ لوگوں نے اس طریقے سے بیت الخلاء بنائے ہوئے ہیں تو ہمیں اپنے گناہ یاد آ جاتے تھے کہ جیسے انہوں نے یہ غلطی کی ہے اور گناہ کا کام کیا ہے، اسی طرح ہم نے بھی گناہ کے بہت سارے کام کیے ہوئے ہیں، اس لیے ہم اپنے گناہوں پر استغفار کرتے تھے، اہل تقویٰ کی یہ شان ہوتی ہے کہ وہ کسی کی غلطی دیکھ کر اپنی غلطیوں سے استغفار کیا کرتے ہیں (۱)۔

چوتھا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ بہت دفع انسان کسی منکر، بُری بات کو دیکھ کر استغفر اللہ کہتا ہے، اگرچہ وہ برائی اس صادر نہیں ہوئی ہوتی، فلا اشکال (۲)

انحراف عن القبلة کے دوسرے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ ہم ان بیت الخلاء کو استعمال کرتے تھے، لیکن بقدر استطاعت ٹیڑھا ہو کر بیٹھتے تھے، لیکن پھر بھی تھوڑی بہت چوک ہو جایا کرتی تھی اور کوتاہی واقع ہو جاتی تھی، اس لیے اس کوتاہی کے سرزد ہونے پر ہم استغفار کیا کرتے تھے (۳)۔

اس بارے میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: قاعدہ یہ ہے کہ مشغول لوگ جو ہوتے ہیں وہ پانچاخانہ میں اس وقت جاتے ہیں جب کہ شدت کے ساتھ تقاضا ہو، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا بھی یہی حال تھا کہ انتہائی مشغول ہوتے تھے اور جب شدت کے ساتھ طبیعت پر تقاضا ہوتا تب بیت الخلاء کا رخ فرماتے اور جلدی میں اس کا خیال نہ رہتا اور ان مرا حیض میں جو کہ قبلہ کی طرف بنائے گئے تھے، بیٹھ جاتے، مگر جب یاد آتا تو اپنا رخ پلٹتے اور اپنی غلطی پر گو وہ نسیاناً ہوتی تھی، نادم ہوتے اور استغفار کرتے تھے، بہر حال یہ حضرات اپنے فعل پر استغفار کرتے تھے (۴)۔

= معانی الآثار، کتاب الکراہۃ، باب: استقبال القبلة بالفروج للغائط والبول: ۱۳/۱۸۹، کوثر المعانی

الدراری فی کشف خبايا صحيح البخاري، الحديث الثالث: ۱۸/۷

(۱) عمدة القاري: ۴/۱۹۲، نخب الأفكار فی تنقیح مباني الأخبار فی شرح معانی الآثار، کتاب الکراہۃ،

باب: استقبال القبلة بالفروج للغائط والبول: ۱۳/۱۸۹، کوثر المعانی الدراری فی کشف خبايا صحيح

البخاري، الحديث الثالث: ۱۸/۷

(۲) الكوثر الجاري: ۲/۸۰

(۳) الكوثر الجاري: ۲/۸۰

(۴) تقرير بخاري شريف: ۲/۱۴۲، الكنز المتواري: ۴/۸۳، ۸۴، سراج القاري: ۲/۴۳۱

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے فوائد مستنبط ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

- ۱۔ قضائے حاجت کے وقت استقبال قبلہ اور استدبار قبلہ دونوں ناجائز ہیں (۱)۔
- ۲۔ استقبال قبلہ اور استدبار قبلہ کی کراہت صحرا اور آبادی دونوں جگہ ہے (۲)۔
- ۳۔ شعار اللہ کی تعظیم اور احترام پر تنبیہ معلوم ہوتی ہے (۳)۔
- ۴۔ اہل مدینہ اور اہل شام کے لیے جہت قبلہ کا مشرق و مغرب میں ہونا معلوم ہوتا ہے (۴)۔



(۱) عمدة القاري، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۲/۴۲۲

الشرح الميسر للصابوني، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۱/۲۳۵

(۲) التوضيح لشرح الجامع الصحيح لابن الملتن، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۴/۱۰۶

الشرح الميسر للصابوني، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۱/۲۳۵

(۳) عمدة القاري، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۲/۴۲۴

الشرح الميسر للصابوني، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۱/۲۳۵

(۴) أعلام الحديث للخطابي، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۱/۲۳۹

التوضيح لشرح الجامع الصحيح لابن الملتن، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۴/۱۰۶

الشرح الميسر للصابوني، كتاب الوضوء، باب: لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء، جدار أو نحوه، رقم الحديث: ۱۴۴، ۱/۲۳۵

تعلیق

وَعَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عَطَاءٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : مِثْلُهُ . [ر : ۱۴۴]

تعلیق کی تشریح و غرض

امام بخاری رحمہ اللہ نے سابقہ حدیث کی مطابعت کے لیے ایک اور سند پیش کی ہے، چنانچہ ”وعن الزهري“ کا عطف سابقہ سند میں ”حدثنا سفیان عن الزهري“ پر ہے، یعنی: سابقہ سند ”حدثنا علي بن عبد الله قال: حدثنا سفیان قال: حدثنا زهري، عن عطاء بن يزيد، عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه“ تھی اور موجودہ سند ”وعن الزهري عن عطاء قال سمعت أبا أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله“ ہے، اس طریق کا فائدہ یہ ہے کہ اس طریق میں اس بات کی تصریح ہے کہ عطاء نے حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے سماع کیا ہے، جب کہ سابقہ طریق میں سماع ثابت نہیں تھا (۱)۔

اور علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”سماع“ عنعنہ سے قوی ہوتا ہے، لیکن اس میں ضعف ہے ”عن الزهري“ کی تعلیق کی جہت سے (۲)۔

تو حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ بظاہر تو علامہ کرمانی رحمہ اللہ کی بات صحیح ہے، لیکن یہی حدیث مسند اسحاق بن راہویہ میں مسند موجود ہے، لہذا اب کوئی اشکال باقی نہیں رہتا (۳)۔



(۱) فتح الباری: ۱/۶۴۶، عمدة القاري: ۴/۱۹۲، ۱۹۳، الكوثر الجاري: ۲/۸۰، اللامع الصبيح شرح

الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۱۸/۳

(۲) شرح الكرمانی: ۵۸/۴

(۳) فتح الباری: ۱/۶۴۶، عمدة القاري: ۴/۱۹۳

۳- باب : قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» / البقرة: ۱۲۵ .

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے قیام کی جگہ کو جائے نماز بناؤ

ترجمۃ الباب کی غرض

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کی غرض اس باب سے کیا ہے؟! بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ”اتخذوا“ امر کا صیغہ ہے، اس سے بظاہر وجوب سمجھ میں آتا ہے، تو حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب منعقد فرما کر بتلا دیا کہ امر ایجابی نہیں ہے اور یہی میرے والد صاحب قدس سرہ کی رائے ہے۔ اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ”اتخذوا“ اپنے اطلاق کی وجہ سے مطلقاً اتخاذِ صلوٰۃ پر دلالت کرتا ہے، تو امام بخاریؒ نے اس کو ترجمہ گردان کر اور روایات ذکر فرما کر بتلا دیا کہ اس سے خاص رکعتی الطواف مراد ہے۔ اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ من مقامِ ابراہیم کے لفظ سے بظاہر اس مقام کی تخصیص معلوم ہوتی تھی، تو امام بخاریؒ نے روایات ذکر فرما کر اشارہ فرما دیا کہ کوئی تخصیص نہیں، بلکہ اس کے آس پاس کا حصہ بھی مقامِ ابراہیم میں داخل ہے، مقام خاص مراد نہیں۔“ (۱)

اور سراج القاری میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی نسبت سے لامع الدراری اور الكنز المتواری کی تحریرات کے خلاصہ کو اس طرح پیش کیا گیا ہے کہ

”اتخذوا“ امر کا صیغہ ہے اور امر کی اصل وجوب ہے اور مقامِ ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی تعمیر کی تھی، اور اس پتھر پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دونوں قدمین مبارکین کے نشانات موجود ہیں، یہ پتھر بیت اللہ کے سامنے نصب ہے۔ اور ”مصلیٰ“ کا مطلب قبلہ ہے۔ اب گویا آیت کا مفہوم یہ ہوا کہ مقامِ ابراہیم کی طرف نماز پڑھی جائے، حالانکہ مقامِ ابراہیم کی طرف نماز پڑھنے کو کوئی ضروری نہیں سمجھتا؛ اس لیے لامحالہ یا اتخذوا میں وجوب کے علاوہ کوئی اور معنی اختیار کیے جائیں، یا پھر

مقامِ ابراہیم میں توسع اختیار کیا جائے، چنانچہ! اکثر حضرات نے اتخذوا میں وجوب کے بجائے استحباب مراد لیا ہے اور مقامِ ابراہیم سے مراد وہی پتھر لیا ہے، جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدموں کے نشانات موجود ہیں، اس صورت میں جس نماز کو مقامِ ابراہیم میں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے وہ صرف تحیۃ الطواف کی دو رکعت ہیں، یعنی: وہ دو رکعتیں جو طواف کے بعد ادا کی جاتی ہیں، ان کے لیے تمام مقامات سے اولیٰ تر مقام: مقامِ ابراہیم ہے، یعنی: وہ جگہ جہاں یہ پتھر رکھا ہوا ہے، اور اگر ”اتخذوا“ کو اپنے اصل معنی، یعنی وجوب پر محمول کیا جائے تو ایسی صورت میں مقامِ ابراہیم میں توسع کر کے اس سے مراد کعبۃ اللہ لیا جائے گا؛ کیوں کہ کعبہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ کعبہ چوں کہ نماز کا قبلہ ہے؛ اس لیے ہر شخص مکلف ہے کہ اس کی طرف رُخ کر کے نماز پڑھے، اس صورت میں صیغۂ امر اپنے اصل یعنی: وجوب کے معنی میں ہوگا اور مقامِ ابراہیم سے مراد ”کعبہ“ ہوگا۔ (۱)“

علامہ فخر الدین احمد صاحب رحمہ اللہ کی رائے

صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں کہ اتخذوا صیغۂ امر وجوب کے لیے نہیں، بلکہ استحباب کے لیے ہے۔ لیکن اس صورت میں دشواری یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے ترجمہ کے ذیل میں جو تین روایات ذکر کی ہیں، اس تقدیر پر ان تینوں روایات میں سے پہلی روایت تو ترجمہ سے بلا تکلف منطبق ہو جائے گی، لیکن باقی دو روایتوں کو منطبق کرنے کے لیے تکلفات سے کام لینا ہوگا، اس لیے کہ امام بخاریؒ کی ذکر کردہ روایات کے پیش نظر بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”اتخذوا“ کو تو اپنے اصل معنی یعنی: وجوب پر محمول کیا جائے اور مقامِ ابراہیم میں توسع کر کے اس سے مراد بیت اللہ شریف لیا جائے، کیونکہ بیت اللہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ بیت اللہ چونکہ نماز کا قبلہ ہے اس لیے ہر شخص مکلف ہے کہ بیت اللہ کی طرف رُخ کر کے نماز پڑھے، اس صورت میں صیغۂ امر اپنی اصل یعنی: وجوب کے معنی میں رہا اور مقامِ ابراہیم کے معنی: بیت اللہ ہو گئے، اس صورت میں تینوں روایات کے انطباق میں کوئی دشواری نہ ہوگی (۲)۔

(۱) سراج القاری: ۴۳۲/۲، لامع الدراری: ۱۵۴/۱، ۱۵۵، الكنز المتواری: ۸۴/۴، ۸۵

(۲) ایضاح البخاری: ۱۱۷/۳، ۱۱۸

مقامِ ابراہیم کی مراد میں چند اقوال

اس سلسلہ میں علماء امت کے مختلف اقوال ہیں: (۱) وہ مقام جہاں وہ پتھر رکھا ہوا ہے، جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نشانات قدم ہیں۔ (۲) بیت اللہ شریف۔ (۳) مسجد حرام۔ (۴) پورا حرم شریف۔ ان چار مشہور اقوال میں سے ہم نے دوسرے معنی مراد لیے ہیں، تیسرے اور چوتھے معنی میں بہت زیادہ توسع ہے اور آیت کریمی کی مراد یہ ہے: ”بیت اللہ شریف کی کسی بھی حصہ کا استقبال نماز میں فرض ہے، چونکہ بیت اللہ وہ مقام ہے جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قائم فرمایا اور تعمیر کیا تھا اور تمہاری ملت؛ ملتِ ابراہیمی ہے اس لیے بیت اللہ کو تمہارا قبلہ مقرر کیا گیا۔“

یہ معنی مراد لینے کا ایک فائدہ تو یہ ہے کہ امام بخاریؒ کی ذکر کردہ روایات بے تکلف ترجمہ سے منطبق ہو جاتی ہیں، دوسرے یہ کہ امام بخاریؒ نے یہ باب؛ ابواب قبلہ میں ذکر کیا ہے، اگر اتنا خذوا کو استحباب پر محمول کیا جائے اور مقامِ ابراہیم سے مراد وہ خاص پتھر لیا جائے تو ابواب قبلہ سے اس کا ربط کمزور ہو جائے گا۔ واللہ اعلم (۱)

علامہ عثمانی صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ صرف اتنی بات فرماتے ہیں:

”قبلہ کے ابواب میں اس باب کو لا کر (امام بخاریؒ نے) آیت مذکورہ ﴿وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ کی تفسیر کی طرف اشارہ کیا ہے، کیوں کہ مقامِ ابراہیم کو مصلیٰ بنانے کا ظاہر مطلب تو یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس پر کھڑے ہو کر نماز پڑھیں۔ امام بخاریؒ نے (یہ باب قائم کر کے) بتلادیا کہ یہ مطلب نہیں، بلکہ مراد یہ ہے کہ مقامِ ابراہیم کو قبلہ کی طرح سامنے رکھ کر نماز پڑھو۔ (۲)“

حدیثِ باب (پہلی حدیث)

۳۸۷ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ : سَأَلْنَا (۳) أَبْنَ عُمَرَ ، عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعُمْرَةَ ، وَلَمْ يَطْفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، أَيَأْتِي أَمْرَاتُهُ ؟ فَقَالَ :

(۱) إيضاح البخاري: ۱۱۷/۳، ۱۱۸، اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۱۳۹/۳

(۲) فضل الباري: ۱۰۶/۳

(۳) أخرجه البخاري أيضاً في الحج، في باب: صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين، =

قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا ، وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ ، وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ .

وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ : لَا يَقْرَبُهَا ، حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ .

[۱۵۴۴ ، ۱۵۴۷ ، ۱۵۶۳ ، ۱۵۶۴ ، ۱۷۰۰]

ترجمہ

حضرت عمرو بن دینار سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا کہ جس نے عمرہ کے لیے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ کے درمیان سعی نہیں کی، کیا وہ اپنی بیوی سے ہمبستری کر سکتا ہے؟ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب میں ارشاد فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ) تشریف لائے، (تو) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات مرتبہ بیت اللہ کا طواف کیا، اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز ادا فرمائی اور پھر صفا و مروہ کے درمیان سعی کی، اور بے شک تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس میں بہترین نمونہ موجود ہے۔ (لہذا عمرہ کے لیے صفا و مروہ کے درمیان سعی ضرور کرنی چاہیے۔)

= رقم الحدیث: ۱۶۲۳، وفي باب: من صلى ركعتي الطواف خلف المقام، رقم الحديث: ۱۶۲۷، وفي باب: ما جاء في السعي بين الصفا والمروة، رقم الحديث: ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، وفي باب: متى يحل المعتمر، رقم الحديث: ۱۷۹۳

ومسلم في صحيحه، في الحج، باب: بيان أن المحرم بعمره لا يتحلل بالطواف قبل السعي وأن المحرم بحج لا يتحلل بطواف القدوم وكذلك القارن، رقم الحديث: ۱۲۳۴

والنسائي في سننه، في الحج، باب: طواف من أهل بعمره، رقم الحديث: ۲۹۳۳

وابن ماجه في سننه، في الحج، باب: الركعتين بعد الطواف، رقم الحديث: ۲۹۵۹

وفي جامع الأصول، حرف الحاء، الكتاب الأول: في الحج والعمره، الباب الثامن: في التحلل

وأحكامه، الفصل الثاني: في وقت التحلل وجوازه، رقم الحديث: ۱۶۱۲، ۳۰۷/۳

حضرت عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ یہی سوال ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کیا، تو انہوں نے صراحت فرمایا: ایسا شخص ہرگز اپنی بیوی سے ہمبستری نہ کرے، یہاں تک کہ صفا و مروہ کے درمیان سعی کر لے۔

تراجم رجال

اس حدیث مبارکہ میں کل چار رجال ہیں:

۱۔ الحمیدی

یہ ”ابو بکر عبد اللہ بن زبیر بن عیسیٰ قریشی، اسدی، حمیدی، مکی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، کی پہلی حدیث کے تحت اور تفصیلی احوال کتاب

العلم، باب: قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا، میں گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ سفیان

یہ ”مشہور محدث سفیان بن عیینہ بن ابی عمران ہلالی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، کی پہلی حدیث کے تحت اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب:

قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا، میں گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ عمرو بن دینار

یہ ”ابو محمد عمرو بن دینار مکی نحجی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: کتاب العلم، کی تیسری حدیث میں گزر

چکے ہیں (۳)۔

۴۔ ابن عمر

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”عبد اللہ بن عمر بن خطاب“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۱/۲۳۷، ۳/۹۹

(۲) کشف الباری: ۱/۲۳۸، ۳/۱۰۲

(۳) کشف الباری: ۴/۳۰۹

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: بنی الاسلام علی خمس میں گذر چکے ہیں (۱)۔

شرح حدیث

طاف بالبيت العمرة

(حضرت عمرو بن دینار سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا کہ) جس نے عمرہ کے لیے بیت اللہ کا طواف کیا۔

اس جملے میں لفظ ”العمرة“ حرف جر ”لام“ کے حذف کے ساتھ ہے، یہ مستملی اور جموی کی روایت ہے، اس جگہ حرف جر کو محذوف مانے بغیر معنی درست نہیں ہوتے اس لیے تقدیر ماننا ضروری ہے۔ اور دیگر بہت سارے نسخوں میں یہ لفظ ”العمرة“ کے بجائے ”للعمرة“ ہے (۲)۔

علامہ برماوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ”لام“ کے بغیر بھی درست ہے، اس صورت میں یہ مفعول لہ ہوگا اور ”العمرة“ کو ”اعتمار“ کے معنی میں لے لیا جائے گا (۳)۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ”العمرة“ سے قبل لفظ طواف کو بطور مضاف محذوف مانا جائے، پھر مضاف کو حذف کر کے اس کی جگہ مضاف الیہ کو قائم مقام کر دیا جائے (۴)۔

ولم يطف بين الصفا والمروة

اور صفا و مروہ کے درمیان سعی نہیں کی،

”لم يطف“ یہ لفظ ”لم يسع“ کے معنی میں ہے، یعنی: ”ولم يسع بين الصفا والمروة“ کہ اس نے صفا و مروہ کے درمیان سعی نہیں کی۔

سعی کو طواف سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ”سعی“ طواف کی ہی ایک نوع ہے، یا مشاکلت اور

(۱) کشف الباری: ۱/۶۳۷

(۲) الکواکب الدراری: ۴/۵۹، مصابیح الجامع: ۲/۱۱۲، عمدة القاری: ۴/۱۹۴

(۳) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۳/۱۳۹

(۴) مصابیح الجامع: ۲/۱۱۲، کوثر المعانی الدراری فی کشف خبایا صحیح البخاری: ۷/۲۲

بیت اللہ کے طواف کے مصاحب ہونے کی وجہ سے سعی کو طواف سے تعبیر کیا ہے (۱)۔

أیأتی امرأته؟

کیا وہ اپنی بیوی سے ہمبستری کر سکتا ہے؟

ہمزہ استفہام کے لیے ہے، یعنی: سوال کیا کہ عمرہ کرتے ہوئے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے سے پہلے عمرہ کرنے والا حلال ہو جائے گا یا نہیں؟ اور اسی بناء پر ایسے شخص کے لیے اپنی بیوی سے صحبت کرنا جائز ہو جائے گا یا نہیں؟ اس مقام پر سوال صرف بیوی سے مجامعت کے حلال ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں اس لیے کیا گیا ہے، کہ بیوی کے پاس آنا احرام کی حالت میں کیے جانے والے حرام کاموں میں سے سب بڑا حرام کام ہے، وگرنہ احرام سے حلال ہونے سے قبل تمام محرمات کا حکم یہی ہے کہ ان کا ارتکاب جائز نہیں ہے (۲)۔

فقال: قدم النبي صلى الله عليه وسلم

تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب میں ارشاد فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ) تشریف لائے۔

”فقال“ سے مراد ”فأجاب“ ہے، یعنی: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سوال کا یہ جواب

دیا۔ اس جواب میں اہم بات یہ ہے کہ انہوں نے براہ راست دو ٹوک الفاظ میں جواب دینے کے بجائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ اپنے فعل کے لیے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے دلیل حاصل کرو، کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے زندگی گزارنے کے لیے بہترین نمونہ اپنے محبوب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس میں رکھا ہے، بالخصوص حج کے معاملات میں تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا صریح

(۱) الكواكب الدراري: ۵۹/۴، اللمع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۳۹/۳، عمدة القاري:

۱۹۵/۴، فتح الملہم، کتاب الحج، باب: بیان أن المحرم بعمرۃ لا يتحلل بالطواف قبل السعی: ۱۰۳/۶

(۲) الكواكب الدراري: ۵۹/۴، اللمع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۳۹/۳، عمدة القاري:

۱۹۵/۴، کوثر المعانی الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري: ۲۲/۷، فتح الملہم، کتاب الحج، باب:

بیان أن المحرم بعمرۃ لا يتحلل بالطواف قبل السعی: ۱۰۴/۶

قول: ”لتأخذوا مناسککم“ (۱) بھی موجود ہے۔ (۲)

تفسیر ابن کثیر میں اس آیت: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ کی تشریح میں (جو دلیل میں حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما نے پیش فرمائی) علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسي برسول الله صلى الله

عليه وسلم في أقواله، وأفعاله، وأحواله“۔ (۳)

کہ یہ آیت کریمہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور احوال کی اتباع کرنے میں بہت بڑی بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔

اور اس مسئلے میں چونکہ نبی اکرم سعی کرنے کے بعد حلال ہوئے تھے، اس لیے سعی کرنے سے قبل بیوی سے ہمبستری کرنا جائز نہیں ہے (۴)۔

عمرہ سے حلال ہونے کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب

عمرہ سے حلال ہونے کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب مذکورہ حدیث میں بیان کیے جانے والے مذہب کے خلاف ہے اور وہ یہ کہ جب کسی کی نظر بیت اللہ پر پڑ جائے تو اس کا احرام کھل جائے گا، لہذا ایسے شخص کے لیے اپنی بیوی سے صحبت کرنا جائز ہوگا، یعنی: طواف کے بعد سعی سے پہلے ہی وہ حلال ہو جائے

(۱) عن جابر رضي الله عنه يقول: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرمي على راحلته يوم النحر، ويقول:

”لتأخذوا مناسککم، فإنني لا أدري لعلي لا أحج بعد حجتی هذه“۔ (صحيح مسلم، كتاب الحج، باب:

استحباب رمي الجمرۃ العقبة يوم النحر راكباً، وبيان قولہ صلى الله عليه وسلم: ”لتأخذوا مناسککم“، رقم

الحديث: ۱۲۹۷، بيت الأفكار)

(۲) الكواكب الدراري: ۵۹/۴، کوثر المعانی الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري: ۲۲/۷، فتح

الملم، كتاب الحج، باب: بيان أن المحرم بعمرۃ لا يتحلل بالطواف قبل السعي: ۱۰۴/۶

(۳) تفسیر ابن کثیر، سورة الأحزاب: ۳۱، ۳۹۱/۶

(۴) إكمال المعلم بفوائد مسلم، كتاب الحج، باب: ما يلزم من أحرم بالحج، ثم قدم مكة، من الطواف

والسعي: ۳۱۲/۴، المنهاج شرح صحيح مسلم، كتاب الحج، باب: بيان أن المحرم بعمرۃ لا يتحلل

بالطواف قبل السعي، ۲۱۹/۸

گا۔ اسی وجہ سے ایک صحابی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا تھا تو انہوں نے اشارۃً جواب دیا تھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرو۔ قاضی عیاض، علامہ نووی، حافظ ابن حجر رحمہم اللہ وغیرہ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ اس بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب جمہور صحابہ کے ساتھ نہیں تھا (۱)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ”وصلی خلف المقام رکعتین“ میں ہے (۲)۔

”امام بخاریؒ کا مقصد صرف ”وصلی خلف المقام رکعتین“ سے ہے، اب اگر ”اتخذوا من مقام ابراہیم مصلی“ میں ”اتخذوا“ کو استحباب پر محمول کریں تو بھی مطابقت ظاہر ہے کہ تحیۃ الطواف کے لیے سب سے اولیٰ تر مقام ”مقام ابراہیم“ ہی ہے، ضروری کسی کے نزدیک نہیں۔ اور اگر ”اتخذوا“ کو وجوب پر حمل کریں تو مقام ابراہیم سے مراد ”بیت اللہ“ ہوگا اس صورت میں روایت کا ترجمۃ الباب سے انطباق ظاہر ہے کہ نماز میں کعبہ کو قبلہ بنایا جائے، جیسا کہ روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے یہی ثابت ہے“۔ (۳)

حضرت مولانا نور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مطابقت ترجمہ ”وصلی خلف المقام“ سے حاصل ہوگئی، جو پہلی حدیث الباب میں مذکور ہے اور محقق عینیؒ نے بھی اس کی صراحت کی ہے، پھر نہ معلوم لامع الدراری: ۱/۱۵۴ میں ایسا کیوں لکھا گیا کہ ترجمۃ الباب پر یہ اشکال ہے کہ امام بخاریؒ نے اس میں آیت قرآنی ذکر کی ہے، جس میں مقام ابراہیم پر نماز پڑھنے کا امر ہے، پھر وہ جو روایات اس ترجمہ کے تحت لائے ہیں، ان میں مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانے پر کوئی دلالت نہیں

(۱) شرح ابن بطال، کتاب الحج، باب: متى يحل المعتمر، رقم الحديث: ۱۵۶۷: ۴/۳۹۸، دار الكتب العلمية۔ إكمال المعلم بفوائد مسلم، کتاب الحج، باب: ما يلزم من أحرم بالحج، ثم قدم مكة، من الطواف والسعي: ۴/۳۱۲۔ المنهاج شرح صحيح مسلم، کتاب الحج، باب: بيان أن المحرم بعمره لا يتحلل بالطواف قبل السعي، ۸/۲۱۹۔ فتح الباري: ۱/۶۴۷۔ کوثر المعاني الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري: ۲۲/۷

(۲) فتح الباري: ۱/۶۴۷۔ عمدة القاري: ۴/۱۹۴۔ کوثر المعاني الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري: ۲۲/۷

(۳) إيضاح البخاري: ۱۷۳/۳

ہے، پھر لکھا کہ حضرت اقدس مولانا گنگوہیؒ نے اسی اشکال کے دو جواب دیئے ہیں، رائج حیرت ہے کہ حضرت شیخ الحدیث دامت برکاتہم نے عدم مطابقت کی نشاندہی بھی کر دی۔ اور بظاہر حضرت گنگوہیؒ کے نزدیک بھی عدم مطابقت کا کوئی اشکال یہاں نہیں ہے، بلکہ وہ امام بخاریؒ کی یہ مراد واضح فرمانا چاہتے ہیں کہ مقام ابراہیم کے پاس نماز کے حکم کے باوجود بھی فرض استقبال کعبہ کے تاءکد میں فرق نہیں آیا، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ خلف المقام کے ساتھ بھی استقبال کعبہ کو ترک نہیں فرمایا، دوسری بات حضرتؒ نے امام بخاریؒ کی یہ بتائی کہ آیت میں اگرچہ امر ہے مگر وہ سنیت یا استحباب کے لیے ہے، وجوب کے لیے نہیں ہے، کیونکہ وجوب کے لیے ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مواجہہ بیت اللہ میں نماز نہ پڑھتے، جو دوسری اور تیسری حدیث الباب میں

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب: الإمامة: ۳۱۴-۳۱۶

بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، فصل في بيان مقام الإمام والمأموم: ۶۷۴/۱

الفتاوى الهندية، کتاب الصلوة، الباب الخامس في الصلوة، الفصل الخامس في بيان المقام الإمام والمأموم:

۸۸/۱

(۲) حدثنا محمد بن العلاء الهمداني أبو كريب، قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، وعلقمة، قالوا: أتينا عبد الله بن مسعود في داره، فقال: أصلى هؤلاء خلفكم؟ فقلنا: لا، قال: فقوموا فصلوا، فلم يأمرنا بأذان ولا إقامة، قال: وذهبنا لنقوم خلفه، فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله، قال: فلما ركع وضعنا أيدينا على ركبنا، قال: فضرب أيدينا وطبق بين كفيه، ثم أدخلهما بين فخذيه، قال: فلما صلى، قال: إنه ستكون عليكم أمراء يؤخرون الصلوة عن ميقاتها، ويخنقونها إلى شرق الموتى، فإذا رأيتموهم قد فعلوا ذلك، فصلوا الصلوة لميقاتها، واجعلوا صلاتكم معهم سبحة، وإذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا، وإذا كنتم أكثر من ذلك، فليؤمكم أحدكم، وإذا ركع أحدكم فليفرش ذراعيه على فخذيه، وليجئن، وليطبق بين كفيه، فلكناني أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراهم. (صحيح مسلم، كتاب الصلوة، باب: الندب إلى وضع الأيدي على الركب في الركوع، رقم الحديث: ۱۲۲۱)

والمذكور في "نزهة الألباب في قول الترمذي: وفي الباب هذا: "أما حديث ابن مسعود"، فرواه مسلم:

۳۷۸/۱، وأبو عوانة في مستخرجه: ۱۸۰/۲، ۱۸۱، والنسائي في المجتبى: ۶۶/۲، والكبرى: ۳۷۸/۱،

وأحمد: ۴۱۳/۱، ۴۱۸، وغيرهم. (نزهة الألباب وفي قول الترمذي: "وفي الباب"، كتاب الصلوة: ۵۵۴/۲)

مذکور ہے، اس لیے کہ اس صورت میں مقامِ ابراہیم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے تھا، آگے نہیں تھا اور آگے صرف کعبہ تھا، علاوہ ازیں یہ بات بجائے خود بھی صحیح نہیں ہے کہ روایاتِ باب میں مقامِ ابراہیم کو مصلیٰ بنانے پر کوئی دلالت نہیں ہے، جب کہ پہلی ہی حدیث میں حضور اکرم و کے مقامِ ابراہیم میں نماز پڑھنے کا ذکر صراحت سے موجود ہے، یہ تو پوری طرح آیتِ ترجمۃ الباب کے مصداق پر عمل تھا، لیکن اس پر عمل کے باوجود یہ بھی ظاہر کرنا ضروری تھا کہ مقامِ ابراہیم کے پاس نماز پڑھنا موجبِ شرف و برکت و ازادِ اجڑ ہے، یہ نہیں کہ اس کی وجہ سے بیت اللہ کے استقبال کی اہمیت کچھ کم ہوگئی، بلکہ حسبِ تحقیق حضرت گنگوہیؒ اس کا تا کدِ مزید مفہوم ہوا کہ اس کے پاس بھی نماز کی صحت استقبالِ کعبہ معظمہ پر ہی موقوف ہے اور اسی لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں بھی نماز میں استقبال ترک نہیں فرمایا۔ (۱)“

مذکورہ حدیثِ مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام

مذکورہ حدیثِ مبارکہ سے جو فوائد و احکام مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

(۱) باتفاق علماءِ عمرہ میں سعی کرنا واجب ہے، اس کے بغیر عمرہ کرنے والا حلال نہیں ہو سکتا (۲)۔

(۲) سعی کے لیے سات چکر ہونا لازمی ہے (۳)۔

(۳) دو رکعت نماز مقامِ ابراہیم کے پاس پڑھنا واجب ہے، اس میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی

اقتداء ہے، یہ احناف کے نزدیک ہے، ورنہ شوافع کے نزدیک یہ دو رکعت سنت ہیں (۴)۔



(۱) أنوار الباري: ۱۹۵/۱۲

(۲) فتح الباري: ۱/۶۴۷ - الشرح الميسر لصحيح البخاري: ۱/۴۴۴ - کوثر المعاني الدراري في كشف

خبيا صحيح البخاري: ۲۲/۷

(۳) الشرح الميسر لصحيح البخاري: ۱/۴۴۴

(۴) فتح الباري: ۱/۶۴۷ - الشرح الميسر لصحيح البخاري: ۱/۴۴۴ - کوثر المعاني الدراري في كشف

خبيا صحيح البخاري: ۲۲/۷

تعلیق

وَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ : لَا يَقْرَبُهَا ، حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ .

تعلیق کا ترجمہ

حضرت عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ یہی سوال ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کیا، تو انہوں نے (صراحتہ) فرمایا: ایسا شخص ہرگز اپنی بیوی سے ہمبستری نہ کرے، یہاں تک کہ صفا و مروہ کے درمیان سعی کر لے۔

تعلیق کی تخریج

یہ روایت مسند حمیدی (۱) اور مصنف ابن ابی شیبہ (۲) میں موصولاً موجود ہے۔

تعلیق کا مقصد

اس تعلیق سے مقصود صرف اس بات کو واضح کرنا ہے کہ ما قبل والی روایت میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے صراحتہ سائل کے سوال کا جواب نہیں دیا تھا، بلکہ محض جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل پیش کیا تھا کہ اس میں تمہارے لیے رہنمائی موجود ہے، اس کے مطابق عمل کر لو۔ لیکن مذکورہ تعلیق میں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے واضح طور پر بتا دیا کہ معتمر اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا، جب تک سعی نہ کر لے (۳)۔

(۱) حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا عمرو بن دينار، قال: سألنا جابر بن عبد الله، فقال: لا تقربها حتى تطوف بين الصفا والمروة.

(مسند الحميدي، كتاب الحج، باب: أيقع الرجل بإمرأته قبل أن يسعي، رقم الحديث: ۶۸۴، ۱/۵۴۱)

(۲) حدثنا أبو بكر قال: حدثنا ابن عيينة عن عمرو قال: سألت جابر بن عبد الله عن رجل اعتمر، فطاف بالبيت، ثم أراد أن يقع على أهله قبل أن يطوف بين الصفا والمروة؟ فقال: لا، حتى يطوف بين الصفا والمروة.

(المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب: في المعتمر يطوف بالبيت، أيقع على أهله، رقم الحديث:

۱۴۹۲۷، ۵/۴۹۳)

(۳) فتح الباري: ۱/۶۴۷ - عمدة القاري: ۴/۱۹۵

حديث باب: (دوسری حدیث)

(١) ٣٨٨ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سَيْفٍ قَالَ : سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ : أُنِيَ ابْنُ عُمَرَ ، فَقِيلَ لَهُ : هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : فَأَقْبَلْتُ وَالنَّبِيُّ ﷺ قَدْ خَرَجَ ، وَأَجِدُ بِلَالًا قَائِمًا بَيْنَ الْبَابَيْنِ ، فَسَأَلْتُ بِلَالًا فَقُلْتُ : أَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ فِي الْكَعْبَةِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، رَكَعَتَيْنِ ، بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ اللَّتَيْنِ عَلَى يَسَارِهِ إِذَا دَخَلْتُ ، ثُمَّ خَرَجَ ، فَصَلَّى فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ رَكَعَتَيْنِ .

[٤٥٦ ، ٤٨٢-٤٨٤ ، ١١١٤ ، ١٥٢١ ، ١٥٢٢ ، ٢٨٢٦ ، ٤٠٣٨ ، ٤١٣٩]

(١) أخرجه البخاري أيضاً وفي المساجد، باب: الأبواب والغلق للعبة والمساجد، رقم الحديث: ٤٦٨، وفي ستره المصلي، باب: الصلاة بين السواري في غير جماعة، رقم الحديث: ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، وفي التطوع، باب: ما جاء في التطوع مثنى مثنى، رقم الحديث: ١١٦٧، وفي الحج، باب: إغلاق البيت ويصلي في أي نواحي البيت شاء، رقم الحديث: ١٥٩٨، وباب: الصلاة في الكعبة، رقم الحديث: ١٥٩٩، وفي الجهاد، باب: الردف على الحمار، رقم الحديث: ٢٩٨٨، وفي المغازي، باب: دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة، رقم الحديث: ٤٢٨٩، باب: حجة الوداع، رقم الحديث: ٤٤٠٠

ومسلم في صحيحه، في الحج، باب: استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره، رقم الحديث:

٣٢٣٠، ٣٢٣١، ٣٢٣٢، ٣٢٣٣، ٣٢٣٤، ٣٢٣٥، ٣٢٣٦

وأبو داود في سننه، في المناسك، باب: الصلاة في الكعبة، رقم الحديث: ٢٠٢٣

والترمذي في سننه، في الحج، باب ما جاء في الصلاة في الكعبة، رقم الحديث: ٨٧٤

والنسائي في سننه، في المساجد، باب: الصلاة في الكعبة، رقم الحديث: ٦٩٣، وفي القبلة، باب:

مقدار ذلك، رقم الحديث: ٧٥٠، وفي الحج، باب: دخول البيت، رقم الحديث: ٢٩٠٨، ٢٩٠٩، وباب:

موضع الصلاة بالبيت، رقم الحديث: ٢٩١٠، ٢٩١١

وابن ماجه في سننه، في المناسك، باب: ٣٠٦٣

وفي جامع الأصول، حرف الحاء، الكتاب الأول: في الحج والعمرة، الباب الرابع: في الطواف

والسعي ودخول البيت، الفصل الثالث: في دخول البيت، رقم الحديث: ١٥١٤، ٢٢٥/٣

ترجمہ

حضرت مجاہد رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس کوئی شخص آیا اور بتایا کہ دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ معظمہ کے اندر تشریف لے گئے ہیں، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ میں ادھر پہنچا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے چکے تھے، اور (گویا) میں بلال کو (اب بھی) دیکھ رہا ہوں کہ دونوں باب کے درمیان کھڑے ہیں، میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے؟ تو انہوں نے کہا، ہاں! دو رکعت، اُن ستونوں کے درمیان، جو داخلہ بیت اللہ کے وقت دائیں بائیں جانب ہوتے ہیں، پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر آ کر دو رکعت کعبہ کے مواجہہ میں پڑھیں۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ مسدد

یہ ”مسدد بن مسرہد بن مسرہل بن مرعبل الاسدی البصری“ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اور بعض کے نزدیک ان کا نام ”عبدالملک بن عبدالعزیز“ ہے۔

ان کے مختصر حالات کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أب یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت اور تفصیلی حالات کتاب العلم، باب: من خص بالعلم قوما دون قوم کراہیۃ أن لا یفہموا، کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ یحییٰ

یہ ”یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان تمیمی“ رحمہ اللہ ہیں، ان کی کنیت ”ابوسعید“ ہے۔

ان کے مختصر حالات کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أب يحب لأخيه ما يحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ سیف

یہ ”سیف بن سلیمان المخزومی المکی“ ہیں، ان کی کنیت ”ابو سلیمان المکی“ ہے (۲)۔ ان کو ”سیف بن ابی سلیمان“ بھی کہا جاتا تھا (۳)۔

ابن معین کہتے ہیں کہ سیف بن سلیمان المکی اور سیف بن ابی سلیمان ایک ہی فرد کے دو نام ہیں (۴)۔

ان کا شمار طبقہ سادہ میں ہوتا تھا (۵)۔

یہ بنی مخزوم کے آزاد کردہ غلام تھے (۶)۔

یہ جن مشائخ سے روایت کرتے ہیں ان میں ”مجاہد بن جبر، عبد اللہ بن ابی نوح، قیس بن سعد المکی، عدی بن عدی الکندی، عمرو بن دینار، ابوامیہ عبدالکریم بن ابی المخارق البصری“ وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں (۷)۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں ”یحییٰ بن سعید القطان، ابواسامہ حماد بن اسامہ، زید بن الحباب، سفیان الثوری، معتمر بن سلیمان، عبد اللہ ابن المبارک، مسلم بن خالد الزنجی، زید بن الحباب، عبد اللہ بن نمیر وغیرہ“ رحمہم اللہ شامل ہیں (۸)۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یحییٰ القطان رحمہ اللہ کہتے ہیں: کان عندنا ثقة ممن يصدق ويحفظ (۹)۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲

(۲) تہذیب الکمال: ۳۲۰/۱۲

(۳) الجرح والتعديل: ۴۲۵/۶، تہذیب التہذیب: ۴/۲۹۴

(۴) تاریخ ابن معین: ۸۴/۳

(۵) موسوعة رجال الكتب التسعة: ۱۳۳/۲، تقریب التہذیب: ۱/۴۹۸

(۶) التاريخ الكبير للبخاري: ۱۷۱/۴، تہذیب التہذیب: ۴/۲۹۴

(۷) تہذیب الکمال: ۳۲۰/۱۲، تہذیب التہذیب: ۴/۲۹۴

(۸) تہذیب الکمال: ۳۲۰/۱۲، تہذیب التہذیب: ۴/۲۹۴

(۹) التاريخ الكبير للبخاري: ۱۷۱/۴

اسی قول کو ابو حاتم نے علی ابن المدینی سے اس طرح نقل کیا ہے کہ میں نے یحییٰ بن سعید سے سیف بن سلیمان کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: کان عندنا ثبت ممن یصدق ویحفظ (۱)۔
 صالح بن احمد کہتے ہیں کہ میرے والد احمد بن حنبلؒ نے فرمایا: سیف ثقة
 ابو محمد کہتے ہیں کہ میرے والد سے سیف بن سلیمان کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: لا بأس به (۲)۔

عجلی اور ابو بکر البز ار رحمہما اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: ثقة (۳)۔
 ابو زرعة الدمشقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثبت (۴)۔
 ابن عدی رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں فرمایا: حدیثہ لیس بالكثیر، وارجو أنه لا بأس به (۵)۔
 امام نسائی رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں فرمایا: ثقة ثبت (۶)۔
 ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں الثقات میں ذکر کیا ہے (۷)۔
 یحییٰ ابن معین کہتے تھے کہ سیف بن سلیمان اور زکریا بن اسحاق دونوں ”قدری“ تھے (۸)۔
 حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ابن معین کے اس تعنت کے باوجود یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ نے ان سے روایت نقل کی ہے (۹)۔
 حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ابن عدی رحمہ اللہ نے ”الکامل فی ضعفاء الرجال“ میں ان کا ذکر کیا ہے اور ان کی یہ حدیث نقل کی ہے:

(۱) یعنی: ”ثقة“ کی جگہ ”ثبت“ کا لفظ استعمال کیا۔ الجرح والتعديل: ۲۵۴/۴، تہذیب الکمال: ۳۲۱/۱۲

(۲) الجرح والتعديل: ۲۵۴/۴، تہذیب الکمال: ۳۲۱/۱۲

(۳) تہذیب التہذیب: ۲۹۴/۴

(۴) تہذیب الکمال: ۳۲۰/۱۲، تہذیب التہذیب: ۲۹۴/۴

(۵) تہذیب الکمال: ۳۲۲/۱۲، تہذیب التہذیب: ۲۹۴/۴

(۶) الکاشف: ۴۷۵/۱، تہذیب التہذیب: ۲۹۴/۴

(۷) الثقات لابن حبان: ۱۸۳/۱

(۸) تاریخ ابن معین بروایة الدوري: ۷۷/۳

(۹) میزان الاعتدال: ۲۵۵/۲، سیر أعلام النبلاء: ۳۳۸/۶

عن قيس بن سعد، عن عمرو بن دينار، عن ابن عباس، ”أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد الواحد“۔ (الکامل فی ضعفاء الرجال: ۳/ ۴۳۸) اور عباس نے یحییٰ ابن معین سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا: لیس بمحفوظ، وسیف قدری۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو تو عبدالرزاق نے عن محمد بن مسلم الطائفی، عن عمرو کی سند سے روایت کیا ہے اور یہ عن داؤد العطار، عن عمرو کی سند سے بھی روایت کی گئی ہے۔

ابن عدی رحمہ اللہ نے اس پوری بحث کے بعد فرمایا ہے: أرجو أنه لا بأس به (۱)۔

الساجی رحمہ اللہ کہتے ہیں: اجمعوا علی أنه صدوق ثقة، غیر أنه اتهم بالقدر (۲)۔

ابو عبیدہ الآجری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو داؤد رحمہ اللہ سے ان کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: ثقة، میں نے عرض کیا: یرمی بالقدر تو انہوں نے جواب دیا: أعلمہ (۳)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقة ثبت، رمی بالقدر (۴)۔

خلاصہ یہ کہ ان پر کی جانے والی یہ جرح جمہور ائمۃ الرجال کی تعدیل کے مقابلے میں مذموم نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی مقدمہ فتح الباری ”ہدی الساری“ میں ان پر تفصیلی کلام کیا ہے۔

(۱) میزان الاعتدال: ۲/ ۲۵۵، سیر أعلام النبلاء: ۶/ ۳۳۸، ۳۳۹

(۲) تہذیب التہذیب: ۴/ ۲۹۴، ہدی الساری، ص: ۵۷۴

(۳) تہذیب الکمال: ۱۲/ ۳۲۱، تہذیب التہذیب: ۴/ ۲۹۴

(۴) تقریب التہذیب: ۱/ ۴۹۸، تحریر تقریب التہذیب: ۲/ ۱۰۰

”قلت: له في البخاري أحاديث، أحدها في الأظعمة حديث حذيفة في آنية الذهب بمتابعة الحكم وابن عون وغيرهما عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه، ثانيها: في الحج حديث في القيام على البدن بمتابعة ابن أبي نجيح وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه، ثالثها: في الحج أيضا حديث كعب بن عجرة في الفدية بمتابعة حميد بن قيس وغير واحد عن مجاهد عن أبي ليلى عنه، رابعها: في الصلاة وفي التهجد حديث ابن عمر عن بلال في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه من حديثه عن مجاهد عنه وله متابع عنده عن نافع وعن سالم معاً، وهذه الأحاديث وقعت للبخاري عالية من حديث مجاهد، فإنه رواها عن أبي نعيم عن سيف هذا عن مجاهد، ولم أر له عنده من أفراده عن مجاهد، ولم أر له عنده من أفراده عن مجاهد غير الرابع، وقد ذكرت أنه أخرج شاهده والله أعلم، وروى له الباقر إلا الترمذي“۔ (ہدی الساری مقدمہ فتح الباری، الفصل التاسع في سياق أسماء من طعن فيه من الرجال، ص: ۵۷۴)

ان کی عمر کا آخری حصہ بصرہ میں گزرا اور وفات ایک سو چھپن ہجری میں ہوئی (۱)۔
ان کی وفات کے بارے میں دوسرا قول ایک سو اکان ہجری کا ہے (۲)۔

۴۔ مجاہد

یہ ”ابو الحجاج مجاہد بن جبر کی قرشی مخزومی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے حالات کشف الباری، کتاب العلم، باب: الفہم فی الحدیث، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۵۔ ابن عمر

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”عبداللہ بن عمر بن خطاب“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: بنی الاسلام علی خمس میں گزر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

أتی ابن عمر، فقیل له: هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة،
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس کوئی شخص آیا اور بتایا کہ دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ معظمہ
کے اندر تشریف لے گئے ہیں۔

”أتی“ ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ، مجہول کا صیغہ ہے (۵)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے نام کا علم نہیں ہو سکا، جس نے حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہما کو خبر دی تھی (۶)۔

(۱) الجرح والتعديل: ۶/۲۵۰، تقریب التهذيب: ۱/۴۹۸

(۲) الکاشف: ۱/۴۷۵

(۳) کشف الباری: ۳/۳۰۷

(۴) کشف الباری: ۱/۶۳۷

(۵) عمدة القاري: ۴/۱۹۶، الکوثر الجاری إلى ریاض أحادیث البخاری: ۲/۸۲

(۶) فتح الباری: ۱/۶۴۸، التوضیح لمبہمات الجامع الصحیح، ص: ۵۲

فأقبلت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ میں ادھر پہنچا۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چونکہ سخت متبع سنت تھے، اس لیے جب اُن کو یہ خبر ملی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے تو وہ بھی چلے تاکہ یہ دیکھیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں جا کر کیا کیا اور جو کچھ آپ نے کیا وہ ہی میں کروں گا، مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لا چکے تھے (۱)۔

والنبي صلى الله عليه وسلم قد خرج
اس حال میں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لا چکے تھے۔

”خرج“ کا صلہ ”من الكعبة“ ہے۔

وأجد بلالا قائما بين البابين

میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بیت اللہ کے دونوں دروازوں کے درمیان کھڑے ہوئے پایا۔
یہاں ”أجد“ مضارع کا صیغہ ہے، لیکن یہ ماضی ”وجدت“ کے معنی میں ہے۔ اور مقصود اس سے
حال کی حکایت کرنا ہے یا زمانہ ماضی کی اس صورت کو مستحضر رکھنا ہے (۲)۔

یعنی: ماضی کو استقبال کے صیغے کے ساتھ تعبیر کیا، ماضی کو استقبال کے صیغے کے ساتھ تعبیر کرنے کا
مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ واقعہ اس وقت میرے آنکھوں کے سامنے گھوم گیا ہے، جیسے: اس وقت میری آنکھوں کے
سامنے موجود تھا۔

علامہ سیوطی رحمہ فرماتے ہیں:

”بين البابين“ سے مراد ”بين المصراعين“ ہے، اور حموی کی روایت میں تو اس لفظ کی جگہ ”بين
الناس“ کا لفظ ہے (۳)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۴۵/۲، الكنز المتواری: ۸۶/۴

(۲) شرح الکرماني: ۵۹/۴، التوشیح شرح الجامع الصحيح للسيوطي: ۴۸۶/۳، اللامع الصبيح بشرح
الجامع الصحيح: ۱۴۰/۳

(۳) التوشیح شرح الجامع الصحيح للسيوطي: ۴۸۶/۳

یعنی: یہ بات نہیں ہے کہ اس وقت کعبہ کے دو دروازے تھے، یعنی ایک دروازہ داخل ہونے کے لیے اور دوسرا دروازہ نکلنے کے
لیے، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان دو دروازوں کے درمیان کھڑے تھے۔ بلکہ دو دروازوں سے مراد ایک دروازے کے دوپٹ
ہیں جن کے درمیان نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے تھے۔ (از مرتب)

علامہ برماوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”بین البایین“ سے مراد ”مصر اعی الباب“ بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ اس وقت کعبہ کا صرف ایک ہی دروازہ تھا اور اس سے مراد دو دروازے بھی ہو سکتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں کعبہ کے دو دروازے تھے، اسی لیے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے اپنے دور میں کعبہ کے دو ہی دروازے کروادے تھے۔ اور بعض نسخوں میں البایین کی جگہ الناس کا لفظ بھی ہے“ (۱)۔

فسألت بلالا، فقلت: أ صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة؟

قال: نعم، ركعتين، بين الساريتين اللتين على يساره إذا دخلت

تو میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں ستونوں کے درمیان جو تمہارے داخل ہوتے وقت بائیں ہاتھ پڑتے ہیں، دو رکعتیں پڑھیں۔

”نعم! ركعتين“ سے مراد ”نعم! صلى ركعتين“ ہے (۲)۔

”الساريتين“ سے مراد ”الأستوانتين“ ہے، اور ”على يساره“ سے مراد ”يسار الداخل“ ہے یا ”يسار البيت“ ہے، یا پھر اس مقام پر حاضر سے غائب کی طرف التفات کیا گیا ہے، وگرنہ مقام کے مناسب تو ”يسارك“ ہونا چاہیے تھا (۳)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر کتنی رکعت نماز ادا فرمائی؟

روایت کے اس مقام سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی رکعتیں پڑھیں تو اس پر انہوں نے جواب دیا کہ دو رکعتیں پڑھیں۔ جب کہ بعض روایات میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بڑے افسوس سے فرماتے ہیں کہ (افسوس) میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے یہ کیوں نہ پوچھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے

(۱) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۴۰/۳، وکذا فی شرح الکرمانی: ۵۹/۴

(۲) التوشیح شرح الجامع الصحیح للسیوطی: ۴۸۶/۳

(۳) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۴۰/۳

اندر کتنی رکعات ادا فرمائی؟ (۱)

تو اس اشکال کے مختلف جواب دیئے گئے ہیں:

(۱) علامہ عینی رحمہ فرماتے ہیں: اس کا بہتر جواب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس وقت صرف یہ سوال کیا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت کے اندر کیا کیا؟ تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ہاتھ کی دو انگلیوں سے اشارہ کر دیا (۲)، جس سے دو رکعت سمجھی گئیں، پھر زبانی طور پر اس کی وضاحت کرانے کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھول گئے ہوں گے، جس کا افسوس کیا کرتے تھے (۳)۔

(۲) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ”رکعتین“ کا جو لفظ ذکر کیا ہے وہ ان کا اپنا کلام ہے حضرت

(۱) كما رواه البخاري في صحيح البخاري: حدثنا أبو النعمان، وقتيبة بن سعيد، قالا: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر: ”أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة فدعا عثمان بن طلحة، ففتح الباب، فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وبلا لا وأسامة بن زيد وعثمان بن طلحة، ثم أغلق الباب، فلبث فيه ساعة، ثم خرجوا“، قال ابن عمر: فدبرْتُ فسألتُ بلالا فقال: صلى فيه، فقلت: في أي؟ قال: بين الأسوانتين، قال: ابن عمر: فذهب عليّ أسأله كم صلى. (كتاب الصلاة، باب: الأبواب والغلق للكعبة والساجد، رقم الحديث: ۴۶۸، دار طوق النجاة)

ورواه أيضا: حدثنا يحيى بن بكير، حدثنا الليث، قال يونس: أخبرني نافع، عن عبد الله رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته مردفا أسامة بن زياد، ومعه بلال، ومعه عثمان بن طلحة من الحجابة، حتى أناخ في المسجد، فأمره أن يأتي بمفتاح البيت، ففتح، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أسامة وبلال وعثمان، فمكث فيها نهرا طويلا، ثم خرج، فاستبق الناس، وكان عبد الله بن عمر أول من دخل، فوجد بلالا وراء الباب قائما، فسأله: ”أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فأشار له إلى المكان الذي صلى فيه“، قال عبد الله: فنسيت أن أسأله كم صلى من سجدة. (كتاب الجهاد والسير، باب الردف على الحمار، رقم الحديث: ۲۹۸۸، دار طوق النجاة)

(۲) حدثنا إسحاق بن يوسف، حدثنا ابن أبي داود، عن نافع، عن ابن عمر، قال: صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وبلال خلفه، قال: وكنت شابا، فسعدت، فاستقبلني بلال، فقلت له: ما صنع رسول الله هاهنا؟ قال: فأشار بيده، أي: صلى ركعتين. (مسند أحمد بن حنبل، حديث بلال، رقم الحديث: ۲۳۹۲۱،

۳۹/۳۴، مؤسسة الرسالة)

(۳) عمدة القاري: ۱۹۷/۴

بلال رضی اللہ عنہ کا نہیں ہے، بظاہر انہوں نے نماز کی تحقیقی مقدار پر اعتماد کرتے ہوئے اپنا یہ قول ذکر کیا، وہ اس طرح کی کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی طرف سے یہ جواب تو مل گیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی، دوسری طرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دن میں دو رکعت سے زیادہ پڑھنا منقول نہیں، تو ان مقدمات کا لازمی نتیجہ یہ ہی نکلے گا کہ کعبہ کے اندر آپ علیہ السلام کی نماز کم از کم دو رکعت تو تھی، اسی بناء پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ”رکعتین“ کا لفظ کہہ دیا۔

حافظ صاحب رحمہ فرماتے ہیں: پھر مجھے اپنی اس بات کی تائید بھی مل گئی وہ اس طرح کہ عمر بن شبہ نے ”کتاب مکہ“ میں عبد العزیز بن ابی رواد کے طریق سے یہ روایت نقل کی ہے: عن نافع، عن ابن عمر: ”..... فاستقبلني بلال، فقلت: ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم هاهنا؟ فأشار بيده، أي: صلى ركعتين، بالسبابة والوسطى“ لہذا حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول: ”نسيت أن أسأله كم صلى“ کو اس بات پر محمول کیا جائے گا کہ انہوں نے زبان سے نہ یہ سوال کیا اور نہ ہی حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے زبان سے اس کا جواب دیا، یعنی: دو رکعت نماز کا پڑھنا ان کے اشارے سے سمجھا گیا نہ کہ ان کے کلام کرنے سے۔ خلاصہ کلام یہ کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہما کا یہ قول ”نسيت أن أسأله كم صلى“ اس بات پر محمول ہوگا کہ ان کو اس بات کی تحقیق نہ ہو سکی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں ادا فرمائی یا دو سے زیادہ؟ (۱)

علامہ کورانی رحمہ اللہ اس بات کے جواب میں فرماتے ہیں

یہ تو ایسا جواب ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس میں یہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (کعبہ کے اندر) نماز پڑھی؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں؛ دوستونوں کے درمیان دو رکعتیں ادا فرمائی۔ تو یہ بات کیسے سوچی جا سکتی ہے کہ یہ قول حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنا قول ہے، درست جواب یہ ہو سکتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو بار خانہ کعبہ میں داخل ہوئے، ایک: فتح مکہ کے موقع پر، اور دوسرے: حجة الوداع کے موقع پر۔ (تعد دخول یا تعد واقعة کی) دلیل یہ ہے کہ اس مقام میں (یعنی: حجة الوداع کے موقع پر دخول کعبہ والے واقعہ میں) یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیت کی طرف آئے، آپ کو خبر دی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ

میں داخل ہوئے۔ اور فتح مکہ کے موقع پر دخول کعبہ والی حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے لوگوں کو خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف لائے اور بیت اللہ میں داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا، اور یہ بھی فرمایا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو میں نے کعبہ کے دروازے کے پیچھے کھڑے ہوئے دیکھا، جب کہ حجۃ الوداع والے واقعہ میں فرمایا تھا کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو دونوں دروازوں کے درمیان کھڑے دیکھا تھا۔ تو جو شخص بھی دونوں قسم کی احادیث میں غور و فکر کر لے گا، وہ اس واضح فرق کو خوب اچھی طرح پہچان لے گا (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعض متأخرین نے ان دونوں متضاد روایتوں کو اس طرح جمع کرنے کی کوشش کی ہے کہ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث بیان کی تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کرنا بھول گئے تھے، پھر اگلی ملاقات ہوئی تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان سے یہ سوال بھی کر لیا۔ حافظ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس جواب یا احتمال میں دو طریقوں سے نظر ہے ایک یہ کہ یہ قصہ (یعنی: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کعبہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھنے والا) ایک بار پیش آیا متعدد بار نہیں، اس پر دلیل یہ ہے کہ دونوں روایتوں میں سوال و جواب کے مقام میں ”فا“ تعقیبیہ کا استعمال موجود ہے، ملاحظہ ہو پہلی روایت میں ”فأقبلت، ثم قال: فسألت بلالا“ ہے اور دوسری روایت میں ”فبدرت، فسألت بلالا“ ہے۔ تو ”فا“ تعقیبیہ کا استعمال اس بات کی دلیل ہے کہ مذکورہ سوال ایک ہی بار ایک ہی وقت میں ہوا تھا۔

دوسری بات یہ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول ”ونسیت..... إلخ“ کو روایت کرنے والے ان کے آزاد کردہ غلام ”نافع“ ہیں، جو بہت لمبا عرصہ ان کے ساتھ رہے ہیں، لیکن آخری وقت میں یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نہیں تھے، بلکہ ان سے جدا ہو گئے تھے، تو یہ بات عین ممکن ہے کہ اس آخری وقت میں ابن عمر

(۱) الکوثر الجاری إلی ریاض أحادیث البخاری: ۸۲/۲

خلاصہ یہ کہ حدیث باب حجۃ الوداع کے موقع کی ہے، یہ جواب زیادہ ترین قیاس ہے، اس اعتبار سے کہ فتح مکہ پہلے پیش آیا اور حجۃ الوداع بعد میں، چنانچہ یہ بات عین ممکن ہے کہ پہلے پیش آنے والے واقعہ میں وہ یہ نہیں پوچھ سکے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی رکعتیں ادا فرمائیں اور بعد میں پیش آنے والے واقعہ میں انہوں نے دریافت بھی کر لیا اور انہیں جواب بھی مل گیا، فلا تعارض، واللہ اعلم بالصواب۔ (از مرتب)

رضی اللہ عنہما اپنے اس نسیان والے قول پر باقی نہ رہے ہوں، بلکہ انہوں نے دو رکعت کی ادائیگی والے صریح قول کو اختیار کر لیا ہو (۱)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی ذکر کردہ وجوہ نظر کو بیان کرنے کے بعد حافظ صاحب رحمہ اللہ کا نام لیے بغیر فرماتے ہیں کہ مذکورہ وجوہ کو نظر سے تعبیر کرنے میں بھی بہت سے اعتبارات سے نظر ہے: پہلی بات یہ کہ اس قصے کے متعدد ہونے کا دعویٰ کرنا بلا دلیل ہے، اس قصے کے متعدد ہونے سے مانع کیا چیز ہے؟ وہ ذکر کی جائے۔

دوسری بات؛ ”فا“ تعقیبہ ہونے سے استدلال کرتے ہوئے تعدد کی نفی کرنا درست نہیں ہے، اس لیے کہ ”فا“ کا استعمال محض تعقیب کے لیے ہی نہیں ہوتا، بلکہ ”فا“ کا استعمال ”ثم“ کے معنی میں ہو کر تراخی کے لیے بھی ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً، فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مِضْغَةً﴾ میں فخلقنا پر داخل ہونے والی ”فا“ اور اس سے آگے ﴿فَخَلَقْنَا الْمِضْغَةَ﴾ اور اس سے آگے ﴿فَكَسَوْنَاهُ﴾ پر داخل ہونے والی ”فا“، ثم کے معنی میں ہو کر تراخی کے لیے ہے؛ اور اگر اس ”فا“ کا تعقیب کے لیے ہونا ہی تسلیم کر لیا جائے تو بھی کسی چیز میں تعقیب کا معنی اس چیز کے اعتبار سے ہی مراد لینا درست ہوتا ہے، کیا یہ بات نہیں ہے کہ عربوں کے ہاں یہ کہا جاتا ہے: ”تزوج فلان، فولد له“ حالانکہ تزوج اور ولادت کے درمیان پورا مدت حمل کا وقت موجود ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے: ”دخلت البصرة، فبغداد“ یہاں بغداد پر فاء تعقیب کے لیے ہے، لیکن بصرہ اور بغداد کے درمیان دو شہروں کے درمیان والی مسافت موجود ہے۔ لہذا یہ نظر بھی قابل تسلیم نہیں۔

تیسری بات: یہ کہنا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام نافع کا ان سے جدا ہو جانا اور پھر ان کی آخری لمبی عمر میں از خود یہ احتمال پیدا کر لینا کہ انہوں نے اپنا قول بدل لیا ہوگا، یہ بھی بے بنیاد بات ہے، اس لیے کہ انسان تو ماخوذ ہی نسیان سے ہے، لہذا جب ایسا ہے تو اس احتمال کی بھی کوئی وقعت باقی نہیں رہ جاتی (۲)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۴۸ - ذخیرۃ العقبیٰ شرح سنن النسائي، کتاب المساجد، الصلاة في الكعبة: ۵۰۹/۸،

۵۱۰، دار المعراج

(۲) عمدة القاري: ۴/۱۹۸

(۳) علامہ ولی الدین العراقي رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”میرے والد (علامہ زین الدین العراقي رحمہ اللہ) نے بیان کیا کہ ایک احتمال یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے از خود اس بارے میں سوال نہیں کیا تھا بلکہ ان کے پوچھے بغیر ہی حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دے دی تھی۔ لیکن اس میں بُعد ہے، اس لیے کہ اگر ایسا ہوتا تو اس صورت میں وہ اپنے نہ پوچھ سکتے پر اپنے آپ کو ملامت نہ کرتے (۱)۔

(۴) اسی طرح ایک احتمال یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے دو رکعت پڑھنے کا ذکر حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھنے سے قبل ہی کر دیا ہو اور پھر بعد میں ان سے پوچھا ہو، یا پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے دو رکعت ادا کرنے کے بارے میں حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس قول کے بعد بیان کی ہو۔ لیکن اس میں بھی بُعد ہے اس لیے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بعض احادیث جو اس بارے میں ان سے منقول ہیں وہ ان سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد سنی گئیں (۲)۔

(۵) ایک احتمال یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ پوچھنا بھول گئے تھے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتوں سے زیادہ ادا فرمائی تھیں یا نہیں (۳)۔

(۶) حضرت مولانا انور علی شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حضرت شاہ صاحبؒ نے اس موقع پر فرمایا کہ بعض علماء نے جو لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے زمانہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اپنے زمانہ کے لحاظ سے افضل تھے، وہ شاید ان ہی جیسی وجوہ سے ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو ہر وقت اتباع سنت کی دھن لگی رہتی تھی اور اگر کوئی بات تحقیق سے رہ گئی تو اس کا افسوس کیا کرتے تھے، یہ ان کی عجیب و غریب شان ہی فضیلتِ خاصہ کا موجب تھی اور فرمایا: یہاں جو حضرت ابن

(۱) طرح الشریب فی شرح التقریب، باب: دخول الکعبة والصلوة فیہا، هل كانت هذا الصلاة تحية الکعبة؟ وهل

يستدل بها على جواز صلاة الفريضة في جوف الکعبة؟ ذکر المذاهب في ذلك: ۱۳۹/۸، دار إحياء التراث

العربي۔ ذخيرة العقبیٰ شرح سنن النسائي، کتاب المساجد، الصلاة في الکعبة: ۵۰۹/۸، ۵۱۰، دار المعراج

(۲) أيضا

(۳) أيضا

عمر رضی اللہ عنہما نے یقین کے ساتھ دو رکعت کا ذکر فرمادیا، وہ اس لیے نہیں تھا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھ لیا تھا، بلکہ اس وجہ سے کہ کم سے کم نماز دو ہی رکعت ہوتی ہے، پس اسی کے قائل ہو گئے (۱)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کس جگہ نماز ادا فرمائی؟

جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے تو جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز کس جگہ ادا فرمائی؟ اس بارے میں مختلف قسم کی روایات منقول ہیں (۲)۔

(۱) أنوار الباری: ۱۹۶/۱۲، فیض الباری: ۴۲/۲

(۲) ابوزرعہ ولی الدین، ابن العراقی رحمہ اللہ ”تقریب الأسانید وترتیب المسانید“ کی شرح ”طرح التشریب“ میں ان مختلف روایات اور ان پر تشریحی کلام نکل کرنے کے بعد اپنے والد ابوالفضل زین الدین العراقی رحمہ اللہ کا اخذ کیا ہوا نتیجہ ذکر فرماتے ہیں، جو کہ خوب جامع و مانع ہے، مقصود تک پہنچنے کے لیے اس کا نقل کرنا مفید معلوم ہوتا ہے، ملاحظہ کیجیے:

عن ابن عمر ”أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة..... فقال جعل عمودا عن يساره، وعمودين عن يمينه، وثلاثة أعمدة وراءه، وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة، ثم صلى“. وفي رواية ابن القاسم عن مالك: ”وجعل بينه وبين الجدار نحوًا من ثلاثة أذرع“، وفي رواية البخاري: ”عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره“، وفي رواية لمسلم: ”عمودا عن يمينه وعمودين عن يساره“، وله في رواية: ”بين العمودين اليمانيين“.

قال والدي: ”في شرح الترمذي وهي موافقة لكونه مقابل الباب، وفي رواية في الصحيح أيضا ”صلى بين العمودين اليمانيين“ وإذا تقرر ترجيح الرواية الأولى فلا ينافيها قوله في الرواية الثانية عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره لأن معناها صلى بين عمودين وإن كان بجانب أحد العمودين عمود آخر ولا قوله في الرواية الأخيرة بين العمودين اليمانيين فإن العمد الثلاثة أحدها يمانى وهو الأقرب إلى الركن اليماني والآخر وهو الأقرب إلى الهجر شامي والأوسط بينهما إن قرن بالأول قيل: اليمانيان وإن قرن بالثاني قيل الشاميان، ذكر المحب الطبري، وهو واضح، وأما الرواية الثالثة: فإنه يتعذر الجمع بينها وبين الأولى، فهي ضعيفة لشذوذها ومخالفتها رواية الأكثرين كما تقدم، والرواية الرابعة: فهي مقطوع بوهمها إذ ليس هناك أربعة أعمدة حتى يكون عن يمينه اثنان وعن يساره اثنان“. (طرح التشریب فی شرح التقریب، کتاب الحج، باب: دخول الكعبة، والصلاة فيها، حديث: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو وأسامة بن

زيد، فائدة: إثبات صلاته عليه السلام في الكعبة: ۱۳۶/۵)

تقریر بخاری شریف میں حضرت شیخ الحدیث صاحب نور المرقدہ نے ان روایات کے درمیان بہت بہترین تطبیق دی ہے۔

شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

مذکورہ حدیث میں ایک جملہ ہے: ”الساريتين اللتين على يساره“ بعض روایات میں اس کا عکس آیا ہے، یعنی: علی یمینہ، اور بعض روایات میں بین العمودین المقدمین ہے اور بعض میں یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے تین ستون تھے۔ ان مختلف روایات کی وجہ سے اس جگہ کی تعیین میں اختلاف ہو گیا۔ میرے والد صاحب اعلیٰ اللہ مراتبہ فرماتے ہیں کہ اس زمانے میں عام طور سے ستون غیر مرتب ہوتے تھے، ہموار اور بالکل خط مستقیم کے ذریعے سیدھے ایک لائن میں نہیں ہوتے تھے تو اس زمانے کا نقشہ اس قسم کا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسے کھڑے تھے کہ یسار میں بھی دو ستون تھے اور یمین میں بھی دو ستون تھے، اس طور پر آپ کا بین الساریتین ہونا بھی صادق ہو گیا اور یہ کہ آپ کے سامنے بھی دو ستون ہیں کیونکہ تین ہیں ایسے ہی ادھر ادھر مقابلہ میں دو ہیں، انہی کا ذکر کر دیا (۱)۔

ثم خرج، فصلی فی وجہ الکعبۃ رکعتین۔

پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ سے باہر نکلے، پھر کعبہ کے (دروازے کے) سامنے دو رکعت نماز ادا فرمائی۔

”وجہ الکعبہ“ سے مراد ”مواجهة باب الکعبہ“ ہے۔ یعنی: کعبہ مکرمہ کے دروازے کے سامنے (۲)۔ علامہ برماوی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس لفظ ”وجہ الکعبہ“ کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو رکعت مقام ابراہیم کے پاس ادا کی گئی، اور وجہ کعبہ سے عموم مراد لینے کا احتمال بھی ہے کہ کعبہ کے دروازے کی جہت میں نماز ادا فرمائی (۳)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۴۴/۲، الكنز المتواری: ۴/۸۶، ۸۷

(۲) التوشیح شرح الجامع الصحیح للسیوطی: ۳/۴۸۷،

(۳) ظاہرہ: عند مقام ابراہیم، وہ تحصل مطابقة الترجمة، ويحتمل جهة الباب عموماً. (اللامع الصبیح

بشرح الجامع الصحیح: ۳/۱۴۰)

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

اس ”وجه الکعبہ“ سے تعیم بھی ہوگئی، اس لیے کہ ”وجه کعبہ“ میں جب پڑھی، تو مقام ابراہیم پیچھے رہ گیا، تو وہ رکعتیں جو مقام (ابراہیم) کے ساتھ متعلق ہیں، ان کا ایجاب ہی نہ رہا (۱)۔

روایت کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ روایت کی ترجمۃ الباب سے مطابقت روایت کے آخری جملے: ”فصلی فی وجه الکعبہ“ میں ہے، وہ اس طرح کہ ”وجه الکعبہ“ سے مراد کعبہ کے دروازے کی جہت ہے جسے ”مقام ابراہیم“ کہتے ہیں (۲)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام و فوائد

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سارے احکام و فوائد مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ ذیل میں درج کیے جاتے ہیں:

۱۔ بیت اللہ کے اندر داخل ہونا جائز ہے (۳)۔
المغنی میں مذکور ہے کہ جو شخص حج کرے تو اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ بیت اللہ میں بھی داخل ہو اور وہاں دو رکعت نماز ادا کرے، جیسا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا؛ اور بیت اللہ میں جوتے اور موزے وغیرہ اتار کر داخل ہو (۴)۔

۲۔ بیت اللہ میں دو رکعت نماز ادا کرنا مستحب ہے (۵)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۴۵/۲

(۲) عمدة القاري: ۱۹۵/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۴۰/۳

(۳) الإعلام بفوائد الأحكام لابن الملقن، کتاب الحج، باب: دخول مكة وغيرها، الحديث الثالث:

۱۸۰/۶، عمدة القاري: ۱۹۷/۴

(۴) المغني لابن قدامة الحنبلي، کتاب الحج، باب: الفدية وجزاء الصيد، مسألة ما لزم من الدماء، فصل:

يستحب لمن حج أن يدكل البيت ويصلي: ۵۶۴/۵

(۵) الإعلام بفوائد الأحكام لابن الملقن، کتاب الحج، باب: دخول مكة وغيرها، الحديث الثالث:

۱۸۰/۶ - عمدة القاري: ۱۹۸/۴

۳۔ یہ حدیث ان حضرات کی دلیل ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ دن میں دو رکعت پڑھنا افضل ہے (۱)۔

۴۔ یہ حدیث ابن جریر طبری رحمہ اللہ کے خلاف اس مسئلہ میں حجت ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ کعبہ میں نماز پڑھنا ہی جائز نہیں ہے، چاہے فرض ہو یا نفل (۲)۔

۵۔ اس حدیث سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی عظیم منقبت ظاہر ہو رہی ہے کہ وہ احکام کے سیکھنے اور ہر جگہ، ہر وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کی تلاش اور اتباع پر خوب حریص تھے (۳)۔

۶۔ خبر واحد پر عمل کرنے ثبوت بھی ہو رہا ہے (۴)۔

بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونے کے آداب اور متعلقہ مسائل

معلم الحجاج (مؤلفہ: مفتی سعید احمد مظاہری) میں بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونے کے آداب کے بارے میں مفید بحث موجود ہے، ذیل میں وہ بعینہ نقل کی جاتی ہے (۵):

مسئلہ نمبر ۱: بیت اللہ کے اندر داخل ہونا مستحب ہے، بشرطیکہ سہولت سے داخل ہونے کا موقع میسر ہو۔ خود تکلیف اٹھا کر یا دوسرے کو تکلیف دے کر داخل ہونے سے بچنا چاہیے، دوسرے کو تکلیف دینا حرام ہے۔ اکثر لوگ شوق میں ایسے بے ہوش ہو جاتے ہیں کہ دوسروں کی تکلیف کی قطعاً پرواہ نہیں کرتے، ایسا شوق کہ جس سے حرام کا ارتکاب ہو، موجب ناراضگی باری تعالیٰ ہے، نہ کہ موجب ثواب (۶)۔

مسئلہ نمبر ۲: بیت میں کنجی بردار کو کچھ دے کر داخل ہونا حرام ہے، آج کل عام طور سے دربان بیت اللہ

(۱) عمدة القاري: ۱۹۸/۴

(۲) الإعلام بفوائد الأحكام لابن الملقن، کتاب الحج، باب: دخول مكة وغيرها، الحديث الثالث:

۱۸۰/۶ - عمدة القاري: ۱۹۸/۴

(۳) الإعلام بفوائد الأحكام لابن الملقن، کتاب الحج، باب: دخول مكة وغيرها، الحديث الثالث: ۱۸۰/۶

(۴) الإعلام بفوائد الأحكام لابن الملقن، کتاب الحج، باب: دخول مكة وغيرها، الحديث الثالث: ۱۸۰/۶

(۵) معلم الحجاج، بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونے کے آداب اور متعلقہ مسائل، ص: ۱۴۲، گاباسنز، کراچی

(۶) غنية الناسك، باب: السعي بين الصفا والمروة، مطلب في دخول البيت، ص: ۱۳۸ - إرشاد الساري،

بلا کچھ لیے داخل نہیں ہونے دیتا، یہ دینا اور لینا حرام ہے، کیوں کہ رشوت ہے۔ (دربان داخلے کے وقت رشوت کا نام نہیں لیتے، بلکہ بخشش کہتے ہیں، یہ بھی رشوت ہے، یوں سمجھیں کہ شراب کہنے درجام نو)، (۱)

مسئلہ نمبر ۳: بیت اللہ میں اگر داخل ہونے کا موقع مل جائے تو مستحب یہ ہے کہ نماز پڑھے اور دعا مانگے اور ننگے پیر داخل ہو۔ پہلے سیدھا پیر رکھے اور نہایت خشوع و خضوع سے داخل ہو، چھت کی طرف نظر نہ اٹھائے اور ادھر ادھر بھی نہ دیکھے، یہ بے ادبی ہے اور جس جگہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی، تو اس جگہ نفل پڑھے، یعنی: دروازے سے داخل ہو کر سیدھا چلا جائے، جب مغربی دیوار تین ہاتھ رہ جائے تو اسی جگہ دو یا چار نفل پڑھ کر اپنے رخسار کو دیوار پر رکھے اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور تہلیل و تکبیر اور درود کے بعد دعا مانگے۔ (مسئلہ: کعبہ میں دو ستونوں کے درمیان سبز بلاط ”سبز پتھر کا فرش“ عوام اس کو مصلیٰ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیتے ہیں، یہ صحیح نہیں ہے)، (۲)۔

مسئلہ: کعبہ کے ہر ستون کے نزدیک بھی دعا مانگے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے۔ کما رواہ الإمام أحمد في المسند۔ البتہ ستون سے معانقہ ثابت نہیں، امام مالک رحمہ اللہ سے پوچھا گیا تو فرمایا: کعبہ کے ستونوں کا معانقہ نہ کیا جائے، چونکہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کعبہ میں داخل ہوئے تو میں نے نہیں سنا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ستونوں کا معانقہ کیا ہو، کذا ذکر العز بن جماعة (۳)۔

مسئلہ نمبر ۴: حطیم بھی بیت اللہ کا حصہ ہے، اگر کسی شخص کو بیت اللہ میں داخل ہونے کا موقع نہ ملے تو حطیم میں داخل ہو جائے (۴)۔

مسئلہ نمبر ۵: وسط کعبہ میں ایک میخ ہے، اس کو عوام ”سرّۃ الدنیا“ (دنیا کی ناف) کہتے ہیں اور اس پر

(۱) غنیۃ الناسک، باب: السعی بین الصفا والمروة، مطلب فی دخول البیت، ص: ۱۳۸، ۱۳۹۔ إرشاد الساری، فصل: یتستحب دخول البیت، ص: ۵۴۶، ۵۴۷۔

(۲) غنیۃ الناسک، باب: السعی بین الصفا والمروة، مطلب فی دخول البیت، ص: ۱۳۸، ۱۳۹۔ إرشاد الساری، فصل: یتستحب دخول البیت، ص: ۵۴۶، ۵۴۷۔

(۳) غنیۃ الناسک، باب: السعی بین الصفا والمروة، مطلب فی دخول البیت، ص: ۱۳۹۔ إرشاد الساری، فصل: یتستحب دخول البیت، ص: ۵۴۶۔

(۴) مجمع الزوائد، کتاب الحج، باب الحجر من البیت: ۴/ ۴۱۴، ۴۷۵۔

اپنی ناف رکھتے ہیں یا سامنے کی دیوار میں ایک کڑہ ہے، اس کو ”عروۃ الوثقی“ کہتے ہیں، یہ سب عوام کی خود ساختہ باتیں ہیں، ایسا ہرگز نہ کرے (۱)۔

مسئلہ: کعبہ کے اندر تنہا یا جماعت سے نماز پڑھنا جائز ہے اور وہاں یہ شرط بھی نہیں کہ امام اور مقتدیوں کا منہ ایک ہی طرف ہو، کیونکہ وہاں ہر طرف قبلہ ہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ مقتدی امام سے آگے نہ ہو، اگر کوئی مقتدی امام کی طرف کو منہ کر کے پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی، مگر اس طرح نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس صورت میں مقتدی کو امام آگے نہ کیا جائے، آگے ہونے کی صورت یہ ہے کہ مقتدی اور امام دونوں کا منہ ایک ہی طرف ہو اور مقتدی آگے ہو اس صورت میں مقتدی کی نماز نہیں ہوگی (۲)۔



حدیث باب (تیسری حدیث)

۳۸۹ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيحٍ ، عَنْ عَطَاءٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبْنَ عَبَّاسٍ ^(۳) قَالَ : لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ ، دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا ، وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ ، فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي قُبْلِ الْكَعْبَةِ ، وَقَالَ : (هَذِهِ الْقِبْلَةُ) .

(۱) الدر المختار، کتاب الحج، باب الہدی: ۶۲۴/۲۔ غنیۃ الناسک، باب: السعی بین الصفا والمروة،

مطلب فی دخول البیت، ص: ۱۳۹

(۲) الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، ومما يتصل بذلك الصلاة في الكعبة: ۶۵/۱۔ الفتاویٰ التاترخانیہ،

کتاب الصلاۃ، الفرائض: ۴۲۶/۱

(۳) أخرجه البخاري أيضا في الحج، باب: من كبر في نواحي الكعبة، رقم الحديث: ۱۶۰۱، وفي

المغازي، باب: أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح، رقم الحديث: ۴۲۸۸.

ومسلم في الحج، باب: استحباب دخول الكعبة للحاج، رقم الحديث: ۱۳۳۱

والنسائي في الحج، باب: التكبير في نواحي الكعبة، رقم الحديث: ۲۹۱۶، وفي باب: موضع

الصلاة من الكعبة، رقم الحديث: ۲۹۲۰

وفي جامع الأصول، حرف الحاء، الكتاب الأول: في الحج والعمرة، الباب الرابع: في الطواف

والسعي ودخول البیت، الفصل الثالث: في دخول البیت، رقم الحديث: ۱۵۱۳، ۲۲۵/۳

ترجمہ حدیث

حضرت عطاء کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں داخل ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے تمام گوشوں میں دعا کی اور باہر تشریف لانے تک نماز نہیں پڑھی، پھر جب باہر تشریف لائے تو دو رکعت کعبہ کے سامنے پڑھیں اور فرمایا: یہی قبلہ ہے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کی سند میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ اسحاق بن نصر

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے کئی مقامات پر ان سے حدیث روایت کی ہے، تو امام صاحبؒ بھی ان کا نام ”اسحاق بن ابراہیم بن سعد“ ذکر کرتے ہیں اور کبھی ان کی نسبت ان کے دادا کی طرف کرتے ہوئے ”اسحاق بن نصر“ کہہ کر ذکر کرتے ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من اغتسل عریانا وحده فی خلوة،

کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ عبدالرزاق

یہ ”ابوبکر عبدالرزاق بن ہمام صنعانی یمانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے حالات کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حسن إسلام المرء، کی دوسری حدیث کے

تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ ابن جریج

ان کا پورا نام ”عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج“ ہے۔

(۱) کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من اغتسل عریانا وحده فی خلوة.

(۲) کشف الباری: ۲/۴۲۱

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الحيض، باب: غسل الحائض رأس زوجها وترجيله، میں گذر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ عطاء

یہ ”ابو محمد عطاء بن ابی رباح مکی قرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: عظة الإمام النساء وتعليمهن، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ ابن عباس

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”عبداللہ بن عباس“ رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی چوتھی حدیث کے تحت، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: کفران العشیر، و کفر دون کفر، کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

شرح حدیث

عن عطاء قال: سمعت ابن عباس قال: دخل النبي صلى الله عليه

وسلم البيت، دعا في نواحيه كلها

حضرت عطاء کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں داخل ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے تمام گوشوں میں دعا کی۔
”نواحيه“ جمع ہے ”ناحية“ کی اور مراد اس سے جہت ہے (۴)۔

ولم يصل حتى خرج منه، فلما خرج ركع ركعتين في قبل الكعبة

اور باہر تشریف لانے تک نماز نہیں پڑھی، پھر جب باہر تشریف لائے تو دو رکعت کعبہ کے سامنے پڑھیں۔

(۱) کشف الباری، کتاب الحيض، غسل الحائض رأس زوجها وترجيله، ص: ۲۰۴

(۲) کشف الباری: ۳۹/۴

(۳) کشف الباری: ۴۳۵/۱، ۲۰۵/۲

(۴) عمدة القاري: ۱۹۹/۴

”رکع رکعتین“ سے مراد ”صلی رکعتین“ ہے، جزء بول کر کل مراد لیا گیا ہے (۱)۔
 ”فی قُبُلِ الکعبۃ“ میں ”قُبُل“ قاف اور با کے ضمہ کے ساتھ ہے اور مراد اس سے کسی چیز کے مقابل ہونا ہے۔ یعنی: کعبہ مکرمہ کے دروازے کے سامنے، مقام ابراہیمی کے پاس (۲)۔
 ابن رجب حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس سے مراد وجہ کعبہ ہے، یعنی: بیت اللہ کے دروازے کے پاس، جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ماقبل والی حدیث مبارکہ میں گزرا (۳)۔

وقال: هذه القبلة.

اور ارشاد فرمایا: یہی قبلہ ہے۔

”هذه“ اسم اشارہ ہے اور مشارالیه ”کعبہ“ ہے (۴)۔

”هذه القبلة“ کہنے کا مطلب و مقصد

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جملے کے ذریعے گویا کہ یہ ارادہ فرمایا کہ قبلہ کا معاملہ اس بیت اللہ پر قرار پکڑ چکا ہے، اب اس کے علاوہ کسی اور قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا نہ کی جائے، یہ اس لیے ارشاد فرمایا کہ اس سے قبل بیت المقدس کی طرف بھی منہ کر کے نماز ادا کر لی جاتی تھی، پھر بیت المقدس کا قبلہ ہونا منسوخ ہو گیا اور قبلہ کعبہ کی طرف پھیر دیا گیا، گویا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ آج کے بعد تمہارا قبلہ تبدیل نہیں ہوگا، چنانچہ تم ہمیشہ کعبہ کی جانب ہی رخ کر کے نماز ادا کیا کرو، یہی تمہارا قبلہ ہے۔

اس جملہ کے مطلب میں دوسرا احتمال یہ ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ

(۱) شرح الکرماني: ۶۰/۴، اللامع الصبيح: ۱۴۱/۳، عمدة القاري: ۱۹۹/۴

(۲) التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح: ۱۵۰/۱ - مصابيح الجامع: ۱۱۳/۲ - اللامع الصبيح: ۱۴۱/۳ -

عمدة القاري: ۱۹۹/۴ - حاشية السندي على سنن النسائي، كتاب المناسك، رقم الحديث: ۲۹۰۸،

۲۳۶/۵، دار المعرفة.

فتح الباري لابن رجب الحنبلي: ۱۱۹/۲

(۴) عمدة القاري: ۱۹۸/۴، الكوثر الجاري: ۸۸/۲

عنہم کو ان کے امام کے کھڑے ہونے کی مسنون جگہ بتلائی کہ امام مواجہہ بیت میں کھڑا ہو، نہ کہ بیت اللہ کے کونوں اور بقیہ تین اطراف میں سے کسی ایک طرف، اگرچہ بیت اللہ کے اطراف میں سے کسی ایک طرف میں بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھانا جائز ہے۔

اس جملہ کے مطلب میں تیسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے صرف ان لوگوں کا حکم بتلایا جو بیت اللہ کا مشاہدہ و معائنہ کر رہے ہوں کہ ان کے لیے مواجہہ بیت عیاناً ضروری ہے، اپنی اجتہادی رائے سے کام نہیں لے سکتے، (۱)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ نے ایک اور احتمال ذکر فرمایا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ مسجد حرام جس کے استقبال کا تم کو حکم دیا گیا ہے یہی قبلہ ہے، نہ کہ کل حرم، اور نہ مکہ، اور نہ ہی ہر وہ مسجد جو کعبہ کے ارد گرد ہو، بلکہ کعبہ فقط یہی ہے (۲)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر نماز ادا فرمائی یا نہیں؟

اسی باب کی مذکورہ حدیث سے قبل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد گزرا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ میں دو رکعت نماز ادا فرمائی (۳)۔

(۲) شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب: استحباب دخول الکعبۃ للحاج وغیرہ، رقم الحدیث: ۸۳/۹۔

علامہ ابن رجب حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وزعم غیرہ أن مراده: أن القبلة هي الكعبة نفسها، لا المسجد ولا الحرم، وهذا قاله بعض من يرى أن الواجب على البعيد الاستقبال على العين“. (فتح الباری لابن رجب الحنبلی: ۱۲۰/۲)

وقال السندي رحمه الله: ”الإشارة إلى الكعبة المشرفة، أو جهتها، وعلى الثاني الحصر واضح، وعلى الأول باعتبار من كان داخل المسجد، أو من كان بمكة“. (حاشية السندي على سنن النسائي، كتاب المناسك، رقم الحديث: ۲۹۰۸، ۲۳۶/۵، دار المعرفة)

(۳) حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى، عن سيف قال: سمعت مجاهداً قال: أتى ابن عمر، فقل له: هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة، فقال ابن عمر: فأقبلت والنبي صلى الله عليه وسلم قد خرج، وأجد بلائاً قائماً بين البابين، فسألت بلالاً فقلت: أ صلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة؟ قال: نعم، ركعتين، بين السارتين اللتين على يساره إذا دخلت، ثم خرج، فصلى في وجه الكعبة ركعتين. (صحیح البخاری: رقم الحدیث: ۳۹۷)

جب کہ مذکورہ حدیث مبارکہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ ارشاد مذکور ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر دعا تو مانگی لیکن نماز ادا نہیں فرمائی۔

احادیث متعارضہ میں تطبیق

احادیث کے اس تعارض کو تطبیق و توفیق اور ترجیح کے راستے سے دور کیا گیا ہے، تطبیق دینے والے حضرات میں امام زرقانی رحمہ اللہ ہیں، وہ فرماتے ہیں:

(۱) مہلب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس بارے میں احتمال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دومرتبہ بیت اللہ میں داخل ہوئے ہوں گے، ایک بار کے دخول میں نماز پڑھی اور دوسری بار کے دخول میں نماز نہیں پڑھی۔“

ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”میرے نزدیک دونوں قسم کی احادیث جمع کرنے کی بہترین صورت یہ ہے کہ ان دونوں خبروں کو دو مختلف مواقع میں پیش آنا قرار دیا جائے، چنانچہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے موقع پر کعبہ میں داخل ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں نماز ادا فرمائی، جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے؛ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو کعبہ میں نماز ادا کرنے کی نفی فرمائی ہے وہ حجۃ الوداع کے موقع پر کعبہ میں داخل ہونے کے موقع کی ہے؛ اور انہوں نے اس کی نسبت حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی طرف کی ہے، لہذا تعارض باطل ہو گیا“ (۱)۔

لیکن امام نووی رحمہ اللہ نے اس تاویل پر اعتراض کیا ہے کہ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے، نہ کہ حجۃ الوداع کے دن۔ اور اس بات کی شہادت وہ حدیث ہے جو الأزرقي رحمہ اللہ نے اپنی ”کتاب مکہ“ (اصل نام ”اخبار مکہ“ ہے) میں ذکر کی ہے: ”حضرت سفیان نے بہت سے اہل علم سے یہ بات نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال بیت

(۱) قال المہلب: ”یحتمل أنه دخل البيت مرتين، صلى في إحداهما، ولم يصل في الأخرى“.....

وقال ابن حبان: ”الأشبه عندي في الجمع أن يجعل الخبران في وقتين، فلما دخل الكعبة في الفتح، صلى فيها على ما رواه ابن عمر عن بلال..... إلخ ونفى ابن عباس الصلاة فيها في حجة الوداع، لأنه نفاها وأسنده إلى أسامة، وابن عمر أثبتها، وأسنده إلى بلال وإلى أسامة أيضا، فبطل التعارض، وهذا جمع حسن“ (شرح

الزرقاني على المؤطا للإمام مالك، كتاب الحج، الصلاة في البيت: ۴/ ۲۴۷)

اللہ میں صرف ایک بار داخل ہوئے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تو بیت اللہ میں داخل نہیں ہوئے۔ (۱)
تو جب معاملہ اسی طرح ہے تو یہ بات ممتنع نہیں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال دو مرتبہ بیت اللہ میں داخل ہوئے ہوں؛ اور ابن عیینہ کی حدیث میں جس وحدۃ کا ذکر ہے اس سے مراد وحدتِ سفر ہونہ کہ وحدتِ دخول؛ اس حال میں کہ دارقطنی کی ایک ضعیف حدیث سے بھی اس جمع کی تقویت ہوتی ہے، واللہ اعلم۔ (۲)
ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ یہ اس بات پر دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کعبہ کے اندر داخل ہونے اور وہاں نماز ادا کرنے کے بارے میں جو کچھ احادیث میں مذکور ہے، وہ (دخولِ کعبہ) فتح مکہ کے موقع پر تھا اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور وہ دن حجة الوداع کا دن نہیں تھا (۳)۔

(۲) بعض وہ حضرات جو بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، انہوں نے ان دونوں متعارض روایات کو اس طرح جمع فرمایا ہے کہ جس حدیث میں نماز پڑھنے کا حکم آیا ہے، اس میں صلاۃ سے مراد لغوی صلاۃ (یعنی: دعا وغیرہ) مراد ہے اور جن احادیث میں نماز نہ پڑھنے کا ذکر ہے، ان میں نماز سے مراد نمازِ شرعی ہے۔

لیکن اس تو جرح کو اس بات سے رد کیا گیا ہے کہ جن احادیث میں نماز کے اثبات کا ذکر ہے ان میں تعداد رکعات کا بھی ذکر ہے، اس صورت میں صلاۃ سے مراد صلاۃ لغوی مراد لینا کیسے درست ہو سکتا ہے؟! (۳)
امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مالکیہ کے مذہب کے مطابق ان دونوں متعارض احادیث کو اس طرح جمع کرنا ممکن ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے قول: ”أنه صلى فيها“ سے نفل نماز مراد لی جائے اور

(۱) قال: حدثنا أبو الوليد، قال: وحدثني جدي، قال: سمعت سفيان يقول: سمعت غير واحد من أهل العلم يذكرون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح، ثم حج، فلم يدخلها. (أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار للأزرقي، الصلاة في الكعبة، رقم الحديث: ۳۳۴، مكتبة الأسدي)

(۲) نيل الأوطار، باب صلاة التطوع في الكعبة، رقم الحديث: ۶۱۹، ۱۶۴/۲

شرح الزرقاني على المؤطا للإمام مالك، كتاب الحج، الصلاة في البيت: ۲۴۷/۴

كوثر المعاني الدراري في كشف خبايا صحيح البخاري: ۳۷/۷

(۳) شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب الحج، استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره، رقم الحديث:

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے قول: ”إنه لم يصل“ سے فرض نماز مراد لی جائے“ (۱)۔

علامہ محمد یوسف صاحب بنوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ (علامہ کشمیری رحمہ اللہ) فرماتے ہیں کہ یہ بات ممکن ہے کہ اثبات اور نافی دونوں روایتوں تعدد واقعہ پر محمول کرتے ہوئے توفیق و تطبیق دی جائے، لیکن محدثین کرام اس کی طرف مائل نہیں ہوئے، بلکہ ان حضرات کا میلان ترجیح کی طرف ہوا ہے (۲)۔

اس پر علامہ بنوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی بات اپنی جگہ لیکن) راقم کہتا ہے کہ (تطبیق والا راستہ اختیار کرتے ہوئے محدثین میں سے) علامہ زرقانی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے..... (۳)۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے اثبات اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی نفی کو اس طرح جمع کیا جائے گا کہ جب یہ تمام حضرات بیت اللہ میں داخل ہوئے تو دعاء میں مشغول ہو گئے، تو حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دعائیں مشغول دیکھا تو حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بھی ایک کونے میں بیٹھ کر دعائیں مشغول ہو گئے اس حال میں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے کونے میں تھے، پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شروع فرمائی تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تھے اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ دور ہونے کی وجہ سے اور اپنے دعائیں مشغول ہونے کی وجہ سے نہ دیکھ سکے، یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ بیت اللہ کا دروازہ بند تھا اور کعبہ کے اندر کئی ستون بھی تھے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے گمان کی وجہ سے نفی کر دی (۴)۔

احادیث متعارضہ میں ترجیح

دوسرے بعض حضرات نے ان دونوں روایتوں میں تطبیق کے بجائے ترجیح کا راستہ اختیار کیا۔

(۱) ”ویمکن أن یجمع بین حدیث أسامة وبلال علی مقتضى مذهب مالك، فيقال: إن قول بلال: ”أنه صلى فيها“ یعنی به: ”التطوع“. وقول أسامة: ”إنه لم يصل فيها“، یعنی به: ”الفرض“. (المفهم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الحج، باب: ما جاء في دخول النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة: ۳/ ۴۳۱)

(۲) معارف السنن، باب: الصلاة في الكعبة: ۱۷۳/۶، فیض الباری: ۴۲/۲

(۳) معارف السنن، باب: الصلاة في الكعبة: ۱۷۳/۶، ۱۷۴

(۴) شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب الحج، استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره، رقم الحديث:

چنانچہ! علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”بہر حال ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ”أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل في الكعبة“؛ تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ بات ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ میں نماز پڑھی ہے، اس حال میں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں لے کر بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے۔ اور مُثَبِّت کا قول نافی کے قول سے افضل ہوتا ہے“ (۱)۔

محَب طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کسی حاجت کی وجہ سے بیت اللہ سے نکل گئے ہوں گے اس لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پر مطلع نہ ہو سکے“ (۲)۔

اس پر شاہد وہ روایت ہے جو ابوداؤد الطیالسی رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں نقل کی ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ کعبہ میں داخل ہوا، وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصاویر بنی ہوئی دیکھیں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا ڈول منگوا یا، میں جا کر لے آیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پانی کے ذریعے ان تصاویر کو مٹا دیا (۳)۔

امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے اپنے بہت جلد واپس لوٹ آنے کی وجہ

(۱) أعلام الحديث للخطابي: ۳۸۱/۱

(۲) فتح الباري، كتاب الحج، باب: من كبر في نواحي الكعبة، رقم الحديث: ۱۶۰۱، ۴۶۹/۳

(۳) حدثنا أبو داؤد، قال: حدثنا ابن أبي ذئب، عن عبد الرحمن ابن مهران، قال: حدثني عمير مولى ابن عباس، عن أسامة بن زيد، قال: دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة، ورأى صوراً، قال: فدعا بدلو من ماء، فأتيته به، فجعل يمحوها، ويقول: ”قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون“۔ (مسند أبي داؤد الطيالسي، مسند أسامة بن زيد، رقم الحديث: ۶۵۷، ۱۷/۲)

واضح رہے کہ مذکورہ جواب حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں درست ہو جائے گا، لیکن حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ والی حدیث کا جواب یہ نہیں بن سکتا، کیوں کہ جس حدیث میں ان کے بارے میں منقول ہے کہ وہ بھی کعبہ میں داخل ہوئے، اس میں ایسی کوئی بات نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی کسی کام کے سلسلے میں باہر بھیجا ہو، بلکہ بظاہر وہ تو اندر ہی رہے ہوں گے، تو ان کے بارے میں وہی جواب دیا جائے گا جو اوپر متن میں امام نووی رحمہ اللہ کی طرف سے ذکر کیا گیا ہے۔

سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز نہ پڑھنے پر قیاس کیا (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”عمر بن شبہ نے اپنی کتاب ”کتاب مکہ“ میں علی بن بذیمہ رحمہ اللہ کے طریق سے ایک روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے، اس حال میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی تھے؛ اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیت اللہ کے دروازے کے قریب ہی بیٹھ گئے، پھر جب یہ حضرات بیت اللہ سے نکلے تو انہوں نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو احتباء کے ساتھ بیٹھے ہوئے پایا، (یعنی: وہ اپنی سرین پر اس طرح بیٹھے ہوئے تھے کہ انہوں نے اپنے گھٹنے کھڑے کیے ہوئے تھے اور اپنی کمر اور گھٹنوں کے گرد پکڑا باندھا ہوا تھا) إلخ، پس عین ممکن ہے کہ احتباء کی حالت میں انہوں نے آرام کرنا چاہا، پھر ان کو اونگھ آگئی، تو اس وجہ سے وہ آپ علیہ السلام کے نماز پڑھنے کو نہ دیکھ سکے، چنانچہ جب ان سے کعبہ کے اندر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے نفی فرمادی، تاہم اس تمام قصے میں انہوں نے اپنی روایت کی نفی کی ہے نہ کہ نفس الامر کی“ (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں:

واضح رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از خود بیت اللہ میں داخل نہیں ہوئے تھے (۳) کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز ادا نہ کرنے کو دیکھ کر ارشاد فرمایا: ”جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر دعا تو مانگی لیکن نماز ادا نہیں فرمائی“۔ بلکہ وہ اس نفی کی نسبت کبھی تو حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی

(۱) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الحج، باب: ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الکعبۃ: ۴۳۱/۳

(۲) فتح الباری، کتاب الحج، باب: من کبر فی نواحي الکعبۃ، رقم الحدیث: ۱۶۰۱، ۶۹/۳

(۳) اس لیے کہ بیت اللہ میں داخل ہوتے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ داخل ہونے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں صرف تین کا ذکر ملتا ہے، اُن میں حضرت ابن عباس نہیں ہیں، بلکہ حضرت بلال، حضرت اسامہ بن زید اور حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم، ملاحظہ ہو: عن ابن شہاب، عن سالم، عن أبيه أنه قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت هو وأسماء بن زيد، وبلال، وعثمان بن طلحة، فأغلقوا عليهم إلخ. (صحيح البخاري، كتاب المناسك،

باب: إغلاق البيت، وبصلي في أي نواحي البيت شاء، رقم الحدیث: ۱۵۹۸)

طرف منسوب کرتے ہیں (۱) اور کبھی اپنے بھائی ”فضل بن عباس“ کی طرف، (۲) باوجود اس کے کہ ان کے بھائی ”فضل بن عباس“ کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیت اللہ میں داخل ہونا ایک شاذ روایت کے علاوہ کہیں نہیں ملتا، اس کے علاوہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی نسبت سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز پڑھنے کی نفی کرنا مذکور ہے، تو اس بارے میں عرض یہ ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ میں نماز ادا کرنا بھی مذکور ہے، (۳) اس لیے نماز کی نفی کے بارے میں احادیث مختلف ہو گئی، جب کہ نماز کے اثبات سے متعلق احادیث میں اختلاف نہیں ہے، اس لیے مثبت کو نافی پر ترجیح دیتے ہوئے کہا جائے گا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے اندر نماز ادا فرمائی ہے۔ (۴)

بیت اللہ میں نماز کے جواز یا عدم جواز کا حکم

ایک مسئلہ حدیث باب کے تحت یہ بھی آتا ہے کہ بیت اللہ میں نماز ادا کرنا: فرض ہو یا نفل؛ جائز ہے

(۱) حدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد جميعا عن ابن بكر قال عبد: أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال: قلت لعطاء: أسمعت ابن عباس يقول: إنما أمرتم بالطواف، ولم تؤمروا بدخوله؟ قال: لم يكن ينهى عن دخوله، ولكنني سمعته يقول: أخبرني أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت، دعا في نواحيه كلها، ولم يصل فيه حتى خرج..... إلخ. (صحيح مسلم، كتاب الحج، باب: استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره والصلاة فيها والدعاء في نواحيها كلها، رقم الحديث: ۱۳۳۰)

(۲) حدثنا يونس بن محمد، حدثنا حماد بن سلمة، عن عمرو بن دينار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس: أن النبي صلى الله عليه وسلم قام في الكعبة، فسبح، وكبر، ودعا الله عز وجل، واستغفر، ولم يركع، ولم يسجد. (مسند أحمد، رقم الحديث: ۱۷۹۵، ۳/۳۱۳)

فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث مسند احمد میں ہی ایک اور طریق (حدثنا أبو كامل، حدثنا حماد - يعني: ابن سلمة - عن عمرو بن دينار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس:..... إلخ) سے بھی مروی ہے، ملاحظہ ہو: (مسند أحمد، رقم الحديث: ۱۸۳۰، ۳/۳۳۱)

(۳) حدثنا أبو قطن، حدثنا المسعودي، عن أبي جعفر عن أسامة: ”أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة“. (مسند أحمد، رقم الحديث: ۲۱۷۹۷، ۳۶/۱۳۰)

(۴) فتح الباري، كتاب الحج، باب: من كبر في نواحي الكعبة، رقم الحديث: ۱۶۰۱، ۳/۴۶۹

یا ناجائز؟

تو اس مسئلہ میں جمہور علماء کرام (۱) کے نزدیک کعبہ کے اندر نماز پڑھنا نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے۔ جبکہ امام مالک کے نزدیک فرض نماز بیت اللہ کے اندر پڑھنا بہت زیادہ سخت مکروہ ہے اور وقت کے اندر اندر اس نماز کا اعادہ کرنا مستحب ہے، نفل اگر غیر مؤکدہ ہوں تو بیت اللہ کے اندر پڑھنا مستحب ہیں اور اگر مؤکدہ ہوں تو مکروہ ہیں، مگر اعادہ کی ضرورت نہیں (۲)۔

اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے نزدیک کعبہ میں نفل پڑھنا تو جائز ہے، لیکن فرائض پڑھنا جائز نہیں ہے، صرف یہ صورت ہو سکتی ہے کہ بیت اللہ کے اندر کسی دیوار کے ساتھ اس طرح متصل ہو کر پڑھے کہ اس کے پیچھے کچھ حصہ نہ رہے (۳)۔

(۱) جمہور علماء سے مراد احناف اور شوافع ہیں، ملاحظہ ہو:

عند الأحناف: فتح القدير، كتاب الصلاة، باب: الصلاة في الكعبة: ۱/۱۶۰، دار الكتب العلمية.

التنوير مع الدر، كتاب الصلاة، باب: الصلاة في الكعبة، ص: ۱۲۵، دار الكتب العلمية.

البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب: الصلاة في الكعبة: ۲/۱۳۵

البتة: شوافع کے نزدیک اگر بیت اللہ کا دروازہ کھلا ہوا ہو تو اندر اس کے سامنے کھڑے ہو کر نماز درست نہ ہوگی۔

عند الشوافع: الحاوي في فقه الشافعي، كتاب الصلاة، باب: صفة الصلاة، فصل في الخشوع: ۲/۲۰۶

المجموع شرح المذهب، كتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة: ۳/۱۹۶

الحاوي الكبير للماوردي، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة وعدد سجود القرآن: ۲/۲۰۶.

(۲) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل، كتاب الصلاة، فصل في استقبال القبلة: ۲/۲۰۰

الذخيرة للقرافي، كتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الشرط الخامس: استقبال القبلة:

۱۱۲/۲.

الاستذكار لابن عبد البر، كتاب الحج، باب: الصلاة في البيت وقصر الصلاة: ۱۳/۱۲۲-۱۲۷

(۳) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک مشہور قول کے مطابق کعبہ میں اور کعبہ کی چھت پر فرض نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، البتہ نفل نماز پڑھنا جائز ہے، ملاحظہ ہو:

المقنع، كتاب الصلاة، باب اجتناب النجاسة، رقم المسئلة: ۳۴۳، ولا تصح الفريضة في الكعبة ولا على

اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”والعمل عليه عند أكثر أهل العلم لا يرون بالصلاة بأساً، وقال مالك

بن أنس: لا بأس بالصلاة النافلة في الكعبة، وكره أن يصلي المكتوبة

في الكعبة“۔ (۱)

صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا ایک سہو

صاحب ہدایہ علامہ مرغینانی رحمہ اللہ سے اس مقام پر نقل مذاہب میں سہو ہو گیا ہے، انہوں نے کعبہ کے اندر نماز کے جائز نہ ہونے کو امام شافعی رحمہ اللہ کی طرف منسوب کیا ہے، (۲) حالانکہ امام شافعی رحمہ اللہ کعبہ میں نماز کے جواز کے قائل ہیں، اس کی تصریح علامہ ابن ہمام، (۳) علامہ عینی (۴) وغیرہ (۵) رحمہم اللہ نے کی ہے۔

= الشرح الكبير، كتاب الصلاة، باب اجتناب النجاسة، رقم المسئلة: ۳۴۳، ولا تصح الفريضة في الكعبة ولا على ظهرها: ۳۱۳/۳۔

المبدع شرح المقنع، كتاب الصلاة، باب: اجتناب النجاسات: ۳۵۱/۳

اور ایک قول میں امام احمد رحمہ اللہ سے یہ بھی منقول ہے کہ کعبہ کے اندر فرض ہو یا نفل؛ دونوں طرح کی نماز جائز ہے، ملاحظہ ہو:

علامہ مرداوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وعنه: تصح، واختارها الآجري وصاحب الفائق“۔

(الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، كتاب الصلاة، باب اجتناب

النجاسة، رقم المسئلة: ۳۴۳، ولا تصح الفريضة في الكعبة ولا على ظهرها: ۳۱۳/۳)

(۱) سنن الترمذی، أبواب الحج، باب ما جاء في الصلاة في الكعبة، تحت رقم الحديث: ۸۷۴

(۲) ”الصلاة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها خلافاً للشافعي فيهما“۔ (الهداية، كتاب الصلاة، باب: الصلاة

في الكعبة: ۴۳۵/۱، مكتبة البشري)

(۳) ”خلافاً للشافعي“ سہو، فإن الشافعي رحمه الله يرى جواز الصلاة فيها“۔ (فتح القدير، كتاب الصلاة،

باب: الصلاة في الكعبة: ۱/۱۶۰، دار الكتب العلمية)

(۴) وقول المصنف: (خلافاً للشافعي) ش: أي: في الفرض والنفل ليس كما ينبغي. قال: السغناقي: كأن

هذا اللفظ وقع سهواً من الكاتب، فإن الشافعي يرى جواز الصلاة في الكعبة فرضها ونفلها، كذا أورده

أصحابه في كتبهم عن ”الوجيز“ و”الخلاصة“ و”الذخيرة“ وغيرهما، ولم يرد أحد من علمائنا أيضاً هذا

الخلاف فيما عندي من الكتب ”كالمبسوط“ و”الأسرار“ و”الإيضاح“ و”المحيط“ و”شروح الجامع“ =

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت حدیث کے جملہ ”قُبْلَ الْكَعْبَةِ“ میں ہے، کہ اس سے مراد مقامِ ابراہیم ہے، جو بیت اللہ کے دروازے کے قریب ہے (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۴ - باب : اَلتَّوَجُّهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ حَيْثُ كَانَ .

یہ باب اس بارے میں ہے کہ نمازی جہاں کہیں بھی ہو، نماز میں اپنا رخ قبلہ کی جانب کرے۔

”نحو القبلة“ سے مراد جهة القبلة اور ناحية القبلة ہے۔ اور حیث کان میں کان تامہ ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ [البقرة: ۱۴۴] میں کان تامہ ہے۔ اس کا فاعل ”شخص“ ہوگا، چنانچہ حیث کان کا مطلب یہ ہوگا کہ کوئی شخص جس جگہ بھی، سفر میں ہو یا حضر میں، اس پر نماز فرض میں قبلہ کی طرف رخ کرنا لازم ہے (۲)۔

= الصغیر“ وغیرہا ما خلا أنه يشترط السترة المتصلة بالأرض اتصال قرار إذا كان المصلي في عرصة الكعبة كالحجر والشجر. (البنایة، کتاب الصلاة، باب: الصلاة في الكعبة: ۲۸۱/۳، دارالکتب العلمیة)

(۵) یہاں صاحب النہایہ نے صاحب ہدایہ کے اس نقلِ مذہب کی تاویل کرتے ہوئے ایک جواب ذکر کیا ہے، کہ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کی مراد یہ ہو سکتی ہے، کہ جب کوئی شخص بیت اللہ کے اندر اس کے کھلے ہوئے دروازے کے سامنے اس طرح کھڑا ہو کر نماز پڑھے کہ اس کے سامنے کوئی سترہ وغیرہ نہ ہو تو شوافع کے نزدیک نماز نہیں ہوتی۔ لہذا یہ تاویل اس سے بہتر کہ صاحب ہدایہ کے کلام کو سہو پر محمول کیا جائے، اگرچہ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا ظاہر کلام اس تاویل کی نفی کر رہا ہے۔ ملاحظہ ہو: وقال صاحب النہایة: وأجيب بأن مراده ما إذا توجه إلى الباب وهو مفتوح، وليست العتبة مرتفعة قدر مؤخرة الرحل، وهو خير من الحمل على السهو إلا أن إطلاق الكلام ينافية. (النہایة، کتاب الصلاة، باب: الصلاة في الكعبة: ۱۶۰/۱، دارالکتب العلمیة)

(۱) عمدۃ القاری: ۱۹۹/۴، مصابیح الجامع: ۱۱۳/۲

(۲) اللامع الصبیح: ۱۴۲/۳ - ضیاء الساری فی مسالك أبواب البخاری: ۲۸۰/۵ - التوشیح: ۴۸۸/۲

ترجمة الباب کا مقصد

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں نماز فرض کے لیے جہت قبلہ کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت و فرضیت بتلائی ہے، خواہ نمازی سفر میں ہو یا حضر میں (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

”شرح کی رائے ”حيث كان“ میں یہ ہے کہ سفر و حضر جہاں کہیں بھی ہو تو توجہ الی القبلہ کرے؛ اور چونکہ ﴿فاینما تولوا فثم وجه الله﴾ سے یہ سمجھ میں آتا تھا کہ سفر کے اندر استقبال قبلہ شرط نہیں، بلکہ جس طرح بھی بن پڑھے پڑھ لے وہی قبلہ ہے، کیونکہ آیت سفر کے اندر ہے تو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس وہم کو دور فرما کر بتلادیا کہ نہیں مسافر کو بھی توجہ کرنی ہوگی۔

اور میری رائے یہ ہے کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کی غرض ترجمۃ الباب سے یہ ہے کہ جہاں بھی قبلہ کی قبلیت متحقق ہو جائے پس متوجہ ہو جائے، خواہ ابتداء صلوٰۃ ہو یا وسط صلوٰۃ ہو یا آخر صلوٰۃ ہو، خواہ مسافر ہو یا مقیم؛ سب کو یہ حکم عام ہے، جیسا کہ مسئلہ تحریر میں ہے کہ جب بھی جس طرف بھی تحریر ہو اس طرف کو رخ کر لے (۲)۔

تعلیق

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَكَبِّرْ) . [ر : ۵۸۹۷]

تعلیق کا ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

(۱) عمدة القاري: ۲۲۰/۴

(۲) تقریر بخاری شریف: ۱۴۴/۲

نیز! تقریر بخاری شریف کے حاشیہ میں مذکور ہے: وفيه حيث توجهت به، یعنی: نوافل میں باتفاق علماء جس طرف ناقہ چل رہی ہو، اسی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لے، لیکن بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے لیے اپنی ناقہ کو قبلہ کی طرف کر لے اور پھر جب نماز شروع کر دے تو جس طرف رخ ہو کوئی مضائقہ نہیں، لیکن یہ جمہور کے خلاف ہے کیونکہ بعض مرتبہ جب اس کو اپنی طرف موڑے گا تکبیر تحریمہ کے بعد، تو ہو سکتا ہے کہ وہ بدک جائے اور پھر عمل کثیری ضرورت پیش آئے۔ (تقریر بخاری شریف: ۱۴۵/۲)

فرمایا: اپنا منہ قبلہ کی طرف کرو اور (نماز شروع کرنے کے لیے) تکبیر تحریر یہ کہو۔

تعليق کی تخریج

مذکورہ تعلیق اس لمبی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسی الصلوة کو ارشاد فرمائی، امام بخاری رحمہ نے اس تعلیق کو مکمل مسنداً انہی الفاظ سے کتاب الاستیذان میں ذکر کیا ہے (۱)۔
ملاحظہ ہو:

حدثنا إسحاق بن منصور، أخبرنا عبد الله بن نمير، حدثنا عبيد الله، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رجلاً دخل المسجد، ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد، فصلى، ثم جاء، فسلم عليه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "وعليك السلام، ارجع، فصل، فإنك لم يصل"، فرجع، فصلى، ثم جاء، فسلم، فقال: "وعليك السلام، فارجع، فصل، فإنك لم تصل"، فقال في الثانية، أو في التي بعدها: علمني يا رسول الله، فقال: "إذا قمت إلى الصلاة، فأسبغ الوضوء، ثم استقبل القبلة، فكبر، ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً، ثم ارفع حتى تستوي قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم افعِلْ ذلك في صلاتك كلها" (۲)۔

تعليق کا مقصد

تعليق سے مقصود ترجمۃ الباب کا اثبات ہے کہ مذکورہ حدیث میں بھی حالت نماز میں استقبال قبلہ کو لازم قرار دیا گیا ہے۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۵۰

(۲) صحیح البخاری، کتاب الاستیذان، باب: من رد، فقال: عليك السلام، رقم الحديث: ۵۱۶۲

ترجمہ الباب سے مناسبت

مذکورہ تعلق کی ترجمہ الباب سے مناسبت بھی صاف ظاہر ہے کہ دونوں میں استقبال قبلہ مذکور ہے۔

حدیث باب (پہلی حدیث)

۳۹۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ، ^(۱) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : «قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ» . فَتَوَّجَهُ نَحْوَ الْكَعْبَةِ . وَقَالَ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ ، وَهُمْ الْيَهُودُ : «مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلُوبُ اللَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» . فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ ، ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّى ، فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ ، نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، فَقَالَ : هُوَ يَشْهَدُ : أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَأَنَّهُ تَوَّجَهُ نَحْوَ الْكَعْبَةِ ، فَتَحَرَّفَ الْقَوْمُ ، حَتَّى تَوَجَّهُوا نَحْوَ الْكَعْبَةِ . [ر : ۴۰]

ترجمہ حدیث

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سولہ یا سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا فرمائی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم (دل سے یہ) چاہتے تھے کہ (نماز) کعبہ کی طرف رخ کر کے ادا کی جائے، پس اللہ تعالیٰ نے آیت ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾..... الخ کہ اے پیغمبر! ہم تیرا آسمان کی طرف بار بار چہرہ اٹھانا دیکھ رہے ہیں ﴿نازل فرمائی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز میں) قبلہ کی طرف منہ کر لیا، اس پر بے وقوف لوگوں نے ”جو یہود تھے“ طنز کیا کہ اب ان کو ان کے پہلے قبلہ سے کس نے پھیر دیا؟ (اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: ان سے کہہ

(۱) مرّ تخريجہ فی کتاب الإیمان، باب: الصلاة من الإیمان، رقم الحديث: ۴۰ (کشف الباری: ۳۶۶/۲)

دی جیے! مشرق و مغرب دونوں اللہ ہی کے ہیں، وہ جس کو چاہے صراطِ مستقیم کی ہدایت مرحمت فرما دیتا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص نے نماز پڑھی اور پھر وہ انصار کے کسی قبیلے کے پاس سے گذرا جو عصر کی نماز بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھ رہے تھے تو اس نے کہا کہ اللہ گواہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ کے آیا ہوں اور اللہ گواہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی طرف نماز پڑھنے لگ گئے ہیں، اس پر وہ قبیلے والے (بیت المقدس سے) گھوم گئے اور انہوں نے کعبہ کی طرف منہ کر لیا۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کے کل چار رجال ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن رجاء

واضح رہے کہ ”عبد اللہ بن رجاء“ دو ہیں: ایک ”عبد اللہ بن رجاء بن عمر الغدانی“ اور دوسرے: ”عبد اللہ بن رجاء المکی البصری“، اس حدیث میں اول الذکر ”عبد اللہ بن رجاء“ مراد ہیں، جیسا کہ اس کی تصریح علامہ عینی رحمہ اللہ نے کی ہے (۱)۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الصلاة، باب: وجوب الصلاة في الثياب وقول الله تعالى: ﴿خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ ومن صلى ملتحفاً في ثوب واحد، میں گذر چکے ہیں (۲)۔

۲۔ اسرائیل

یہ ”اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق سبعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من ترك بعض الاختبار مخافة أن يقصر فهم بعض الناس عنه فيقعوا في أشد منه، کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

(۱) عمدة القاری: ۲۲۰/۴

(۲) کشف الباری، کتاب الصلاة، باب: ص: ۲۴۱

(۳) کشف الباری: ۵۴۶/۴

۳۔ ابواسحاق

ان کا نام ”ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ الکوفی“ رحمہ اللہ ہے۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الصلاة من الایمان کے تحت گذر چکا ہے (۱)۔

۴۔ براء بن عازب

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”براء بن عازب بن حارث بن عدی انصاری“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کا تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الصلاة من الایمان کے تحت گذر چکا ہے (۲)۔

شرح حدیث

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى نحو بيت المقدس ستة عشر أو

سبعة عشر شهرا

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سولہ یا سترہ ماہ

تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا فرمائی۔

”بیت المقدس“ یہ لفظ ”المَقْدَسُ“ بھی پڑھا جاتا ہے اور ”المُقَدَّسُ“ بھی (۳)۔

”ستہ عشر أو سبعة عشر شهرا“ کلمہ او کے ذریعہ جس شک کا اظہار ہو رہا ہے، بظاہر وہ راوی کی

جانب سے ہے۔ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے سولہ یا سترہ مہینے نماز ادا فرمانا مدینہ منورہ کی طرف ہجرت

کرنے سے بعد کے زمانہ میں تھا، اس لیے کہ مکہ مکرمہ میں تو مکمل عرصہ بیت المقدس کی طرف ہی رخ کر کے نماز

ادا کی جاتی تھی (۴)۔ اور صحیح مسلم میں سولہ مہینے کو جزماً ذکر کیا گیا ہے (۵)۔ اس تعارض اور دفع تعارض و تطبیق پر

(۱) کشف الباری: ۲/۳۷۰

(۲) کشف الباری: ۲/۳۷۵

(۳) شرح الکرماني: ۴/۶۱، التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح، ص: ۳۳

(۴) شرح الکرماني: ۴/۶۲، عمدة القاري: ۴/۲۰۱

(۵) صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب: تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة، التنقيح لألفاظ الجامع

الصحيح، ص: ۳۳

تفصیلی بحث کشف الباری، کتاب الایمان میں گزر چکی ہے (۱)۔

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه إلى الكعبة،

فأنزل الله: ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء﴾، فتوجه نحو الكعبة،

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم (دل سے یہ) چاہتے تھے کہ (نماز) کعبہ کی طرف رخ کر کے ادا کی جائے،

پس اللہ تعالیٰ نے آیت ﴿قد نرى تقلب..... إلخ﴾ کہ اے پیغمبر! ہم تیرا آسمان کی طرف بار بار چہرہ اٹھانا دیکھ

رہے ہیں ﴿نازل فرمائی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز میں) قبلہ کی طرف منہ کر لیا (۲)۔

”يُوجِّهه“ مضارع مجہول کا صیغہ ہے، مراد یہ ہے کہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا فرمانے کا حکم مل

جائے (۳)۔

”فتوجه“ چنانچہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز میں) قبلہ کی طرف

منہ کر لیا، کیوں کہ پوری آیت میں ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ بھی ہے، آیت مبارکہ کے اس

ٹکڑے میں ”المسجد“ سے مراد ”کعبہ“ ہے (۴)۔

وقال السفهاء من الناس، وهم اليهود: ﴿ما ولاهم عن قبلتهم التي

كانوا عليها، قل لله المشرق والمغرب، يهدي من يشاء إلى صراط

مستقيم﴾، فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رجل، ثم خرج بعد ما

صلى، فمر على قوم من الأنصار في صلاة العصر نحو بيت المقدس،

اس پر بے وقوف لوگوں نے ”جو یہود تھے“ طنز کیا کہ اب ان کو ان کے پہلے قبلہ سے کس نے پھیر دیا؟

(۱) کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الصلاة من الإيمان: ۳۷۸/۲-۳۸۲

(۲) شرح الکرمانی: ۶۲/۴

(۳) شرح الکرمانی: ۶۲/۴۔ اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۱۴۴/۳۔ فتح الباری:

۶۵۱/۱۔ عمدة القاری: ۲۰۱/۴

(۴) شرح الکرمانی: ۶۲/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۱۴۴/۳

(اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: ”ان سے کہہ دی جیے! مشرق و مغرب دونوں اللہ ہی کے ہیں، وہ جس کو چاہے صراطِ مستقیم کی ہدایت مرحمت فرما دیتا ہے،“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص نے نماز پڑھی اور پھر وہ انصار کے کسی قبیلے کے پاس سے گزرا جو عصر کی نماز بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھ رہے تھے۔

”رجل“ بخاری کے بعض نسخوں میں مثلاً: مستملی اور حموی کے نسخوں میں رجل کی بجائے رجال جمع کا صیغہ استعمال ہوا ہے۔ اس نسخے کے مطابق اگر کوئی شخص اعتراض کرے کہ اگر ”رجال“ جمع کا صیغہ درست تسلیم کیا جائے تو پھر حدیث پاک کے اگلے جملے میں ”خرج“ فعل کی ضمیر ”رجال“ جمع کی طرف کیسے لوٹے گی؟ تو اس کی جواب یہ ہوگا کہ ضمیر کا مرجع وہ ہوگا جس پر رجال دلالت کرتا ہے اور وہ مفرد ہے، یا پھر ”خرج“ کے معنی ”خرج خارج“ ہوگا، لہذا کوئی اشکال نہیں۔ اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی تصریح کے مطابق ”خرج بعض أولائك الرجال“ تقدیراً نکالا جائے گا (۱)۔

”رجل“ سے کون مراد ہے؟

اس ”رجل“ سے مراد کون شخص ہے؟ اس بارے میں دو افراد کے نام ملتے ہیں: ”عباد بن بشر“ ہے یا ”عباد بن نہیک“ (۲)۔ اور ابن المقلن رحمہ اللہ نے ایک اور نام کا ذکر کیا ہے: عباد بن وہب (۳)۔

”في صلاة العصر نحو بيت المقدس“ یہ جملہ کشمینی کی روایت میں ”في صلاة العصر يصلون نحو بيت المقدس“ ہے، بظاہر اس جملہ میں زیادہ وضاحت اور فصاحت ہے (۴)۔

”صلاة العصر“ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس شخص کا گزرقباء میں انصار کے قبیلے کے پاس سے فجر کی نماز میں ہوا تھا، تو ان دونوں روایتوں میں کوئی منافات نہیں ہے، اس طرح کہ وہ شخص مدینہ منورہ میں

(۱) شرح الکرماني: ۶۲/۴، اللمع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوي: ۱۴۴/۳، فتح الباری:

۶۵۱/۱، التوشیح لشرح الجامع الصحیح للسيوطي: ۲۸۸/۲، عمدة القاري: ۲۰۱/۴

(۲) التنقيح لألفاظ الجامع الصحیح، ص: ۳۳۔ فتح الباری: ۹۷/۱۔ عمدة القاري: ۲۰۱/۴

(۳) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، کتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحديث الثاني: حديث عبد الله بن

عمر: ۴۸۷/۲

(۴) فتح الباری: ۶۵۱/۱۔ التوشیح لشرح الجامع الصحیح للسيوطي: ۲۸۸/۲۔ عمدة القاري: ۲۰۱/۴

ایک جماعت کے پاس سے گذرا تو عصر کا وقت تھا، پھر وہ سفر کرتا ہوا مدینہ سے باہر اہل قباء کے پاس پہنچا ہوگا تو وہاں فجر کا وقت تھا (۱)۔

اس تعارض اور دفع تعارض و تطبیق پر تفصیلی بحث کشف الباری، کتاب الایمان میں گذر چکی ہے (۲)۔
 ”فقال“ اس فعل کی ضمیر اور ”هو“ ضمیر ”رجل“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ یعنی: اس شخص نے ”هو“ ضمیر سے اپنے آپ کو مراد لیا۔ متکلم کا اپنے آپ کو غائب کے صیغے سے تعبیر کرنا جائز ہے، یہ بطور التفات کے ہوتا ہے۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ راوی حدیث نے اس رجل کے کلام کا معنی نقل کر دیا ہو، اس طور پر کہ اس کا اصل کلام ”أنا أشهد“ تھا (۳)۔

روایت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت حدیث کے ”فتوجه نحو الكعبة“ والے جملہ میں ہے۔ کہ باب میں بھی یہی مذکور ہے اور حدیث میں بھی (۴)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے فوائد مستنبط ہوتے ہیں، منجملہ ان کے یہ ہے کہ

۱۔ اس حدیث مبارکہ سے احکام کے نسخ کا جواز معلوم ہوتا ہے (۵)۔

۲۔ اس حدیث مبارکہ میں نسخ السنۃ بالقرآن کی دلیل ہے (۶)۔

(۱) شرح الکرماني: ۶۲/۴

(۲) کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الصلاة من الایمان: ۳۸۸/۲ - ۳۹۰

(۳) شرح الکرماني: ۶۲/۴ - اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۱۴۴/۳ - فتح الباری:

۶۵۲ - التوشیح لشرح الجامع الصحیح للسيوطی: ۲۸۸/۲، عمدة القاري: ۲۰۱/۴

(۴) عمدة القاري: ۲۰۰/۴

(۵) الإعلام بفوائد عمدة الأحکام، کتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحديث الثاني: حديث عبد الله بن

عمر: ۴۹۷/۲ - عمدة القاري: ۲۰۲/۴

(۶) الإعلام بفوائد عمدة الأحکام، کتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحديث الثاني: حديث عبد الله بن

عمر: ۴۹۷/۲ - عمدة القاري: ۲۰۲/۴

- ۳۔ اس حدیث مبارکہ میں خبر واحد کے قبول کیے جانے پر دلیل ہے (۱)۔
- ۴۔ قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے اور کعبہ کے قبلہ ہونے پر اجماع کا ہونا بھی معلوم ہو رہا ہے (۲)۔
- ۵۔ مکلف آدمی کے حق میں احکام کا منسوخ ہونا اس وقت معتبر شمار ہوگا، جب اس نسخ کی اسے خبر پہنچے (۳)۔
- ۶۔ اس حدیث میں اس بات کی دلیل بھی ہے کہ کعبہ کی طرف منہ کرنے سے قبل بیت المقدس کی طرف منہ کر کے ادا کی جانے والی نمازیں عند اللہ مقبول ہیں، ان کا اعادہ نہیں کیا جائے گا (۴)۔



حدیث باب (دوسری حدیث)

۳۹۱ : حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ : ^(۵) كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ ، فَأِذَا أَرَادَ الْفَرِيضَةَ ، نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ . [۱۰۴۳ ، ۱۰۴۸ ، ۳۹۰۹]

(۱) أعلام الحديث للخطابي: ۳۸۳/۱۔ الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، كتاب الصلاة، باب: استقبال

القبلة، الحديث الثاني: حديث عبد الله بن عمر: ۴۹۶/۲۔ عمدة القاري: ۲۰۲/۴

(۲) عمدة القاري: ۲۰۲/۴

(۳) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، كتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحديث الثاني: حديث عبد الله بن

عمر: ۴۹۷/۲۔ عمدة القاري: ۲۰۲/۴

(۴) أعلام الحديث للخطابي: ۳۸۳/۱

(۵) أخرجه البخاري أيضاً في تقصير الصلاة، باب: صلاة التطوع على الدابة وحيثما توجهت، رقم

الحديث: ۱۰۹۴، وباب: ينزل للمكتوبة، رقم الحديث: ۱۰۹۹، وفي المغازي، باب: غزوة أنمار، رقم

الحديث: ۴۱۴۰.

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول في الصلاة، الباب الأول في الصلاة وأحكامها،

الفصل الرابع في استقبال القبلة، رقم الحديث: ۳۳۸۰، ۲۹۸/۵

ترجمہ حدیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر خواہ اس کا رخ کسی طرف ہو، (نفل) نماز پڑھ لیتے تھے، لیکن جب فرض نماز پڑھنا چاہتے تو سواری سے اتر جاتے اور قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرماتے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ مسلم

یہ ”مسلم بن ابراہیم القصاب از دی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: زیادة الإیمان ونقصانہ، کے تحت گذر

چکے ہیں (۱)۔

۲۔ ہشام

یہ ”ابوبکر ہشام بن ابوعبداللہ بصری الدستوائی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: زیادة الإیمان ونقصانہ، کے تحت گذر

چکے ہیں (۲)۔

۳۔ یحییٰ بن ابی کثیر

یہ ”یحییٰ بن ابی کثیر طائی یمامی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: کتابۃ العلم، کی دوسری حدیث کے تحت گذر

چکے ہیں (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۲/ ۴۵۵

(۲) کشف الباری: ۲/ ۴۵۶

(۳) کشف الباری: ۴/ ۲۶۷

۴۔ محمد بن عبد الرحمن

یہ ”محمد بن عبد الرحمن بن المغیرہ بن الحارث قرشی عامری مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: حفظ العلم، کی دوسری حدیث کے تحت گذر

چکے ہیں (۱)۔

۵۔ جابر

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”جابر بن عبد اللہ الانصاری“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: ”من لم یر الوضوء إلا من المخرجین من

القبل والدبر“ کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

شرح حدیث

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی راحلته حیث توجہت،

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر خواہ اس کا رخ کسی طرف

ہو، (نفل) نماز پڑھ لیتے تھے۔

”علی راحلته“ راحلہ سے مراد وہ اونٹنی جو سوار کو لے جانے کی صلاحیت رکھتی ہو، اور یہ بھی کہا جاتا ہے

کہ ”راحلہ“ اونٹ کی سواری ہے، عام ہے کہ وہ اونٹ ہو یا اونٹنی (۳)۔

حدیث مبارکہ کے اس جملہ سے دلیل پکڑتے ہوئے احناف اور مالکیہ نے فرمایا ہے کہ پیدل چلنے

والے کے لیے چلتے ہوئے نوافل ادا کرنا جائز نہیں ہے، جب کہ شوافع اور حنابلہ کے نزدیک اس حالت میں بھی

نوافل کی ادائیگی جائز ہے (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۴/۴۴۲

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: ”من لم یر الوضوء إلا من المخرجین من قبل والدبر“۔

(۳) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، کتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحدیث الأول: حدیث عبد اللہ بن

عمر: ۲/۴۸۰، عمدة القاری: ۴/۲۰۳

الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، کتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحدیث الأول: حدیث عبد اللہ بن

عمر: ۲/۴۸۲

”حيث توجهت“ کشمینی کی روایت میں ”توجهت“ کے بعد اس کا صلہ ”بہ“ بھی مذکور ہے (۱)۔

علامہ ابن ملقن رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ حالت سفر میں سواری پر بیٹھے بیٹھے نوافل پڑھنے کی وجہ یہ ہوتی تھی کہ سفر کی وجہ سے اللہ کی عبادت سے انقطاع نہ ہو جائے، یا مسافر نوافل سے محروم نہ رہ جائے (۲)۔

فإذا أراد الفريضة، نزل، فاستقبل القبلة.

لیکن جب فرض نماز پڑھنا چاہتے تو سواری سے اتر جاتے اور قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرماتے۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت حدیث کے جملہ ”فاستقبل القبلة“ میں ہے (۳)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے فوائد مستنبط ہوتے ہیں، منجملہ ان کے یہ ہے کہ

- ۱۔ حالت سفر میں جس طرف بھی رخ ہو، سوار ہونے کی حالت میں نوافل ادا کرنا جائز ہے (۴)۔
- ۲۔ فرائض میں ترک استقبال قبلہ درست نہیں، اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرض کے لیے سواری سے اتر کر ضرور استقبال کرتے تھے، البتہ شدت خوف کا وقت اس سے مستثنیٰ ہے اور مجبوری و معذوری کی حالت میں سواری پر بھی فرض نماز درست ہو جائے گی (۵)۔

مذکورہ حدیث مبارکہ کے تحت دو مسئلہ زیر بحث آتے ہیں، ایک: سواری پر نماز (فرض ہو یا نفل) پڑھنے کا حکم، اور دوسرا: سواری پر نماز پڑھتے ہوئے استقبال قبلہ کا حکم، ذیل میں دونوں مسئلوں کو مفصلاً ذکر جاتا ہے۔

(۱) عمدة القاري: ۲۰۳/۴

(۲) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، كتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحديث الأول: حديث عبد الله بن عمر: ۴۸۱/۲،

(۳) عمدة القاري: ۲۰۲/۴

(۴) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، كتاب الصلاة، باب: استقبال القبلة، الحديث الأول: حديث عبد الله بن عمر: ۴۸۳/۲،

(۵) عمدة القاري: ۲۰۳/۴

سواری پر نماز (فرض ہو یا نفل) پڑھنے کا حکم

فرض نماز کی صحت کے جو شرائط ہیں اگر سواری کی حالت میں بھی ان شرائط کا پورا کیا جانا ممکن ہو تو سواری پر فرض نماز کی ادائیگی درست ہوگی اور اگر تمام شرائط کے ساتھ فرائض کی ادائیگی ممکن نہ ہو تو اس فریضے کی ادائیگی سواری پر درست نہیں ہوگی۔

شہر کے اندر مقیم شخص کے لیے جانور پر سوار ہو کر نفل نماز ادا کرنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک شہر میں بھی بلا کراہت جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے۔

شہر سے باہر نکلنے کے بعد مسافر (شرعی) کے لیے تمام فقہائے کے نزدیک اور غیر مسافر کے لیے اکثر فقہاء کرام کے نزدیک (یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے کھیتوں وغیرہ کی طرف یا شہر کے گرد و نواح میں گیا ہوا ہو، اس کے لیے بھی) سواری پر سوار ہو کر نفل پڑھنا جائز ہے، شہر سے باہر نکلنے کی حد سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سے مسافر کے لیے قصر کرنا جائز ہوتا ہے، اسی جگہ سے سواری پر نفل پڑھنا جائز ہو جاتا ہے۔

سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ سب نفل کے حکم میں ہیں سوائے سنت فجر کے، کہ یہ امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک سواری پر بیٹھ کر ادا کرنا جائز نہیں ہے، کیوں کہ ان کی تاکید بہت زیادہ آئی ہے (۱)۔

قال الحصكفي: (و) يتنفل المقيم (راكبا خارج المصر) محل القصر (مومئا) فلو سجد اعتبر إيماء

لأنها إنما شرعت بالإيماء (إلى أي جهة توجهت دابته)

قال ابن عابدين: قوله: (ويتنفل المقيم راكبا..... إلخ) أي: بلا عذر، أطلق النفل، فشمّل السنن

المؤكدة إلا سنة الفجر، كما مر، وأشار بذكر المقيم إلى أن المسافر كذلك بالأولى؛ واحتراز بالنفل عن الفرض والواجب بأنواعه كالوتر والمنذور وما لزم بالشروع والإفساد وصلاة الجنابة وسجدة تليت على الأرض، فلا يجوز على الدابة بلا عذر لعدم الحرج كما في البحر، قوله: (راكبا) فلا تجوز صلاة الماشي بالإجماع، بحر عن المجتبى، قوله: (خارج المصر) هذا هو المشهور، وعندهما يجوز في المصر، لكن بكرة عند محمد لأنه يمنع من الخشوع، وتماه في الحلية. قوله: (محل القصر) بالنصب بدل من خارج المصر، وفائدته شمول خارج القرية وخارج الأخبية ح: أي المحل الذي يجوز للمسافر قصر الصلاة فيه، وهو الصحيح، بحر. وقيل: إذا جاوز ميلا، وقيل: فرسخين، أو ثلاثة. قهستاني. (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، مطلب: في الصلاة على الدابة: ۲/ ۴۸۶، ۴۸۷)

یہی حکم ہر قسم کی سواری کا ہے، چاہے وہ قدیم زمانے کی ہو (جیسے: اونٹ، گھوڑا، خچر اور گدھا وغیرہ)، چاہے موجودہ زمانہ کی (جیسے: جہاز، ریل گاڑی، بس، کار وغیرہ)۔ (۱)

ریل گاڑی پر سفر کرنے کی حالت میں نماز کا حکم

ریل گاڑی پر سفر کرتے ہوئے نماز کا وقت آجائے تو نماز پڑھنا فرض ہے، چونکہ ریل گاڑی میں قیام کرنا اور استقبال قبلہ ممکن ہوتا ہے اس لیے مکمل نماز میں قبلہ رخ ہو کر کھڑے ہو کر نماز ادا کرنا ضروری ہے، حتیٰ کہ دوران نماز اگر ٹرین قبلہ کی طرف سے پھر گئی تو نمازی کے لیے بھی اپنا رخ پھیرنا ضروری ہے (۲)۔

ٹرین میں سفر کرتے ہوئے اگر بہت زیادہ اثر دھام ہو، کھڑے ہونے کی جگہ نہ ہو تو اپنے ہمسفر ساتھیوں سے نماز ادا کرنے کے لیے جگہ مانگ لینی چاہیے، اگر جگہ مل جائے تو فبہا، ورنہ اس وقت تو بیٹھ کر نماز ادا کر لی جائے، لیکن بعد اعادہ کرنا لازم ہوگا (۳)۔

سواری پر نماز پڑھتے ہوئے استقبال قبلہ کا حکم

سواری پر فرض نماز کی درستگی کے لیے قیام کی طرح استقبال قبلہ بھی ضروری ہے، ورنہ نماز نہیں ہوگی۔ البتہ سواری پر نفل پڑھنے کی حالت میں (چاہے کھڑا ہو کر پڑھے یا بیٹھ کر) استقبال قبلہ فرض نہیں ہے، بہت ساری احادیث مبارکہ میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر نفل نماز پڑھ لیتے تھے، چاہے سواری جس طرف بھی جا رہی ہوتی تھی۔ ملاحظہ ہو: حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سواری پر نفل نماز سر کے اشارہ سے پڑھتے ہوئے دیکھا، جس طرف کو بھی سواری ہوتی تھی، اُسی طرف کو رخ کرتے ہوئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح فرض

(۱) الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة: الصلاة، الصلاة على الراحلة: ۲۲۹/۲۷

(۲) الفتاوى الهندية، كتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الثالث في استقبال القبلة:

(۳) العذر إن كان من قبل الله لا تجب الإعادة، وإن كان من قبل العبد، وجبت الإعادة. (البحر الرائق،

نماز میں نہیں کیا کرتے تھے (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب (تیسری حدیث)

۳۹۲ : حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ - قَالَ إِبْرَاهِيمُ : لَا أَذْرِي - زَادَ أَوْ نَقَصَ ، فَلَمَّا سَلَّمَ قِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَحَدَثَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ ؟ قَالَ : (وَمَا ذَاكَ) . قَالُوا : صَلَّيْتَ كَذَا وَكَذَا ، فَفَنَى رِجْلَيْهِ ، وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ، ثُمَّ سَلَّمَ . فَلَمَّا أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ : (إِنَّهُ لَوْ حَدَثَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ لَنَبَّأْتُكُمْ بِهِ ، وَلَكِنْ ، إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ، أَنَسَى كَمَا تَنْسُونَ ، فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكَّرُونِي ، وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ ، فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ) . [۳۹۶ ، ۱۱۶۸ ، ۶۲۹۴ ، ۶۸۲۲]

(۱) عن عامر بن ربيعة قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على الراحلة يسبح، يومئ برأسه قبل أي وجه توجه، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك في الصلاة المكتوبة. (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب: ينزل للمكتوبة، رقم الحديث: ۱۰۹۷)

وكذا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته تطوعاً حيثما توجهت به وهو جاء من مكة إلى المدينة، ثم قرأ ابن عمر هذه الآية: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ.....﴾ الخ فقال ابن عمر: هذا أنزلت هذه الآية. (سنن الترمذي، أبواب التفسير، من سورة البقرة، رقم الحديث: ۲۹۵۸)

(۲) أخرجه البخاري في الصلاة، باب: ما جاء في القبلة ومن لا يرى الاعادة على من سها، فصل في غير القبلة، رقم الحديث: ۴۰۴، وفي كتاب السهو، باب: إذا صلى خمساً، رقم الحديث: ۱۲۲۶، وفي الإيمان، باب: إذا حنث ناسياً في الإيمان، رقم الحديث: ۶۶۷۱، وفي كتاب أخبار الأحاد، باب: ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق في الأذان والصلوة والصوم والفرائض والأحكام، رقم الحديث: ۷۲۴۹.

ومسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: السهو في الصلاة والسجود له، رقم

ترجمہ حدیث

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی، - ابراہیم نے کہا کہ مجھے (اب) معلوم نہیں ہے کہ نماز (کی رکعات) میں کمی ہوئی یا زیادتی۔ پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا نماز (کی ادائیگی کے بارے) میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا: وہ کیا؟ لوگوں نے کہا کہ آپ نے اتنی اتنی رکعتیں ادا کی ہیں، یہ سن کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں پاؤں سمیٹے اور اور قبلہ کی طرف منہ کر لیا اور (سہو) کے دو سجدے کیے اور اس کے بعد سلام پھیرا۔ پھر ہماری طرف منہ کر لیا اور ارشاد فرمایا: اگر نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہوتا تو میں (نماز سے پہلے ہی) تم کو بتا چکا ہوتا، لیکن میں تو تمہارے جیسا ہی ایک آدمی ہوں، جس طرح تم بھول جاتے ہو، اسی طرح میں بھی بھول جاتا ہوں، اس لیے جب (کبھی) میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دلادیا کرو۔ اور جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو جایا کرے تو درست بات کو معلوم کرنے کی کوشش کرے اور اسی کے مطابق اپنی نماز پوری کر لے، پھر سلام پھیر کر دو سجدے (سہو کے) کر لے۔

= وأبو داؤد في سننه، في كتاب الصلوة، باب: إذا صلى خمسا، رقم الحديث: ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲

والترمذي في جامعه، في الصلوة، باب: ما جاء في سجدي السهو بعد السلام والكلام، رقم الحديث:

۳۹۲، ۳۹۳.

والنسائي في سننه، في السهو، باب: ما يفعل من صلى خمسا، رقم الحديث: ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۶۰.

وابن ماجه في سننه، في كتاب إقامة الصلوة والسنة فيها، باب: من صلى الظهر خمسا وهو ساه، رقم

الحديث: ۱۲۰۵، وفي باب: ما جاء فيمن شك في صلاته، فتحري الصواب، رقم الحديث: ۱۲۱۱، ۱۲۱۲،

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلوة، القسم الأول: في الفرائض وأحكامها،

الباب الأول: في الصلوة وأحكامها، الفصل السابع: في السجودات، الفرع الأول: في سجود السهو، القسم الثاني:

في السجود بعد التسليم، رقم الحديث: ۳۷۶۶، ۵/۵۴۱

تراجم رجال

مذکورہ روایت کی سند میں کل چھ رجال ہیں:

۱۔ عثمان

یہ ”عثمان بن محمد بن قاضی ابوشیبہ ابراہیم کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من جعل لأهل العلم أياما معلومة، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ جریر

یہ ”جریر بن عبد الحمید بن قرط رازی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من جعل لأهل العلم أياما معلومة، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ منصور

یہ ”منصور بن المعتمر السلمی الکوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من جعل لأهل العلم أياما معلومة، کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ ابراہیم

یہ ”ابو عمران ابراہیم بن یزید النخعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گذر چکے ہیں (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۲۶۶/۳

(۲) کشف الباری: ۲۶۸/۳

(۳) کشف الباری: ۲۷۰/۳

(۴) کشف الباری: ۲۵۳/۲

۵۔ علقمہ

یہ ”علقمہ بن قیس بن عبد اللہ نخعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۶۔ عبد اللہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ“ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

شرح حدیث

قال عبد الله: صلى النبي صلى الله عليه وسلم

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ یہ نماز کون سی تھی؟ ایک قول کے مطابق یہ نماز ظہر کی تھی اور دوسرے قول کے مطابق یہ نماز عصر کی تھی، طبرانی نے اسی راوی ”ابراہیم“ کی حدیث نقل کی ہے، طلحہ بن مصرف کے طریق سے، اس میں عصر کی نماز کی تصریح ہے (۳) اور انہی کی روایت شعبہ عن حماد کے طریق سے نقل کی ہے اس میں ظہر کی نماز کا ذکر ہے (۴)۔

-قال إبراهيم: لا أدري- زاد أو نقص،

راوی ابراہیم نے کہا کہ مجھے (اب) معلوم نہیں ہے کہ نماز (کی رکعات) میں کمی ہوئی یا زیادتی۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲۵۶

(۲) کشف الباری: ۲/۲۵۷

(۳) عن طلحة بن مصرف عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر، فنهض في الرابعة، ولم يجلس حتى صلى بنا الخامسة، فقليل: يا رسول الله! صليت بنا خمسا، فاستقبل القبلة، وكبر، وسجد سجدتين. (المعجم الكبير للطبراني، تابع عبد الله بن مسعود، رقم الحديث: ۹۸۳۶، ۱۰/۳۴)

(۴) عن شعبة عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا، فقليل: يا رسول الله! زيد في الصلوة؟ قال: ”وما ذاك؟“ قالوا: صليت خمسا، فسجد سجدتين. (المعجم الكبير للطبراني، تابع عبد الله بن مسعود، رقم الحديث: ۹۸۳۹، ۱۰/۳۵)

”ابراہیم“ یہ ”ابن یزید النخعی“ ہیں، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ ”ابن سوید النخعی“ ہیں (۱)۔
 ”زاد أو نقص“ دونوں افعال کی ضمیریں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہیں۔ اور یہ دونوں
 افعال اس مقام پر متعدی ہیں (۲)۔

راوی حدیث کا بیان ہے کہ مجھے خیال نہیں رہا کہ نماز میں کوئی زیادتی ہوئی تھی یا کمی، لیکن کچھ آگے انہی
 راوی کی حدیث ایک دوسری سند سے آرہی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں زیادتی ہوئی تھی، یعنی: چار کے
 بجائے پانچ رکعات پڑھادی گئیں تھی۔

ان کا شک سجدہ سہو کے سبب کی بنیاد پر واقع ہوا کہ سجدہ سہو رکعات میں کمی پیش آنے کی وجہ سے کیا گیا یا
 رکعات میں زیادتی پائے جانے کی وجہ سے کیا گیا تھا (۳)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ پورا جملہ راوی منصور کا ادراج ہے“ (۴)۔

فلما سلّم، قيل له: يا رسول الله! أحدث في الصلوة شيء؟
 پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھرا تو آپ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا نماز (کی ادائیگی کے
 بارے) میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہے؟

”أ“، ہمزہ استفہام کے لیے ہے اور ”حدث“ دال کی فتح کے ساتھ ”وقع“ کے معنی میں ہے، مطلب
 اس جملے کا یہ ہے کہ کیا وحی کے ذریعہ نماز کے بارے میں کوئی ایسا حکم نازل ہو گیا کہ اس نے نماز کے سابقہ طریقہ
 کو بدل دیا ہے، یعنی: چار کے بجائے پانچ رکعت کا حکم آ گیا ہے؟ (۵)

(۱) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۴۶/۳

(۲) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۴۶/۳

اس مقام پر علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے تصریح کی ہے کہ یہ ”ابراہیم بن یزید نخعی“ ہیں، جو کوئی اس ابراہیم سے مراد میں کسی اور کا ذکر
 کرتا ہے وہ خطا پر ہے۔ (فتح الباری: ۱/۶۵۲)

(۳) عمدة القاري: ۲۰۵/۴، الكوثر الجاري: ۹۲/۲

(۴) شرح الكرمانی: ۶۳/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۴۶/۳

(۵) شرح الكرمانی: ۶۴/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۴۶/۳، فتح الباری:

۶۵۲/۱، عمدة القاري: ۲۰۵/۴

قال: ”وما ذاك“، قالوا: صليت كذا وكذا،

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا: وہ کیا؟ لوگوں نے کہا کہ آپ نے اتنی اتنی رکعتیں ادا کی ہیں، ”وما ذاك“ کا استعمال ایسے شخص کی طرف سے ہوتا ہے، جسے کچھ خبر نہ ہو کہ اس سے کیسا فعل سرزد ہوا ہے، نہ یقینی طور پر اور نہ ہی غلبہ ظن کے ساتھ (۱)۔

بات چیت کر لینے کے بعد نماز کی بقاء کا حکم

یہاں ایک اشکال پیدا ہوتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیر دیا تھا، اس کے بعد آپ نے ”وما ذاك؟“ کے ذریعے سوال کیا، تو اس بات چیت کرنے کے بعد آپ نے نماز کی بناء کیسے کر لی؟ تو احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ بات چیت والا واقعہ نماز میں کلام کی حرمت سے قبل کا ہے (۲)۔

ایک اور سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہاں تو تلقین من خارج الصلاة پائی جا رہی ہے، یعنی: نماز پڑھنے والے کے لیے اپنے غیر کی بات پر عمل کرنا تو جائز نہیں ہوتا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسے کسی دوسرے شخص کی بات پر عمل کرتے ہوئے اپنی نماز کو مکمل کر لیا؟ تو اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”وما ذاك“ کے ذریعے جو سوال کیا تھا وہ نماز میں اپنی غلطی جاننے کے لیے تھا، جب صحابہ کے بتلانے سے آپ نے جان لیا تو اپنے علم کی بنیاد پر آپ نے نماز مکمل کی، نہ یہ کہ محض اپنے غیر کی بات پر عمل کر لیا (۳)۔

اس پر علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: دراصل اس جملے میں مذہب شافعیہ پر اشکال لازم آتا ہے، وہ اس طرح کہ ان کے نزدیک نماز کے دوران نمازی کا اپنے غیر کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں ہے، چاہے امام ہو یا مقتدی، بلکہ اپنے جی کی بات پر ہی عمل کرنا لازم ہے۔ اس لیے امام نووی رحمہ اللہ نے وہ جواب دیا جو اوپر شرح الکرمانی کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے، اس جواب پر اشکال کرتے ہوئے علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہاں یہ جواب دینا ”کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”وما ذاك“ کے ذریعے جو سوال کیا تھا وہ نماز میں اپنی غلطی جاننے کے لیے تھا“ قابل تسلیم نہیں ہے، اس لیے ذوالیدین والے قصے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ان کی

(۱) فتح الباری: ۱/۶۵۲، عمدة القاری: ۴/۲۰۵

(۲) شرح الکرمانی: ۴/۶۵

(۳) شرح الکرمانی: ۴/۶۵

طرف رجوع ہے، وہ بات چیت اور سوال و جواب کے لیے ہے نہ کہ محض اپنے نفس کے اطمینان کے لیے، فافہم (۱)۔

”کذا و کذا“ سے کنایہ ہے ان تعداد رکعات کی طرف جو عہد ذہنی میں کم یا زیادہ ہوئیں (۲)۔

نماز کے دوران بات چیت کرنے کا حکم

جمہور فقہاء کے نزدیک عمداً ایسی بات چیت کرنے کے ساتھ نماز باطل ہو جاتی ہے۔ جو نماز کی اصلاح کی خاطر نہ ہو (۳)۔

مذہب احناف

احناف کے نزدیک نماز کے دوران تین شرطوں کے ساتھ (۴) بات چیت کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، چاہے: وہ کلام قلیل ہو یا کثیر، بھول کر ہو (یعنی: نماز پڑھنا یاد نہ ہو، اپنے آپ کو نماز سے خارج خیال کرتے ہوئے بات چیت کر لے) یا خطا سے (مثلاً: ارادة تو زبان سے ”یا ایہا الناس“ نکالا، لیکن نکل گیا ”یا زید“)، جہالت کی وجہ سے ہو (یعنی: وہ نہیں جانتا کہ بات چیت کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے)، یا کسی کے مجبور کر دینے پر ہو، یا عمداً ہو (یعنی: اپنے ارادہ اور خوشی سے کلام کیا)، نماز کی اصلاح کے لیے ہو (مثلاً: امام قعدہ

(۱) عمدة القاري: ۴ / ۲۰۹

(۲) شرح الکرمانی: ۴ / ۶۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳ / ۱۴۶

(۳) یتکلم عامداً لا لمصلحة الصلاة فتبطل صلاته بالإجماع، نقل الإجماع فيه ابن المنذر وغيره لحديث معاوية بن الحكم السابق وحديث ابن مسعود وحديث جابر وحديث زيد بن أرقم وغيرها من الأحاديث التي سنذكرها إن شاء الله تعالى. (المجموع شرح المذهب، كتاب الصلاة، مسائل تتعلق بالكلام في الصلاة: ۴ / ۸۵)

(۴) ۱۔ زبان سے نکلنے والا کلام کم از کم دو حروف پر مشتمل ہو، ایک حرف والے لفظ کے تکلم سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

۲۔ وہ کلام ایسا ہو، جو لوگوں کے درمیان آپس کی بات چیت میں چلتا ہے، یعنی نماز سے متعلق اذکار وغیرہ نہ ہوں، نماز سے متعلق اذکار وغیرہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

۳۔ وہ کلام اتنی آواز سے ہو کہ خود سننا ممکن ہو سکے، اگر اس سے کم آواز میں وہ کلام ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (عمدة الفقه: ۲ / ۲۴۵)

کے موقع پر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے اس کو کہہ دیا کہ ”بیٹھ جا“ یا قیام کے موقع پر بیٹھ گیا تو مقتدی نے کہہ دیا ”کھڑا ہو جا“ حالاں کہ کہنا چاہیے تھا ”سبحان اللہ“ یا ”اللہ اکبر“ یا اصلاح کے لیے نہ ہو اور رائج قول کے مطابق نماز کے دوران سوتے ہوئے ہو یا بیداری میں ہو، ہر حال میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۱)

مذہب شافعیہ

شوافع کے نزدیک نماز کے اندر کلام کرنے والا اگر کوئی ایسا شخص ہو جو بھول کر کلام کر لے، یا وہ کلام کرنے پر مرتب ہونے والے حکم سے جاہل ہو اور قلیل کلام کرے تو نماز فاسد نہیں ہوتی (۲)۔

مذہب مالکیہ

مالکیہ کی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک احناف کے مطابق اور دوسری یہ ہے کہ اگر کلام اصلاح نماز کے لیے ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور اس کے برعکس کلام سے نماز فاسد ہو جاتی ہے (۳)۔

مذہب حنابلہ

حنابلہ کی اس مسئلہ میں چار روایتیں ہیں: تین روایتیں تو ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے مطابق ہیں اور چوتھی روایت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ سمجھے کہ میں نماز میں نہیں ہوں اور کلام کرے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی،

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۲/۳-۵

رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب: ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۲/۳۷۰، ۳۷۱

حشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة، ص: ۳۲۱، ۳۲۲

(۲) المجموع شرح المہذب، کتاب الصلوة، مسائل تتعلق بالكلام فی الصلوة: ۴/۸۵

المہذب، کتاب الصلوة، فصل فی الضحک والكلام فی الصلوة: ۲/۲۸۹

نہایۃ المحتاج إلی شرح المنہاج، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۳۸

(۳) بدایۃ المجتہد، کتاب الصلوة، الباب السابع فی معرفة التروک المشترطۃ فی الصلوة: ۱/۱۱۹

مواہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، کتاب الصلوة، باب فی السہو: ۲/۲۳۲

الشرح الكبير للدردیر، کتاب الصلوة، فصل فی سن سجود السہو: ۱/۳۰۵

طرح التثریب فی شرح التقریب، کتاب الصلوة، باب السہو فی الصلوة، حدیث سجود السہو، فائدۃ: تعمد

الكلام فی الصلوة لإصلاحہا، الثالثۃ والعشرون: ۳/۱۶

اگرچہ وہ نماز میں ہو۔ اور اس کے برعکس کوئی شخص اس بات کو جانتے ہوئے کلام کرے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی (۱)۔

احناف کے دلائل پہلی دلیل

احناف کی دلیل سب سے پہلے قرآن پاک سے ہے، ارشادِ باری تعالیٰ ہے: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ اس آیت میں ”قانتین“ کے معنی سکوت، خاموشی کے ہیں، بہت سارے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس آیت کے شان نزول کے بارے میں یہ بات منقول ہے کہ یہ آیت نماز میں کلام سے روکنے کے لیے نازل ہوئی ہے۔ (۲) پھر اس آیت میں کوئی تفصیل نہیں ہے کہ کس قسم کے کلام سے منع کیا گیا ہے، لہذا ہر نوعیت کے کلام کی

(۱) طرح التشریب فی شرح التقریب، کتاب الصلوة، باب السہو فی الصلوة، حدیث سجود السہو، فائدة:

تعتمد الکلام فی الصلوة لإصلاحها، الثالثة والعشرون: ۱۶/۳

الشرح الكبير للمقدسي، کتاب الصلوة، باب سجود السہو، فصل فإن تکلم فی هذه الحال لغیر مصلحة

الصلوة بطلت صلاته: ۴/ ۲۹، ۳۰

”الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي“ تحت ”الشرح الكبير للمقدسي“، کتاب الصلوة، باب

سجود السہو، فصل فإن تکلم فی هذه الحال لغیر مصلحة الصلوة بطلت صلاته: ۴/ ۲۹، ۳۰

(۲) عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن مجاهد قال: كانوا يتكلمون في الصلوة، ويعلم الرجل أخاه،

حتى نزلت هذه الآية: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾، فقطعوا الكلام، قال: القنوت هو السكوت، والقنوت: الطاعة.

(المصنف لعبد الرزاق، کتاب الصلوة، باب: الكلام في الصلوة، رقم الحديث: ۳۵۷۴، ۳۳۱/۲)

أخبرنا فضيل عن عطية في قوله: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ قال: كانوا يتكلمون في الصلوة بحوائجهم، حتى

نزلت: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾، فتركوا الكلام في الصلوة. (تفسير الطبري، القول في تأويل قوله تعالى:

﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾: ۴/ ۳۷۸

وكذا في تفسير الراغب الأصفهاني: ۱/ ۴۹۲، وتفسير السمعاني: ۱/ ۲۴۴، وتفسير ابن كثير: ۱/ ۶۵۵،

وتفسير الماتريدي: ۲/ ۲۱۲، وتفسير السعدي: ۱/ ۱۰۶

ممنوعیت مراد ہوگی (۱)۔

دوسری دلیل

دوسری دلیل حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں وہ فرماتے ہیں: ”ہم حالت نماز میں بات چیت کر لیا کرتے تھے، ایک شخص اپنے پہلو میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے ساتھ (بوقت ضرورت) بات چیت کر لیتا تھا، پھر جب یہ آیت ﴿وقوموا للہ قانتین﴾ نازل ہوئی تو ہمیں نماز میں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور بات چیت کرنے سے منع کر دیا گیا۔“ یہ حدیث کتب صحاح میں موجود ہے (۲)۔

تیسری دلیل

تیسری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں: ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں سلام کر لیا کرتے تھے، آپ جواب دیا کرتے تھے، ہم لوگ جس وقت ملک حبشہ سے واپس آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہیں دیا۔ مجھ کو اپنے قریبی اور دور والی فکریں لاحق ہو گئیں، (یعنی: قسما قسم کے پرانے اور نئے نئے خیالات آتے گئے) اور اس کا افسوس ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس وجہ سے جواب نہیں دیا؟ جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے تو ارشاد فرمایا: ”اللہ عز وجل جب چاہتے ہیں نیا فرمان جاری فرما سکتے ہیں، اب اللہ نے یہ حکم نازل

(۱) إن أحادیث ابن مسعود وزید بن أرقم ومعاوية بن الحكم وغيرها صحيحة صريحة في تحريم الكلام من غير تخصيص أو استثناء، فهي نص في الباب بوصف مطرد معلوم منضبط معقول المعنى، بل وقع بعضها بياناً لنص القرآن القطعي الثبوت..... إلخ. (معارف السنن، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر: ۵۴۱/۳)

(۲) عن زید بن أرقم قال: كنا نتكلم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة، يكلم الرجل منا صاحبه إلى جنبه، حتى نزلت: ﴿وقوموا للہ قانتین﴾ [البقرة: ۲۳۸]، فأمرنا بالسكوت، ونهينا عن الكلام. (سنن الترمذي، كتاب الصلاة، ما جاء في نسخ الكلام في الصلاة، رقم الحديث: ۴۰۵)

کیا ہے کہ دورانِ نماز بات چیت نہ کی جائے“ (۱)۔

چوتھی دلیل

چوتھی دلیل حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک جماعت میں شریک ایک شخص کو چھینک آگئی، تو میں نے اس کو ”یرحمک اللہ“ کہہ دیا، اس پر لوگ مجھے گھورنے لگے، تو میں نے کہا: ”واثکل أمیاء“ (یہ عرب کا ایک محاورہ ہے، جو کہ مذکورہ نوعیت کے ماحول میں استعمال ہوتا ہے) تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میری طرف ایسے دیکھ رہے رہے ہو، لوگوں نے اپنی رانوں پر ہاتھ مارنا شروع کر دیا، تو میں نے سمجھا کہ لوگ مجھے خاموش رہنے کو کہہ رہے ہیں، عثمان (ایک دوسرا راوی) کی روایت میں ہے کہ جب میں نے دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش رہنے کو کہہ رہے ہیں تو میں خاموش ہو گیا، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے، میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں تو آپ نے نہ تو مجھے ڈانٹ ڈپٹ کی اور نہ ہی مجھے برا بھلا کہا، البتہ یہ فرمایا کہ یہ نماز ہے اور اس میں گفتگو کرنا جائز نہیں، سوائے تسبیح تکبیر یا تلاوت قرآن کے، یا کچھ ایسی بات ارشاد فرمائی (۲)۔

(۱) عن ابن مسعود قال كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم، فيرد علينا السلام حتى قدمنا من أرض الحبشة، فسلمت عليه، فلم يرد علي، فأخذني ما قرب وما بُعد، فجلست حتى إذا قضى الصلاة قال: ”إن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء، وإنه قد أحدث من أمره أن لا يتكلم في الصلاة“۔ (سنن النسائي، كتاب الصلاة، باب الكلام في الصلاة، رقم الحديث: ۱۲۲۴)

(۲) عن معاوية بن الحكم السلمي قال: صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعطس رجل من القوم، فقلت: یرحمک اللہ، فرمانی القوم بأبصارهم، فقلت: واثکل أمیاء، ما شأنکم تنظرون إلی؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، فعرفت أنهم يصمتوني - فقال عثمان: فلما رأيتهم يسكنوني لكنني سكت - قال: فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، بأبي وأمي ما ضربني، ولا كهرني، ولا سبني، ثم قال: إن هذه الصلاة لا يحل فيها شيء من كلام الناس هذا، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن، أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب تشميت العاطس في الصلاة، رقم الحديث: ۹۳۰)

ائمہ ثلاثہ کی دلیل

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کی دلیل حدیث ذی الیدین ہے، جو تین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے سولہ طرق کے ساتھ مروی ہے، پوری تفصیل شرح معانی الآثار میں مذکور ہے۔ (۱) امام طحاوی رحمہ اللہ نے بہت شرح و بسط سے اس مسئلہ پر کلام کیا ہے، اسی کا خلاصہ حضرت بنوری رحمہ نے معارف السنن میں ذکر کیا ہے، (۲) جو کہ دیکھنے کے لائق ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ شوافع کے نزدیک حدیث ذی الیدین اس طرح دلیل بنتی ہے کہ ذوالیدین کا کلام حکم نے ناواقفیت کی بنا پر تھا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نسیاناً تھا۔

امام مالک رحمہ اللہ نے نزدیک یہ ساری بات چیت اصلاح نماز کی خاطر تھی، جس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بات چیت کا ہونا تو اس وجہ سے تھا کہ آپ کے گمان میں نماز پوری ہو چکی تھی، جب کہ ذوالیدین کا کلام بھی اسی گمان پر تھا کیوں کہ یہاں یہ احتمال موجود تھا کہ نماز کے اندر کمی رکعات کا حکم نازل ہوا ہو چنانچہ اسی احتمال کی بنا پر نماز مکمل ہو چکنے کے گمان بن گیا، پھر انہوں نے تصدیق کی خاطر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لیا۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا پہلا جواب

جب کہ احناف کے نزدیک یہ واقعہ جس میں دوران نماز کلام پیش آیا ”نسخ الکلام فی الصلاة“ سے پہلے کا ہے۔

ہماری اس بات پر [کہ یہ واقعہ ”نسخ الکلام فی الصلاة“ سے پہلے کا ہے] پہلی دلیل وہ تمام روایات ہیں جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم امام سے غلطی ہو جانے کے وقت تصحیح نماز کے لیے مقتدیوں کو مرد ہونے کی صورت میں ”سبحان اللہ“ یا ”اللہ اکبر“ کہنے کی اور عورت ہونے کی صورت میں ”تصفیق“، یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنے کی تلقین فرماتے ہیں۔ اس لیے کہ دوران نماز بات چیت کرنا مشروط رہتا تو تسبیح و تصفیق کے تلقین کی کوئی ضرورت نہیں رہتی تھی، اس کے بجائے نمازی نماز میں ہی بول کر بتا دیتے کہ امام صاحب آپ نے غلطی کر

(۱) شرح معانی الآثار، کتاب الصلاة، الکلام فی الصلاة لما یحدث فیها من السهو: ۵۶۹-۵۸۱

(۲) معارف السنن، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی الرجل یسلم فی الركعتین من الظهر والعصر:

لی ہے، اس طرح نہیں، بلکہ ایسا کی جیے۔ لیکن آپ جانتے ہیں کہ ایسا نہیں ہوتا (۱)۔

دوسرا جواب

دوسری دلیل حضرت معاویہ بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ ایک بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھول کر ایک رکعت رہ گئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی گئی، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان و اقامت کا حکم دیا، اس کے بعد آپ نے ایک رکعت پڑھائی، حالاں کہ سب کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز کے دوران اذان و اقامت کہنا نماز کو باطل کر دیتا ہے، جب کہ اس حدیث کے مطابق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا، چنانچہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا اس وقت یا اس دور میں کیا تھا، جب نماز میں کلام کرنا مباح تھا، اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی تھی۔ لیکن بعد میں دوران نماز بات چیت کرنا بند ہو گیا، اسی وجہ سے تو اس مسئلہ پر [کہ نماز کے دوران اذان و اقامت کہنا نماز کو باطل کر دیتا ہے،] سب کا اتفاق ہے، لہذا حدیث ذی الیدین کو بھی اُسی زمانے پر محمول کیا جائے گا (۲)۔

تیسرا جواب

تیسری دلیل یہ ہے حدیث ذی الیدین والے واقعہ میں شریک ایک جلیل القدر صحابی سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں ایک نماز کی امامت کے دوران غلطی ہو گئی، دو رکعت پر بھول کے سلام پھیر دیا، حالاں کہ نماز چار رکعت والی تھی، نماز کے بعد لوگوں نے یاد دلایا، تو خلیفہ المسلمین نے اس بات چیت ہو جانے کے بعد از سر نو چار رکعات ادا فرمائیں، نہ یہ کہ انہی دو رکعت پر بنا کر لیا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ اس وقت نماز کے دوران بات چیت کرنا بند ہو چکا تھا، ورنہ تو وہ لوگوں کے تنبیہ کر دینے کے بعد صرف دو رکعتیں مزید پڑھ لیتے، لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا، کیوں کہ ان کو معلوم تھا کہ کلام فی الصلوة منسوخ ہو چکا ہے (۳)۔

چوتھا جواب

چوتھی دلیل یہ ہے کہ اس وقت پوری امت کا اجماعی مسئلہ ہے کہ اگر امام سے غلطی ہو جائے تو اس کو تنبیہ

(۱) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوة، الکلام فی الصلوة لما یحدث فیہا من السهو: ۱/ ۵۷۳، ۵۷۴

(۲) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوة، الکلام فی الصلوة لما یحدث فیہا من السهو: ۱/ ۵۷۴

(۳) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوة، الکلام فی الصلوة لما یحدث فیہا من السهو: ۱/ ۵۷۵

کرنے کے لیے سبحان اللہ کہا جائے گا، بات چیت کر کے نہیں بتایا جائے گا۔ جب کہ دوسری طرف حدیث ذی الیومین میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سبحان اللہ کہنے کی بجائے بات چیت کی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس فعل پر کوئی نکیر نہیں فرمائی، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ کلام فی الصلوة کے منسوخ ہونے سے قبل کا ہے (۱)۔

عقلی دلیل

پھر امام طحاوی رحمہ اللہ اپنے عقلی دلیل (جس کو نظرِ طحاوی سے تعبیر کیا جاتا ہے)، پیش فرماتے ہیں کہ کئی مختلف قسم کی عبادات ایسی ہیں کہ ان کو شروع کر دینے کے بعد دیگر بہت سارے کام ممنوع ہو جاتے ہیں، مثلاً: نماز شروع کر دینے کے بعد کلام اور دیگر منافی الصلوة امور ممنوع ہو جاتے ہیں، روزہ رکھ لینے کے بعد اکل، شرب و جماع ممنوع ہو جاتے ہیں، حالتِ اعتکاف میں ہم بستری، خروج من المسجد وغیرہ، اور حج و عمرہ کے احرام میں خوش بو، سلا ہوا لباس اور جماع وغیرہ ممنوع ہو جاتے ہیں۔ اس تفصیل کے بعد جانے کہ باتفاق فریقین ان تمام عبادات میں ممنوع امور کے ارتکاب؛ چاہے قصداً ہو یا نسیاناً سے یہ عبادات فاسد ہو جاتی ہیں، تو اسی طرح نماز بھی ایک اہم ترین عبادت ہے، اس میں قصداً اور نسیان کے قید کے بغیر کلام کے پائے جانے سے نماز فاسد ہونی چاہیے۔ جس طرح (ائمہ ثلاثہ کے نزدیک) قصداً کلام سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح نسیاناً کلام سے بھی نماز کا فساد ہونا چاہیے (۲)۔

فثنی رجليه،

یہ سن کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں پاؤں سمیٹے۔

”فثنی“ یہ باب ضرب یضرب سے ماضی کا صیغہ ہے، جس کے معنی موڑنے کے ہیں، یعنی: آپ صلی

(۱) معارف السنن، کتاب الصلوة، باب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر: ۵۴۳/۳

نوٹ: ائمہ ثلاثہ کی طرف سے ان دلائل پر اعتراضات اور ان کے نہایت تفصیلی اور مدلل جوابات کے شائقین کے لیے معارف السنن کی طرف مراجعت بہت فرحت بخش رہے گی۔

(۲) شرح معاني الآثار، کتاب الصلوة، الکلام في الصلوة لما يحدث فيها من السهو: ۵۷۹/۱، ۵۸۰

اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں موڑے اور ایسے بیٹھ گئے جیسے قعدہ میں تشہد پڑھنے کے لیے بیٹھتے ہیں (۱)۔
 ”رجلیہ“ یہ کشمینی اور اُسیلی کی روایت کے مطابق ہے، وگرنہ دیگر نسخوں میں ”رجلہ“ واحد کا صیغہ ہے (۲)۔

سجدہ سہو کرنے سے متعلق حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی رائے

قولہ: ”فثنی رجلہ وسجد سجدتین“ پر حضرت کشمیری فرمایا: اگر کہا جائے کہ جب کلام اس وقت نماز کے اندر جائز ہی تھا تو سجدہ سہو کی کیا ضرورت تھی؟ میں کہتا ہوں کہ وہ نماز کے اندر غیر اجزاءِ صلوٰۃ کی دخل اندازی کے باعث تھا، اس باب کو اگرچہ علماء نے ذکر نہیں کیا، مگر غالباً اس وقت مسئلہ یہی رہا ہوگا کہ کلام وغیرہ سے عدم مفسد صلوٰۃ کے ساتھ اس کی تلافی سجدہ سہو سے ہو جاتی ہوگی (۳)۔

واستقبل القبلة، وسجد سجدتین، ثم سلّم،
 اور قبلہ کی طرف منہ کر لیا اور (سہو) کے دو سجدے کیے اور اس کے بعد سلام پھیرا۔
 حضرت شیخ الحدیث صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ سہو کے واسطے استقبالِ قبلہ کیا، اس سے میرا استدلال ہے اس پر کہ جہاں بھی ہو، آخر صلوٰۃ ہو یا اول صلوٰۃ، استقبالِ قبلہ کیا جائے گا“ (۴)۔

پانچ رکعت والی نماز، نمازِ ظہر کیسی بنی؟

اس حدیث میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرف سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی چار رکعات کی بجائے اتنی اور اتنی رکعات پڑھادی ہیں، اگلے باب کی حدیث میں بالتصریح ان پڑھائی جانے والی رکعات کا ذکر موجود ہے کہ وہ پانچ رکعات تھیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر میں

(۱) شرح الکرماني: ۴/ ۶۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۳/ ۱۴۶، عمدة القاري:

(۲) فتح الباری: ۱/ ۶۵۲، عمدة القاري: ۴/ ۲۰۵

(۳) انوار الباری: ۱۲/ ۲۰۳

(۴) تقرير بخاري شريف: ۲/ ۱۴۵، فتح الباری: ۱/ ۶۵۲

سجدہ سہو کیا، اب یہ ظہر کی چار رکعات کیسے بنی؟ اس بارے میں علامہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ایسی صورت میں حنفیہ کے نزدیک چوتھی رکعت میں بیٹھنا ضروری ہے، ورنہ فرض نماز نفل بن جائے گی، لیکن شافعیہ کے مسلک پر اس (قعدہ) کی ضرورت نہیں، نماز بہر صورت فرض کے طور پر صحیح ہو جائے گی، ہمارا جواب یہ ہے کہ مسئلہ اجتہادی ہے، کسی کے پاس دلیل شرعی نہیں ہے، البتہ ہمارے پاس تفقہ کے لحاظ سے قوی دلیل موجود ہے، وہ یہ کہ دین محمدی میں نماز تین قسم کی ہیں، دو رکعت والی، تین رکعت والی اور چار رکعت والی۔ اور ظاہر ہے کہ نماز کے دو یا چار ہونے کا تحقق جو متواترات دین سے ہے، صرف قعدہ سے ہوتا ہے، لہذا وہ بھی فرض اور ضروری ہوا، کیوں کہ واجب کا مقدمہ بھی واجب ہوگا، اسی لیے حنفیہ نے کہا کہ ایک رکعت سے کم کا رفض و ترک جائز ہے، بخلاف اس کے پوری رکعت ہو جانے پر نماز کا اہتمام فرض ہوگا، کیوں کہ وہ متواترات دین سے ہے، یعنی: شریعت نے اس کو معتد بہ امر قرار دیا ہے، جس کو ترک نہیں کر سکتے کہ اس سے دین کے ایک متواتر و مسلم امر کی توڑ پھوڑ یا اس کو بے وقعت کرنا لازم آتا ہے“ (۱)۔

فلما أقبل علينا بوجهه، قال: ”إنه لو حدث في الصلوة شيء لنبأْتُكم به، پھر ہماری طرف منہ کر لیا اور ارشاد فرمایا: اگر نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہوتا تو میں (نماز سے پہلے ہی) تم کو بتا چکا ہوتا۔

”لنْبَأْتُكُمْ به“ میں ”لام“ تاکید کے لیے ہے؛ اور بعض کے نزدیک یہ ”لو“ کے جواب میں آنے والا ”لام“ ہے۔

”نَبَأُ“ ان افعال میں سے ہے جو تین مفعولوں کا تقاضا کرتے ہیں، چنانچہ! یہاں پہلا مفعول: مخاطب کی ”کُم“ ضمیر ہے، دوسرا مفعول: جار مجرور یعنی: ”به“ ہے۔ اس کلمے میں ”ه“ ضمیر اس حدوث کی طرف لوٹ رہی ہے، جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: ”لو حدث في الصلوة شيء“ سے مفہوم ہو رہا ہے؛ اور تیسرا مفعول محذوف ہے۔ یعنی: اگر نماز میں کسی تبدیلی کے بارے میں وحی آئی ہوتی تو نماز سے قبل ہی میں تم لوگوں کو اس تبدیلی کے بارے میں بتا دیتا کہ وہ یہ ہے (۲)۔

ولكن إنما أنا بشر مثلكم،

لیکن میں تو تمہارے جیسا ہی ایک آدمی ہوں،

”إنما“ کلمہ حصر ہے، جس کا مقتضاء لغوی یہ ہے کہ آپ علیہ الصلاۃ والسلام کی بشریت عام انسانوں کے مماثل ہونے میں محصور ہے، لیکن واضح رہے کہ جس طرح جنس کے تحت انواع ہوتی ہیں، اسی طرح جنس بشریت کے تحت بھی بہت سارے درجات ہیں، جن میں سے سب سے اوپر والے درجے پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فائز ہیں، چنانچہ! نفس بشریت میں تو مماثلت ہے لیکن وہ اس درجے کی ہے کہ کوئی اور انسان اس درجے تک نہیں پہنچ سکتا۔ اس لیے کہ عام انسانوں کی طرح جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی دو آنکھوں، دو کانوں، دو ہاتھوں اور دیگر تمام اعضاء رکھتے ہیں، لیکن اوصاف کے اعتبار سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کمال کی ان بندیوں پر ہیں کہ عام انسان ان کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ یعنی: یہاں حصر مطلق نہیں ہے، بلکہ حصر مخصوص ہے، جسے سیاق و سباق سے سمجھا جاسکتا ہے (۱)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نور تھے یا بشر؟

قرآن وحدیث، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، سلف صالحین، مفسرین کرام، محدثین عظام اور ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کی تعلیمات، تحقیقات اور تصریحات کو سامنے رکھتے ہوئے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور و بشر ہونے کے بارے میں اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ آپ علیہ الصلاۃ والسلام بیک وقت بشر بھی ہیں اور نور بھی، لیکن جنس اور ذات کے اعتبار سے بشر ہیں۔ اور صفات و ہدایت کے اعتبار سے نور ہیں۔ اور دونوں اعتبارات (نور و بشر ہونے کے اعتبار) سے آنجناب ایسے مقام اور درجے پر فائز ہیں کہ نہ آپ سے پہلے اور نہ آپ کے بعد کوئی بھی آپ جیسا نہیں گذرا۔

قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی تمام حضرات انبیاء و رسل علیہم الصلوۃ والسلام بشر تھے اور آپ کا جسم مبارک اور ظاہر خواص بشری تھا، آپ پر وہ سب کچھ جائز ہے، جو اور انسانوں پر طاری ہو سکتا ہے، مثلاً: تکالیف، مصائب، آلام، بیماریاں اور موت کا پیالہ پینا وغیرہ اور ان سب امور کی وجہ سے

آپ کی شان میں کوئی کمی اور نقص نہیں آتا“ (۱)۔

البتہ اسی بات میں دورانے نہیں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم افضل البشر تھے، خاص الخواص تھے، چنانچہ علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”بشر کی تین قسمیں ہیں، خواص: جیسے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اور درمیانے قسم کے: جیسے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم وغیرہ اور عوام: جیسے دیگر لوگ“ (۲)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طور پر سراپا نور قرار دے دینا کہ اس سے بشریت، آدمیت اور انسانیت کا ہی انکار کر دیا جائے، یہ صریح قطعی نصوص کے خلاف ہے؛ اور اس کے ساتھ ساتھ کوئی شخص یہ کہے کہ میں نہیں جانتا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انسان تھے یا جن؛ تو فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ ایسا شخص کافر ہے، مسلمان نہیں۔ بلکہ یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ آپ باعتبار جنس ”بشر“ اور باعتبار ایمان و ہدایت ”نور“ تھے (۳)۔

(۱) وقد قدمنا أنه عليه الصلوة والسلام وسائر الأنبياء والرسل من البشر وأنه جسمه وظاهره خالص للبشر، يجوز عليه من الآفات والتغيرات والآلام والأسقام وتجرع كأس الحمام ما يجوز على البشر، وهذا كله ليس بنقيصة فيه؛ لأن الشيء إنما يسمى ناقصاً بالإضافة إلى ما هو أتم منه وأكمل من نوعه..... فقد مرض صلى الله عليه وسلم، واشتكى، وأصابه الحر والقر، وأدركه الجوع والعطش، ولحقه الغضب والضجر، وناله الإعياء والتعب، ومسه الضعف والكبر، وسقط فجحش شقه، وشجه الكفار، وكسروا رباعيته، وسقي السم، وسحر، وتداوى، واحتجم، وتنشر، وتعوذ، ثم قضى نحبه، فتوفي صلى الله عليه وسلم ولحق بالرفيق الأعلى، وتخلص من دار الامتحان والبلوى، وهذه سمات البشر التي لا محيص عنها. (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، القسم الثالث: فيما يجب للنبي للنبي صلى الله عليه وسلم، الباب الثاني: فيما يخصهم في الأمور النبوية وما يطراً عليهم من العوارض البشرية: ۱۷۸/۲، دار الكتب العلمية)

(۲) ”وحاصله أنه قسم البشر إلى ثلاثة أقسام: خواص؛ كالأنبياء، وأوساط؛ كالصالحين من الصحابة وغيرهم، وعوام؛ كباقي الناس“. (رد المحتار، كتاب الصلوة، مطلب: في تفضيل البشر على الملائكة: ۲/۲۴۳، دار عالم الكتب)

(۳) ”ومن قال: لا أدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إنسياً أو جنياً، يكفر، كذا في الفصول العمادية“. (الفتاوى الهندية، كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين، موجبات الكفر: ۲/۲۶۳، رشيدية)

أنسى كما تنسون، فإذا نسيث

جس طرح تم بھول جاتے ہو، اسی طرح میں بھی بھول جاتا ہوں، اس لیے جب (کبھی) میں بھول جاؤں۔
 ”أنسى“ ہمزہ مفتوحہ اور سین مخففہ کے ساتھ ہے۔ اور جنہوں نے سے ہمزہ مضمومہ اور سین مشدد کے ساتھ ذکر کیا ہے، وہ درست نہیں (۱)۔

نسیان کے معنی

نسیان کا لغوی مطلب، اور اصطلاحی مطلب: کسی چیز سے دل کے غافل ہو جانے کا نام ہے۔ نسیان کے ایک معنی: چھوڑ دینے کے بھی آتے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ﴿نسوا اللہ فَنَسِيْهُمْ﴾ میں نسیان کے معنی ”ترک“ کے ہیں (۲)۔

انبیاء کرم علیہم السلام سے بھول ممکن ہے یا نہیں؟

حدیث مبارکہ کے اس جملے سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افعال میں نسیان کا صدور ممکن ہے، لیکن اس بات پر علماء کرام کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے نسیان پر مطلع کر دیا جاتا ہے، وہ اس نسیان پر برقرار نہیں رہتے۔ پھر بعض علماء اس بات کے قائل ہیں، انبیاء کرام کو ان کے نسیان پر فوراً مطلع کر دیا جاتا ہے اور بعض کے نزدیک فوراً مطلع کیا جانا ضروری نہیں، بلکہ تاحیات ان کو اطلاع کا ہو جانا درست ہے (۳)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال بلاغیہ (یعنی: امور تبلیغیہ) میں سہو کا واقع ہونا باجماع امت ممکن نہیں ہے، یعنی: آپ علیہ السلام احکامات الہیہ کی تبلیغ میں سہو یا نسیان میں مبتلا ہو جائیں اور امت تک غلط بات پہنچا دیں، یہ ممکن نہیں ہے، البتہ دنیاوی معاملات میں اور عبادات میں بسا اوقات آپ پر نسیان طاری ہو جاتا تھا، لیکن اسی وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے حقیقت حال سے مطلع کر دیا جاتا تھا اور اس

(۱) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۴۶/۳

(۲) عمدة القاري: ۲۰۵/۴

(۳) عمدة القاري: ۲۰۵/۴

نسیان میں مبتلا بھی درحقیقت امت کی تربیت کے لیے فعلاً نمونہ بننا تھا (۱)۔

علامہ ابن دقیق العید رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ حدیث انبیاء علیہم السلام سے سہو کے صدور پر دلالت کرتی ہے، عامۃ العلماء کا اس بارے میں یہی مذہب ہے، جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ارشاد فرمایا: کہ میں بھی تمہارے بھول جانے کی طرح بھول جاتا ہوں۔ اور ایک غلو میں پڑ جانے والے گروہ کا اس بارے میں نظریہ یہ ہے کہ نبی پر سہو طاری نہیں ہو سکتا، بلکہ نبی تو قصداً نسیان والی صورت کو اختیار کرتے ہیں، تاکہ امت کو احکام کی فعلی تبلیغ کر سکیں۔

تو یہ نظریہ قطعی طور پر باطل ہے، اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو خود خبر دے رہے ہیں کہ میں بھول گیا۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ ایسے شخص کی صورت اپنا نا جو بھولنے والا ہو، یہ تو عمداً کسی فعل کو اختیار کرنے والے کے مشابہ ہو گیا، اور افعال عمدہ نماز کو باطل کر دیتے ہیں (۲)۔

خلاصہ ان اقوال کا یہ ہے کہ یہاں دو چیزیں ہیں، ایک: افعال نبی اور دوسرا: اقوال نبی افعال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں محقق بات یہ ہے کہ ان افعال میں قصداً نسیان یا سہو کا پایا جانا تو ممتنع ہے، یعنی: نبی سے ممکن نہیں ہے۔ اور سہواً بھول کا پایا جانا ممکن ہے، لیکن ایسا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا تھا تاکہ امت کو تعلیم ہو سکے، اور اس پر فوراً کچھ بعد آپ کو مطلع کر دیا جاتا تھا۔

اور اقوال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اگر دینی امور سے متعلق ہوتے تھے تو بھی ان میں سہو یا نسیان نہیں ہوتا تھا اور اگر اقوال نبی دنیوی امور سے متعلق ہوتے تھے تو ان میں نسیان مضر نہ ہونے کی وجہ سے ان کا وقوع محال نہیں ہے (۳)۔

فذکرونی،

تو تم مجھے یاد دلادیا کرو۔

(۱) المنہاج شرح صحیح مسلم للنووی، کتاب الصلوة، مواضع الصلوة، صلاة المسافرين، رقم الحديث:

۵۷۲، ۶۱/۵، ۶۲

(۲) إحصاء الأحكام شرح عمدة الأحكام، کتاب الصلوة، باب: سجود السهو، جواز السهو على الأنبياء،

الحديث: ۱۰۵/۱: ۲۷۴

(۳) عمدة القاري: ۲۰۶/۴

مراد یہ ہے کہ نماز میں تسبیح یا تکبیر کے ذریعے مجھے یاد دلادیا کرو (۱)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنی بار سہو پیش آیا؟

علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ نے علامہ تقی الدین ابن دقیق العید رحمہ اللہ کے حوالے سے لکھا کہ انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار مرتبہ نمازوں میں سہو ہوا ہے، ان میں سے دو کا ذکر تو صحیح البخاری میں ہی ہے، ایک: یہ واقعہ جو مذکورہ حدیث میں بیان ہوا، کہ آپ صلی اللہ نے چار رکعت کی بجائے پانچ رکعات پڑھا دیں، یہاں صراحت نہیں ہے، لیکن آگے صراحت بھی موجود ہے۔

دوسرا: واقعہ یہ ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعت کی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا، اس کا ذکر بھی موجود ہے۔

تیسرا: واقعہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نسیاناً قعدہ اولیٰ ترک ہو گیا، اس صورت کو امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے۔

چوتھا: واقعہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے دوران کوئی آیت بھول گئے، تو نماز کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا تم نماز میں نہیں تھے؟ تو انہوں نے کہا کہ جی میں موجود تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو پھر تم نے مجھے وہ آیت یاد کیوں نہ دلا دی؟۔ یہ چار واقعات وہ ہیں جو ابن دقیق العید نے ذکر کیے ہیں۔ جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سہو کا ایک پانچواں مقام بھی کتب میں ملتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں تین کی بجائے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تھا (۲)۔

(۱) شرح الکرمانی: ۴/ ۶۴، عمدۃ القاری: ۴/ ۲۰۵

(۲) فیض الباری: ۲/ ۴۵۰. العرف الشذی، کتاب الصلوة، باب: ما جاء فی سجدة السہو قبل السلام، رقم

الحدیث: ۳۹۱، ۱/ ۳۷۰

پہلا واقعہ صحیح البخاری میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو:

حدثنا عثمان، قال: حدثنا جریر، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، قال: قال عبد الله صلى النبي صلى الله عليه وسلم، قال إبراهيم: لا أدري؛ زاد أو نقص، فلما سلم قيل له: يا رسول الله! أحدث في الصلاة شيء؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: صليت كذا وكذا، فثنى رجله، واستقبل القبلة، وسجد سجدتين، =

= ثم سلم، فلما أقبل علينا بوجهه، قال: إنه لو حدث في الصلاة شيء لبأتمكم به، ولكن إنما أنا بشر مثلكم، أنسى كما تنسون، فإذا نسيت فذكروني، وإذا شك أحدكم في صلاته، فليتحر الصواب فليتم عليه، ثم ليسلم، ثم يسجد سجدتين. (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب: التوجه نحو القبلة حيث كان، رقم الحديث: ۴۰۱)

دوسرا واقعہ بھی صحیح البخاری میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو:

حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى، عن شعبة، عن الحكم، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، قال: صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر خمسا، فقالوا: أزيد في الصلاة؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: صليت خمسا، فثنى رجله وسجد سجدتين. (صحيح البخاري كتاب الصلاة، باب: ما جاء في القبلة ومن لا يرى الإعادة على من سها فصلى إلى غير القبلة، رقم الحديث: ۴۰۴)

تیسرا واقعہ سنن ابی داؤد میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو:

حدثنا القعنبي، عن مالك، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن الأعرج عن عبد الله ابن بحينة أنه قال: صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين، ثم قام فلم يجلس، فقام الناس معه، فلما قضى صلاته وانتظرنا التسليم كبر، فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم، ثم سلم صلى الله عليه وسلم. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: من قام من ثنتين ولم يتشهد، رقم الحديث: ۱۰۳۶)

چوتھا واقعہ شرح السنۃ للبخاری میں موجود ہے، لیکن اس واقعہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال حضرت ابی سے تھا، ملاحظہ فرمائیں:

عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم والم صلى صلاة، فقرأ فيها، فلّيس عليه، فلما انصرف، قال: لأبي: أصليت معنا؟ قال: نعم، قال: فما منعك؟ ومعقول أن المردا منه: ما منعك أن تفتح علي. (شرح السنة للبخاري، كتاب الصلاة، باب: قعود بين السجدتين، رقم الحديث: ۶۶۵)

جب کہ سنن ابی داؤد کی روایت میں ان کے علاوہ کسی متعین صحابی کے بغیر یہ قصہ موجود ہے، ملاحظہ ہو:

عن المسور بن يزيد المالكي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحيى وربما قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة، فترك شيئا لم يقرأه، فقال له رجل يا رسول الله! تركت آية كذا وكذا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هلا أذكر تنيها". (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: الفتح على الإمام في الصلاة، رقم الحديث: ۹۰۷)

امام بخاریؒ کے نزدیک نماز میں کلام الناس کا جواز کا حکم

علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”امام بخاری رحمہ اللہ نے سہو کی حدیث کئی مرتبہ ذکر کی ہے اور مختلف تراجم قائم کر کے ان سے متعدد مسائل کا استنباط کیا ہے، لیکن ترجمہ و عنوان ”جواز کلام الناس“ کا کہیں قائم نہیں کیا، معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں انہوں نے احناف کی موافقت کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم“ (۱)۔

وإذا شك أحدكم في الصلوة،

اور جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو جایا کرے۔

”شک“ کا معنی و مفہوم

”شک“ لغت میں خلاف یقین کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں ”شک“ سے مراد وہ کیفیت ہے کہ کوئی شخص جاننے اور نہ جاننے کی کیفیت کے درمیان ہو، کسی ایک جانب اس کا میلان نہ ہو رہا ہو، اور جب کسی ایک جانب کی طرف میلان ہو جائے لیکن دوسرے کو ذہن سے جھٹکانہ جائے تو اسے ”ظن“ کہتے ہیں اور جب اسے جھٹک دیا جائے تو اسے ”غلبہ ظن“ کہتے ہیں، جو کہ ”یقین“ کے قائم مقام ہوتا ہے (۲)۔

= اور پانچواں واقعہ المستدرک علی الصحیحین للحاکم میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو:

أخبرنا أبو عمرو عثمان بن أحمد بن سماء، ببغداد، ثنا علي بن إبراهيم الواسطي، ثنا وهب عن جرير بن حازم، قال: سمعت يحيى بن أيوب، يحدث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن سويد بن قيس، عن معاوية بن حديج، قال: صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب فسها، فسلم في ركعتين، ثم انصرف، فقال له رجل: يا رسول الله! إنك سهوت فسلمت في ركعتين، فأمر بلالا فأقام الصلاة، ثم أتم تلك الركعة، فسألت الناس عن الرجل الذي، قال: يا رسول الله! إنك سهوت، فقل لي: تعرفه، قلت: لا، إلا أن أراه، فمر بي رجل، فقلت: هو هذا، فقالوا: هذا طلحة بن عبيد الله. اختصره الليث بن سعد، عن أبي حبيب. (المستدرک علی الصحیحین للحاکم، کتاب الصلوة، تحت باب التأمین، رقم الحديث: ۹۶۰)

(۱) فیض الباری: ۴۵/۲. انوار الباری: ۲۰۱/۱۲

(۲) وقيل: الشك؛ ما استوى طرفاه، وهو الوقوف بين الشيئين لا يميل القلب إلى أحدهما، فإذا ترجح أحدهما ولم يطرح الآخر فهو ظن، فإذا طرحه فهو غالب الظن، وهو بمنزلة اليقين. (التعريفات للجرجاني،

باب: الشين، رقم التعريف: ۱۰۲۲، ص: ۱۱۰)

وكذا في المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، كتاب الشين: ۴۳۶/۱

فلیتحرّ الصواب،

تو درست بات کو معلوم کرنے کی کوشش کرے۔

”تحرّی“ کہتے ہیں کسی شئی کو طلب کرنے کی خوب کوشش کرنا۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”فلیتحر“ کے معنی ”فلیجتهد“ ہیں (۱)۔

صحیح بخاری کی کتاب الایمان میں آنے والی روایت میں یہ الفاظ ہیں: فیتحرّی الصواب (۲)

سنن النسائی اور ابن ماجہ کی روایت میں ”فلیتحر أقرب ذلك من الصواب“ کے الفاظ ہیں۔ (۳)

(۱) شرح الکرمانی: ۴ / ۶۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳ / ۱۴۶

(۲) حدثنا إسحاق بن إبراهيم، سمع عبد العزيز بن عبد الصمد، حدثنا منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، عن ابن مسعود رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر، فزاد أو نقص منها، قال منصور: لا أدري إبراهيم وهم أم علقمة، قال: قيل: يا رسول الله! أقصرت الصلاة أم نسيت؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: صليت كذا وكذا، قال: فسجد بهم سجدتين، ثم قال: هاتان السجدتان لمن لا يدري، زاد في صلاته أم نقص، فیتحرّی الصواب، فیتم ما بقي، ثم یسجد سجدتين. (صحیح البخاری فی الایمان، باب: إذا حثت ناسیاً فی الایمان، رقم الحدیث: ۶۶۷۱)

(۳) أخبرنا إسماعيل بن مسعود، قال: حدثنا خالد بن الحارث، عن شعبة، قال: كتب إلي منصور، وقرأته عليه وسمعتة يحدث رجلاً، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الظهر، ثم أقبل عليهم بوجهه، فقالوا: أ حدث في الصلاة حدث؟ قال: وما ذاك؟ فأخبروه بصنيعه، فثنى رجله، واستقبل القبلة، فسجد سجدتين، ثم سلم، ثم أقبل عليهم بوجهه، فقال: إنما أنا بشر أنسى كما تنسون، فإذا نسيت فذكروني وقال: لو كان حدث في الصلاة حدث أنبأتكم به وقال: إذا أوهم أحدكم في صلاته فلیتحرّ أقرب ذلك من الصواب ثم لیتم علیه، ثم یسجد سجدتين. (سنن النسائی، کتاب الصلوة، باب: ما یفعل من صلی خمساً، رقم الحدیث: ۱۲۴۳)

حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن منصور، قال شعبة: كتب إلي وقرأته عليه، قال: أخبرني إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة لا ندري أ زاد أو نقص، فسأل، فحدثناه، فثنى رجله، واستقبل القبلة، وسجد سجدتين، ثم سلم، ثم أقبل علينا بوجهه، فقال: لو حدث في الصلاة شيء لأنبأتكموه، وإنما أنا بشر أنسى كما تنسون، فإذا نسيت فذكروني، وأیکم ما شک فی الصلوة فلیتحرّ أقرب ذلك من الصواب، فیتم علیه ویسلم ویسجد سجدتين. (سنن ابن ماجه، کتاب: إقامة الصلوة والسنة فیها، باب: ما جاء فیمن شک فی صلاته فتحری الصواب، رقم

(الحدیث: ۱۲۱۱)

صحیح مسلم کی ایک روایت میں ”فلیتحر الذي هو الصواب“ کے الفاظ ملتے ہیں۔ (۱)
سنن النسائی کی ہی ایک روایت میں ”فلیتحر الذي يرى أنه الصواب“ (۲)، اور ایک اور روایت
میں ”فلينظر أخرى ذلك إلى الصواب“ کے الفاظ بھی ملتے ہیں۔ (۳)
مقصود سب سے ایک ہی ہے کہ دو امور میں سے کسی ایک کو طلب کرنا ”تحرى“ کہلاتا ہے، اس حال
میں کہ ان میں سے ایک درست ہوگا (۴)۔

علامہ کرمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”الصواب“ کے معنی: ”الأخذ باليقين“ اور ”البناء على
الأقل“ ہے، جب کہ امام حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے معنی: ”البناء على غالب الظن“ ہے (۵)۔

(۱) وحدثنا عثمان، وأبو بكر، ابنا أبي شيبة، وإسحاق بن إبراهيم، جميعا عن جرير، قال عثمان: حدثنا
جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، قال: قال عبد الله: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال
إبراهيم: زاد أو نقص، فلما سلم قيل له: يا رسول الله! أحدث في الصلاة شيء؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: صليت
كذا وكذا، قال: فثنى رجله، واستقبل القبلة، فسجد سجدتين، ثم سلم، ثم أقبل علينا بوجهه فقال: إنه لو
حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به، ولكن إنما أنا بشر أنسى كما تنسون، فإذا نسيت فذكروني، وإذا شك
أحدكم في صلاته فليتحر الصواب، فليتم عليه، ثم ليسجد سجدتين. (صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع
الصلوة، باب: السهو في الصلاة والسجود له، رقم الحديث: ۵۷۲)

(۲) أخبرنا محمد بن رافع، قال: حدثنا يحيى بن آدم، قال: حدثنا مفضل وهو ابن مهلهل، عن منصور، عن
إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا شك أحدكم في صلاته
فلیتحر الذي يرى أنه الصواب فيتمه، ثم يعني: يسجد سجدتين، ولم أفهم بعض حروفه كما أردت. (سنن
النسائي في السهو، باب: ما يفعل من صلى خمسا، رقم الحديث: ۱۲۴۰)

(۳) أخبرنا سويد بن نصر، قال: أنبأنا عبد الله، عن مسعر، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد
الله، قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص، فلما سلم قلنا: يا رسول الله! هل حدث في
الصلوة شيء؟ قال: لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكموه، ولكني إنما أنا بشر أنسى كما تنسون، فأیکم ما
شك في صلاته فلينظر أخرى ذلك إلى الصواب، فليتم عليه، ثم ليسلم وليسجد سجدتين. (سنن النسائي في
السهو، باب: ما يفعل من صلى خمسا، رقم الحديث: ۱۲۴۲)

(۴) عمدة القاري: ۲۰۶/۴

(۵) شرح الكرمانی: ۶۴/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۱۴۶/۳

اس جگہ ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ راوی کا تو بیان ہے کہ لا أدري۔ زاد أو نقص، یعنی: اسے شک تھا، تو جہاں شک ہو وہاں صواب تک (یعنی: درست بات تک) کیسے پہنچا جاسکتا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی تحری جو یقین کے ساتھ لاحق ہو جائے اختیار کرے (۱)۔

بوقتِ شک نماز کی تکمیل تحری کی بنیاد پر کرنے کا حکم

اس جگہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جب کبھی تمہیں تعداد رکعات میں شک ہو جایا کرے تو پھر رکعات کی تعداد کو اچھی طرح سوچ و بچار کے ذریعے متعین کر لیا کرو۔

اس طرح کی روایات میں تتبع کے بعد یہ بات سامنے آتی ہے کہ شک کے مسئلہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تین قسم کی روایات منقول ہیں:

پہلی قسم کی روایت کے مطابق رکعات میں شک پیش آنے کے وقت از سر نو نماز ادا کی جائے، یہ روایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے، جو مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہے، نیز! اسحاق بن یحییٰ کے طریق سے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت مجمع الزوائد میں موجود ہے (۲)۔

دوسری روایت یہ ہے جو صحیح البخاری کے اس باب میں موجود ہے (۳)، اس میں یہ بات مذکور ہوئی کہ تحری کرنے کے بعد غلبہ ظن پر عمل کرتے ہوئے نماز پوری کرے اور اس کے بعد سجدہ سہو کرے۔

(۱) شرح الکرمانی: ۶۵ / ۴

(۲) عن ابن عمر [رضي الله عنهما] قال: "أما أنا فإذا لم أدر كم صليت، فإني أعيد". وأيضاً عن ابن عمر: في الذي لا يدري ثلاثاً صلى أو أربعاً، قال: يعيد حتى يحفظ. (المصنف لابن أبي شيبه، كتاب الصلاة، من قال: إذا شك فلم يدر كم صلى أعاد، رقم الحديث: ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۳۵/۳) نیز یہ قول "المصنف" میں ہی حضرت ایوب، سعید بن جبیر، شعبي، شريح، طاؤس، عطاء اور ميمون وغيره کبار تابعين رحمهم الله کا بھی منقول ہے، (دیکھیے: رقم الحديث: ۴۴۵۶-۴۴۶۴)

عن عبادة بن الصامت: "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل سها في صلواته، فلم يدر كم صلى؟ قال: "ليُعد صلواته، وليسجد سجدتين قاعداً". رواه الطبراني في الكبير هكذا، وإسحاق بن يحيى لم يسمع من عبادة، والله أعلم. (بُغية الرائد في تحقيق "مجمع الزوائد ومنبع الفوائد"، كتاب الصلاة، باب السهو في الصلاة، رقم الحديث: ۲۹۲۳، ۳۵۴/۲، ۳۵۵)

(۳) صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب: التوجه نحو القبلة حيث كان، رقم الحديث: ۴۰۱.

اور تیسری قسم کی روایت میں یہ ہے کہ بناء علی الاقل کرے، مثلاً: تین اور چار میں شک ہو تو تو چوں کہ تین کی ادائیگی یقینی ہے تو تین سمجھ کر نماز پوری کرے اور آخر میں سجدہ سہو کرے، اس روایت کے راوی حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ہیں، یہ سنن الترمذی میں موجود ہے (۱)۔ اس کے علاوہ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اسی کے مطابق ہے جو سنن ابوداؤد میں موجود ہے (۲)۔

احناف نے شک پیش آنے کی صورت میں ان تینوں روایتوں کو جمع کیا ہے، وہ اس طرح کہ نماز میں شک پیش آنے کی بنا پر درجاتی اعتبار سے تین صورتیں ہیں:

(۱) اگر ایسا شک پہلی بار ہوا ہے تو نماز از سر نو پڑھے۔ پہلی بار شک ہونے سے کیا مراد ہے؟ اس میں فقہاء کرام کے کئی اقوال موجود ہیں، جن میں سے صحیح یہ ہے کہ نماز میں بھول جانا اس کی عادت نہ ہو، یہ معنی نہیں ہیں کہ کبھی عمر بھر میں سہو نہ ہوا ہو۔ یہ پہلی روایت پر عمل ہوا۔

(۲) اگر شک واقع ہونے کا معمول ہے، یعنی: اکثر شک پیش آتا ہی رہتا ہے تو اچھی طرح سوچ و بچار کر کے غلبہ ظن کے مطابق عمل کرے، اور بعض مشائخ کے نزدیک سجدہ سہو نہ کرے، جب کہ اکثر مشائخ کے نزدیک سجدہ سہو کرے۔ یہ دوسری روایت کے مطابق عمل ہوا۔

(۳) اور اگر غلبہ ظن قائم نہ ہو رہا ہو تو یقینی امر یعنی: اقل تعداد کے مطابق نماز مکمل کرے اور آخر میں

(۱) عن عبد الرحمن ابن عوف قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ”إذا سها أحدكم في صلاته فلم يدر واحدة صلى أو ثنتين، فليين على واحدة، فإن لم يدر ثنتين صلى أو ثلاثاً فليين على ثنتين، فإن لم يدر ثلاثاً صلى أو أربعاً فليين على ثلاث، وليسجد سجدين قبل أن يسلم“۔ (سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الرجل يصلي فيشك في الزيادة والنقصان، رقم الحديث: ۳۹۸)

(۲) حدثنا محمد بن العلاء، حدثنا أبو خالد، عن ابن عجلان، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا شك أحدكم في صلاته فليلق الشك، وليين على اليقين، فإذا استيقن التمام سجد سجدين، فإن كانت صلاته تامة كانت الركعة نافلة والسجدة تان، وإن كانت ناقصة كانت الركعة تاماً لصلاته وكانت السجدة تان مرغمتي الشيطان. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: إذا شك في الثنتين والثلاث، من قال: يلقي الشك، رقم الحديث: ۱۰۲۴)

سجدہ سہو کرے۔ یہ تیسری روایت کے مطابق عمل ہوا (۱)۔

جب کہ شوافع کے نزدیک صرف اور صرف بناء علی الاقل کرے، یعنی: اگر رکعت کے چھوٹنے کے بارے میں شک ہو جائے کہ اس نے ایک رکعت ادا کی ہے یا دو رکعت، یا تین رکعت، یا چار رکعت؛ تو اس پر لازم ہے کہ وہ کم والی صورت کو اختیار کرے، جیسے: دو رکعت ادا کی گئی ہیں یا تین؟ تو اس میں دو کا ادا ہو جانا تو یقینی ہے، تین کا شک ہے، لہذا دو رکعت شمار کرتا ہوا اپنی نماز پوری کرے، اسی طرح بقیہ صورتوں کا حکم ہے۔ الغرض ان حضرات کے نزدیک صرف ایک قسم کی روایات پر عمل پایا جاتا ہے (۲)۔

حضرت مولانا نور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”احادیث سے تائید ہمارے ہی مذہب کی نکلتی ہے، کیوں کہ پھر سے نماز پڑھنے کی بھی روایت ہے، مثلاً: مصنف ابن ابی شیبہ میں اور تحری واخذ بالاقل کی بھی ہیں، جیسے: مسلم شریف میں اور یہ بخاری میں، لہذا ہم نے سب احادیث پر عمل کیا اور شافعیہ نے صرف اقل والی پر کیا اور باقی سب کی تاویل کی، اور تحری صواب کو بھی اقل پر ہی محمول کر دیا، حالاں کہ لغت میں اس کے بالکل خلاف ہے اور اس کے اصل معنی کو لغو کر دینا درست نہیں، خصوصاً جب کہ شریعت میں غلبہ ظن کا اعتبار بہت سے ابواب میں موجود بھی ہے، لہذا اس نوع کو یہاں غیر معتبر ٹھہرانے کی کوئی وجہ نہیں، دوسرے ان کے مذہب پر ایک نوع کو اس کے حکم سے بالکلیہ خالی کر دینا لازم آئے گا، جو درست نہیں ہے (۳)۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۱۹۲/۲

الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۹۳/۱

رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۵۶۰/۲، ۵۶۱

(۲) المجموع شرح المہذب، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۳۹/۴

العزیز شرح الوجیز المعروف بـ الشرح الکبیر، کتاب الصلوة، الباب السادس فی السجودات، القول فی

سجود السہو: ۸۲/۲

الحاوی الکبیر للماوردی، کتاب الصلوة، باب سجود السہو وسجود الشکر: ۲۱۲/۲

(۳) انوار الباری: ۲۰۱/۱۲

فلیتم علیہ،

اور اسی کے مطابق اپنی نماز پوری کر لے،

”تَمَّ“ کا صلہ جب ”علی“ ہو تو یہ ”اتمام“ کے معنی میں ہوتا ہے۔ تحریر کرنے کے بعد غلبہ ظن کے مطابق اپنی نماز کو پورا کرنا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور یقین پر بنیاد رکھنا امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ہے (۱)۔

ثم لیسلم، ثم یسجد سجدتین۔

پھر سلام پھیر کر دو سجدے (سہو کے) کر لے۔

ایک روایت میں ”ثم یسجد سجدتین“ کی بجائے ”ثم لیسلم سجدتین“ کے الفاظ ہیں، مراد یہ ہے کہ سہو کی وجہ سے دو سجدے کرے (۲)۔

روایت مذکورہ پر ایک اشکال اور اس کا جواب

مذکورہ حدیث میں ایک تعارض معلوم ہوتا ہے وہ اس طرح کہ حدیث باب کی ابتدا میں قبل السلام سجدے کرنے پر دلالت تھی اور آخر حدیث میں بعد السلام سجدہ سہو کرنے پر دلالت ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے، اس سے دونوں امرین کے جواز کی طرف اشارہ کیا گیا ہے (۳)۔

سجدہ سہو سلام سے پہلے کیا جائے گا یا سلام کے بعد؟

حدیث پاک کے اس آخری جملے میں آپ علیہ الصلاۃ والسلام کا فرمان ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کر لو۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ سہو کا وقت سلام کے بعد ہے نہ کہ پہلے۔

(۱) عمدة القاري: ۲۰۶/۴

(۲) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۱۴۷/۳، عمدة القاري: ۲۰۶/۴

علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ”ثم لیسلم، ثم یسجد سجدتین“ پر خاموشی اختیار کی اور بغیر جواب دہی کے آگے چلے گئے، ایسے موقع پر کہ اپنے مذہب میں کمزوری ہو، سکوت ہو اور جہاں کچھ قوت ہو تو دوسروں پر تکبر میں حد اعتدال سے بڑھ جانا اہل ادب و تحقیق کے لیے موزوں نہیں“۔ (انوار الباری: ۱۲/۱۹۹)

(۳) الکوثر الجاری: ۹۲/۲

مذہب احناف

اس بارے میں مختلف قسم کی احادیث ہونے کی وجہ سے ائمہ کرام رحمہم اللہ کے درمیان بھی اختلاف ہوا، چنانچہ! امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ سلام کے بعد دو سجدے کیے جائیں (۱)۔

سجدہ سہو کے لیے سلام پھیرنے کا طریقہ

سلام کے بارے میں احناف کے نزدیک تین اقوال ہیں، ایک: نمازی اپنے سامنے کی طرف دیکھتے ہوئے، دائیں بائیں دیکھے بغیر سلام کہہ دے اور اس کے بعد دو سجدے کرے۔ یہ قول مفتی بہ نہیں ہے۔

دوسرا: دائیں بائیں دونوں طرف منہ پھیرتے ہوئے سلام پھیرے، صاحب ہدایہ رحمہ اللہ نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ (۲) اور اس کو بدائع الصنائع میں عامۃ العلماء کا قول بتلایا گیا ہے۔ (۳)

تیسرا: صرف دائیں طرف سلام پھیر کر دو سجدے کر لیے جائیں، اس قول پر فتویٰ ہے (۴)۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۵۴۰ / ۲

الہدایۃ، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۳۳۱ / ۱

بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، باب سجود السہو، فصل فی بیان محل سجود السہو: ۷۱۱ / ۱

(۲) ”ویأتی بتسلیمتین، هو الصحیح“۔ (الہدایۃ، کتاب الصلوة، باب: سجود السہو: ۳۳۱ / ۱، المكتبة البشری)

(۳) وعامتهم على أنه يسلم بتسليمتين عن يمينه وعن يساره؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم: ”لكل سہو سجدتان بعد السلام“، ذكر السلام بالألف واللام؛ فينصرف إلى الجنس أو إلى المعهود، وهما تسليمتان. (بدائع الصنائع، کتاب الصلوة، باب سجود السہو، فصل فی قدر سلام السہو وصفته: ۷۱۶ / ۱)

(۴) هذا قول الجمهور، منهم شيخ الإسلام وفخر الإسلام. وقال في الكافي: إنه الصواب، وعليه الجمهور، وإليه أشار في الأصل اه. (حاشية ابن عابدين، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۵۴۰ / ۲)

أحدهما: ”انه يسلم عن يمينه فقط، وصححه في المجتبى“. ثانيهما لو سلم التسليمتين سقط عنه سجود السہو لأنه بمنزلة الكلام، حكاه الشارح عن خواهر زاده، فقد اختلف التصحيح فيها. والذي ينبغي الاعتماد عليه تصحيح المجتبى أنه يسلم عن يمينه فقط لأن السلام عن اليمين معهود وبه يحصل التحليل فلا حاجة إلى غيره. (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۱۶۵ / ۲)

وقال ابن عابدين في حاشيته المسمى بـ منحة الخالق تحت قوله: ”أحدهما أنه يسلم عن يمينه فقط“ والحاصل أن ما صححه في المجتبى هو بعينه ما تقدم أنه قول الجمهور وأنه الأصوب والصواب. (منحة الخالق على البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۱۶۵ / ۲)

مذہب شوافع

شوافع کے نزدیک سجدہ سہو کرنا واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے، اور اصح قول کے مطابق سلام پھیرنے سے قبل سجدہ سہو کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ دو روایتیں اور ہیں، ایک روایت امام مالک رحمہ اللہ کے مطابق ہے، اس کے قائل امام مزنی رحمہ اللہ ہیں۔ اور دوسری روایت ان کا قول قدیم ہے کہ غلطی ہو جانے کی بنا پر نمازی کو اختیار ہے کہ سلام سے قبل سجدہ سہو کر لے یا سلام کے بعد۔ (۱)

اصح قول کے مطابق سجدہ سہو کا طریقہ یہ بنے گا کہ قعدہ اخیرہ میں تشهد، درود، دعاسب کچھ پڑھنے کے بعد دو سجدے کیے جائیں گے اور اس بعد سلام پھیرا جائے گا۔ شوافع کی دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث ہے جسے امام بخاری رحمہ اللہ نے (۲) حضرت عبداللہ بن نحسین رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، جس میں ہے: ”کبر قبل التسليم، فسجد سجدتين وهو جالس، ثم سلم“۔

علامہ رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”شوافع نے اپنے مذہب پر استدلال اس طرح کیا ہے کہ سجدہ سہو قبل السلام والی حدیث کے راوی متاخر الاسلام ہیں، لہذا یہ حدیث بھی بعد کی ہی ہوگی، تو اس کا جواب ظاہر ہے کہ یہ تو بے بنیاد نسخ کا دعویٰ ہے، کیوں کہ راوی کا متاخر الاسلام ہونے سے حدیث کا مؤخر ہونا لازم نہیں آتا“ (۳)۔

مذہب مالکیہ

مالکیہ کے نزدیک اگر نماز میں کوئی کمی رہ گئی ہو تو سلام سے پہلے دو سجدے کیے جائیں گے اور نماز میں

(۱) العزيز شرح الوجيز المعروف بـ الشرح الكبير للقرطبي، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۹۷-۹۹

منهاج الطالبين وعمدة المفتين للنووي، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۱۱۲

المغني المحتاج إلى معرفة معاني المنهاج، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱/ ۳۲۳

(۲) حدثنا عبد الله بن يوسف، أخبرنا مالك بن أنس، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن الأعرج، عن عبد

الله ابن بحنة رضي الله عنه، أنه قال: صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات،

ثم قام، فلم يجلس، فقام الناس معه، فلما قضى صلاته ونظرنا تسليمه، كبر قبل التسليم، فسجد سجدتين وهو

جالس، ثم سلم. (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، أبواب ما جاء في السهو، رقم الحديث: ۱۲۲۴)

(۳) الكوكب الدرري، كتاب الصلاة، باب ما جاء في سجدتي السهو قبل السلام: ۱/ ۱۷۳، سعيد

کسی فعل کی زیادتی واقع ہوگئی ہو تو سلام کے بعد دو سجدے کیے جائیں گے (۱)۔

اور اگر کسی نماز کے کسی رکن میں کمی بھی ہو جائے اور زیادتی بھی، تو مالکیہ کے نزدیک سجدہ سہو قبل السلام ہوگا، کیوں کہ ان کے ہاں نقص کو زیادتی پر غلبہ دیا جاتا ہے (۲)۔

علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مالکیہ نے احادیث نبویہ میں غور کرنے کے بعد یہ ثابت کیا تھا کہ کمی ہو جانے والی صورتوں میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ سہو قبل السلام کیا تھا اور نماز میں زیادتی ہو جانے کی صورتوں میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ سہو بعد السلام فرمایا تھا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ سنن الترمذی کے باب ما جاء في الإمام ينهض في الركعتين ناسياً میں ایک روایت گزری ہے (۳) کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی، اور دو رکعتوں پر تشہد پڑھے بغیر کھڑے ہو گئے، مقتدیوں نے ”سبحان اللہ“ کہا، تو جواب میں انہوں نے بھی ”سبحان اللہ“ کہہ دیا، پھر نماز کے آخر میں انہوں نے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کیے اور پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس طرح فرمایا۔ اب غور فرمائیں کہ اس حدیث میں نماز میں کمی ہونے کے باوجود سجدہ سہو سلام پھیرنے کے بعد کیا گیا، لہذا یہ حدیث امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف حجت ہوگی“ (۴)۔

اس پر شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مالکیہ کا مذہب اُن

(۱) بدایۃ المجتہد، کتاب الصلوة، الجملة الرابعة في قضاء الصلوة وجبر ما يقع فيها من خلل، الباب الثالث

من الجملة الرابعة في سجود السهو، الفصل الثاني في معرفة مواضع سجود السهو: ۱/۱۹۲

متن الأخضر في العبادات على مذهب الإمام مالك، کتاب الصلوة، باب في السهو، ص: ۱۶

بُلغة السالك لأقرب المسالك المعروف بـ حاشية الصاوي على شرح الصغير، کتاب الصلوة، فصل في بيان

سجود السهو، السجود القبلي والبعدي للسهو: ۱/۳۵۶

(۲) الكوكب الدرّي، کتاب الصلوة، باب ما جاء في سجدي السهو قبل السلام: ۱/۱۷۲، سعيد

(۳) عن شعبي قال: صلى بنا المغيرة بن شعبه، فنهض في الركعتين، فسبح به القوم، وسبح بهم، فلما قضى صلاته

سلم، ثم سجد سجدي السهو، وهو جالس، ثم حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل به مثل الذي فعل“.

(سنن الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما جاء في الإمام ينهض في الركعتين ناسياً، رقم الحديث: ۳۶۴)

(۴) الكوكب الدرّي، کتاب الصلوة، باب ما جاء في سجدي السهو قبل السلام: ۱/۱۷۳، سعيد

احادیث کے بھی خلاف ہے، جن میں یہ حکم ہے کہ نماز میں شک پڑنے کی صورت میں نمازی یقین پر بناء کرے گا اور دو سجدے قبل السلام کرے گا۔ اب غور کی جیے! کہ ان احادیث میں نمازی کو یہ شک ہے کہ وہ نماز پوری کر چکا ہے، یا اس نماز میں کوئی زیادتی کر چکا ہے اور ایسی صورت میں تو مالکیہ کے ہاں سجدہ سہو بعد السلام کیا جانا چاہیے، جب کہ ان احادیث میں قبل السلام سجدہ سہو کرنے کا حکم ہے، شاید اسی وجہ سے علامہ باجی رحمہ اللہ وغیرہ نے ایسی روایات میں تاویل سے کام لیا ہے“ (۱)۔

مذہب حنابلہ

حنابلہ کے نزدیک اگر نمازی سے ایسی غلطی ہو جائے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے ان میں سجدہ سہو اسی طرح کیا جائے گا، جس طرح حدیث میں وارد ہوا ہے اور اگر نمازی سے ایسی غلطی اور سہو ہوا جو غلطی اور سہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں، اس میں امام احمد رحمہ اللہ کا مذہب شوافع کے مطابق ہے، یعنی: سجدہ سہو سلام سے قبل ہوگا (۲)۔

بادی النظر میں حنابلہ کا مذہب بہت زیادہ پرکشش ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ مکاحقہ اس مذہب پر عمل کرنا ممکن نہیں ہے، اس لیے کہ

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں قعدہ اولیٰ بھول گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا (۳)۔

(۱) الکوکب الدرّی، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی سجّدتی السہو قبل السلام: ۱/۱۷۳، سعید

(۲) المغنی لابن قدامة، کتاب الصلوة، باب سجّدتی السہو، مسئلة: وما عدا من السہو فسجوده قبل

السلام: ۲/۴۱۵

الشرح الکبیر للمقدسی مطبوع تحت ”المقنع“، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۴/۱۹

الإنصاف فی معرفة الراجح من الخلاف للمرداوی مطبوع مع المقنع والشرح الکبیر، کتاب الصلوة، باب

سجود السہو: ۴/۱۹-۲۱

(۳) عن شعبی قال: صلی بنا المغیرة بن شعبه، فنهض فی الرکعتین، فسبح به القوم، وسبح بهم، فلما قضی صلاته

سلم، ثم سجد سجّدتی السہو، وهو جالس، ثم حدثهم أن رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل به مثل الذي فعل“.

(سنن الترمذی، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی الإمام ینهض فی الرکعتین ناسیاً، رقم الحدیث: ۳۶۴)

اور حضرت عبداللہ بن نحسینہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں قعدہ اولی بھول کر کھڑے ہو گئے تو آپ نے قبل السلام سجدہ کیا (۱)۔

یہ دونوں احادیث صحیح ہیں، لیکن اب امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے مذہب کو سامنے رکھتے ہوئے سوچا جائے کہ دو صحیح احادیث میں ایک ہی قسم کی غلطی پر دو طرح کا عمل موجود ہے، اب ان پر عمل کی کیا صورت ممکن ہے؟۔

دلائل احناف

اس مسئلہ میں احناف کا استدلال حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہے، جسے امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے:

عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمساً، فقليل له: أزيد في الصلاة؟ فقال: وما ذاك؟ قال: صليت خمساً، فسجد سجدتين بعد ما سلم (۲)۔

دوسری دلیل بھی صحیح بخاری کی ہی حدیث ہے جو کہ مذکورہ باب میں گزری ہے، جس میں صاف وضاحت کے ساتھ ہے:

”فليتحر الصواب، فليتم عليه، ثم ليسلم، ثم يسجد سجدتين“ (۳)۔

تیسری دلیل حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسے امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے:

عن عبد الله بن جعفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من شك في صلاته، فليسجد سجدتين بعد ما يسلم“ (۴)۔

(۱) عن عبد الله بن بحينة الأسدي، حليف بني عبد المطلب: أن النبي صلى الله عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جلوس، فلما أتم صلاته سجد سجدتين، يكبر في كل سجدة وهو جالس، قبل أن يسلم وسجدهما الناس معه مكان ما نسي من الجلوس. (سنن الترمذي، كتاب الصلاة، باب ما جاء في سجدتي السهو قبل السلام، رقم الحديث: ۴۰۰)

(۲) صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب إذا صلى خمساً، رقم الحديث: ۱۲۲۶

(۳) صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب التوجه نحو القبلة حيث كان، رقم الحديث: ۴۰۱

(۴) سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب من قال بعد التسليم، رقم الحديث: ۱۰۳۳

چوتھی دلیل حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، جسے امام مسلم رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، جس کے آخر میں ہے:

”فصلی الركعة التي كان ترك، ثم سلم، ثم سجد سجدتي السهو،

ثم سلم“ (۱)۔

پانچویں دلیل: وہ آثار صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں جو سجدہ سہو قبل السلام پر دلالت کرتے ہیں، ان میں حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت علی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عمار، حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم وغیرہ شامل ہیں۔ ملاحظہ ہو: شرح معانی الآثار اور مصنف لابن ابی شیبہ (۲)۔

چھٹی دلیل عقلی ہے، کہ بعد السلام سجدہ کرنے میں عبادت اور مشقت زیادہ ہے، کیونکہ اس صورت میں تشہد دوم مرتبہ پڑھا جاتا ہے، پس اس صورت کا افضل قرار دینا بہتر ہے (۳)۔

ساتویں دلیل نظرِ طحاوی ہے کہ سجدہ سہو دیگر سجود واجبہ فی الصلوة کی طرح نہیں ہوتا کہ واجب ہوتے ہی فی الفور ادا کرنا ضروری ہو، بلکہ اس کا وجوب علی سبیل التاخیر ہوتا ہے، اب یہ تاخیر کتنی ہونی چاہیے، تو اس میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف واقع ہوا، بعض کا رجحان اس طرف ہوا کہ سلام کے علاوہ بقیہ تمام افعال صلاۃ سے مؤخر ہونا چاہیے اور بعض کا رجحان یہ بنا کہ سلام سے بھی مؤخر ہونا چاہیے، لیکن غور کرنے سے راجح یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب بالاتفاق سلام کے علاوہ بقیہ تمام افعال سے اس کو مؤخر کیا جاتا ہے اور بقیہ افعال کو اس سجدہ پر مقدم کیا جاتا

(۱) وحدثنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا عبد الوهاب الثقفي، حدثنا خالد وهو الحذاء، عن أبي قلابة، عن أبي المهلب، عن عمران بن الحصين، قال: سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات، من العصر، ثم قام فدخل الحجرة، فقام رجل بسيط اليدين، فقال: أقصرت الصلاة يا رسول الله؟ فخرج مغضبا، فصلی الركعة التي كان ترك، ثم سلم، ثم سجد سجدتي السهو، ثم سلم. (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب السهو في الصلاة والسجود له، رقم الحديث: ۵۷۴)

(۲) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوة، باب سجود السهو فی الصلوة؛ هل هو قبل التسليم أو بعده: ۱ /

۵۶۳-۵۶۹

المصنف لابن أبي شيبه، كتاب الصلاة، في السلام في سجدتي السهو: قبل السلام أو بعد، رقم الحديث:

۴۴۷۰-۴۴۸۱، ومن كان يقول: اسجدهما قبل أن تسلم، رقم الحديث: ۴۴۸۲، ۴۴۸۳

(۳) معارف السنن، کتاب الصلوة، باب ما جاء في سجدتي السهو قبل السلام، رقم الحديث: ۴۰۰، ۴۸۹ / ۳

ہے تو قیاس و نظر کا تقاضا یہ بنتا ہے کہ دیگر افعال کی طرح سلام بھی ان سجود سے مقدم ہو اور یہ سجود سلام سے مؤخر ہوں (۱)۔

مذہب احناف کی وجہ ترجیح

”مذہب احناف کو اس طور پر ترجیح حاصل ہے کہ اس باب میں احادیث فعلیہ اور قولیہ دونوں طرح کی ہیں، جن میں غور سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل دونوں طرح کا ملتا ہے، قبل السلام کا بھی اور بعد السلام کا بھی، چنانچہ احناف نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل کو ترجیح دی، جس کے مطابق آپ کا قول بھی تھا، اس طرح سے احناف کے ہاں قول اور فعل دونوں پر عمل ہو گیا۔

اس پر شوافع کی طرف سے یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس طرح احناف کے پاس فعلی کے ساتھ ساتھ قولی حدیث بھی ہے، اسی طرح شوافع کے پاس بھی دونوں احادیث موجود ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ احادیث قولیہ میں جب تعارض ہو جائے تو قیاس کے ذریعے ترجیح دی جاتی ہے، قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ سلام کے ذریعے سجدہ سہو میں فصل ہونا چاہیے، کیوں کہ سجدہ سہو نماز کی کمی کو پوری کرنے والی شئی ہے اور کسی شئی کی کمی کو پورا کرنے والی شئی اس چیز کا غیر ہوا کرتی ہے، جیسا کہ فرض نماز کے اندر سنتوں کی کوتاہی کو نماز کے بعد کی سنتیں اور اذکار اس کمی کو پورا کر دیتی ہیں۔ لہذا یہاں پر بھی سجدہ سہو کو سلام کے بعد آنا چاہیے تاکہ کمی کو پورا کرنے والی شئی کے ساتھ جدائی ہو جائے اور یہ اصل شئی کا غیر ثابت ہو، لیکن چوں کہ دونوں طریقے سجدہ سہو قبل السلام اور بعد السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قولاً اور فعلاً ثابت ہیں، لہذا ہم کسی سے نہیں روک سکتے“ (۲)۔

مسئلہ مذکورہ میں اختلاف مذاہب کی حیثیت

سلام سے قبل یا بعد میں سجدہ سہو کرنے میں ائمہ کا اختلاف جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے، بلکہ افضل اور غیر افضل کا ہے، یعنی: جائز دونوں طرح ہے (۳)۔

(۱) شرح معانی الآثار، کتاب الصلوة، باب سجود السہو فی الصلوة؛ هل هو قبل التسليم أو بعده؟: ۱/ ۵۶۸، ۵۶۹

(۲) الکوکب الدرّی، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی سجدة السہو قبل السلام: ۱/ ۱۷۲، ۱۷۳، سعید

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۲/ ۵۴۱

الہدایة، کتاب الصلوة، باب سجود السہو: ۱/ ۳۳۱

اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳/ ۱۴۸

حضرت گنگوہیؒ کا ایک سہو اور درست بات

اس مقام پر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی صاحب رحمہ سے سہو ہو گیا، نقل مذاہب کے وقت انہوں نے لکھ دیا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ سجدہ سہو بعد السلام ہوگا، لیکن قبل السلام سجدہ کرنا جائز ہی نہیں، کیوں کہ ان کے نزدیک ان کی مستدل حدیث کے علاوہ باقی سب منسوخ ہیں، اس لیے منسوخ حدیث پر عمل کیسے جائز ہوگا؟ (۱)۔

شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ترمذی رحمہ اللہ کے آنے والے قول کہ ”سجدة السهو قبل التسليم“ والی حدیثیں دوسری احادیث کے لیے نسخ ہیں، اس سے استدلال کیا ہے کہ شوافع کے نزدیک سجدہ سہو جائز ہی نہیں، کیوں کہ منسوخ حدیث پر عمل صحیح نہیں ہوتا، لیکن شوافع کے مذہب کے اکثر ناقلین نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ دونوں طرح جائز ہے، چنانچہ حافظ رحمہ اللہ نے ”فتح الباری“ میں ماوردیؒ سے نقل کیا ہے کہ دونوں طرح سجدہ سہو کرنے کے جواز پر اجماع ہے، اختلاف تو افضلیت کا ہے، اسی طرح امام نووی رحمہ اللہ نے اجماع کا قول نقل کیا ہے، انتہی کذا فی الاوجز“ (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت حدیث کے جملے ”فثنی رجليه واستقبل القبلة“ سے ہے (۳)۔

حدیث مذکور سے مستنبط شدہ احکام و فوائد

اس حدیث مبارکہ سے بہت سارے فوائد مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے چند ذیل میں لکھتے جاتے ہیں:

۱۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس سوال ”أحدث في الصلاة شيء؟“ سے نسخ کا جواز معلوم ہوتا ہے (۴)۔

(۱) الکوکب الدرّی، کتاب الصلوة، باب ما جاء في سجدة السهو قبل السلام: ۱/۱۷۲، سعید

(۲) الکوکب الدرّی، کتاب الصلوة، باب ما جاء في سجدة السهو قبل السلام: ۱/۱۷۲، سعید

(۳) فتح الباری: ۱/۶۵۲، عمدة القاری: ۴/۲۰۵، کوثر المعانی الدراری فی کشف الخبایا صحیح

البخاری: ۷/۴۶، الكنز المتواری: ۴/۹۱

(۴) عمدة القاری: ۴/۲۰۶

- ۲۔ انبیاء کرام علیہم السلام سے سہو و نسیان کے وقوع کا بھی علم ہوتا ہے (۱)۔
- ۳۔ اس حدیث سے وہ فقہاء کرام دلیل پکڑتے ہیں جو اس بات کے قائل ہیں کہ بھول کر کلام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۲)۔
- ۴۔ اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ سہو کے دو سجدے ہوتے ہیں (۳)۔
- ۵۔ اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ سہو کے دو سجدے سلام کے بعد ہیں، نہ کہ پہلے (۴)۔
- ۶۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ (اس) نماز کے بعد (جس میں فرائض کے بعد سنتیں نہ ہوں تو) امام مقتدی کی طرف پھر کر بیٹھ جائے (۵)۔
- ۷۔ تابع کو متبوع کی طرف سے اس بات کا حکم دینا کہ جب مجھے بھول ہو جائے تو مجھے یاد دلادینا، بھی معلوم ہوتا ہے (۶)۔
- ۸۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کسی بات کی وضاحت کو اس کے وقت حاجت سے مؤخر نہیں کرنا چاہیے، جیسا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا: ”لو حدث فی الصلاة شیء لبنأتکم به“ (۷)۔
- ۹۔ اس حدیث مبارکہ میں احناف کی دلیل ہے کہ جب نماز میں کسی کو رکعات کی تعداد میں شک واقع ہو جائے تو وہ تحریر کر کے اپنی نماز پوری کرے (۸)۔
- ۱۰۔ اس بات پر بھی دلیل ہے کہ سجدہ سہو متعدد اسباب کی وجہ سے معتد نہیں ہوتا، بلکہ جتنی بھی غلطیاں ہوں ان کے تدارک میں صرف دو ہی سجدے ہیں، جیسا کہ اس واقعہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے رکعات میں بھی سہو ہوا اور اس کے بعد آپ سے کلام کا صدور بھی ہوا (۹)۔



- (۱) عمدة القاري: ۲۰۶/۴
- (۲) عمدة القاري: ۲۰۶/۴
- (۳) عمدة القاري: ۲۰۶/۴
- (۴) عمدة القاري: ۲۰۶/۴، کوثر المعاني الدراري في كشف الخبايا صحيح البخاري: ۵۳/۷
- (۵) عمدة القاري: ۲۰۶/۴
- (۶) المنهاج للنووي، کتاب الصلاة، مواضع الصلاة، صلاة المسافرين، رقم الحديث: ۵۷۲، ۶۱/۵، ۶۲
- (۷) فتح الباری: ۶۵۳/۱، عمدة القاري: ۲۰۶/۴
- (۸) عمدة القاري: ۲۰۶/۴
- (۹) عمدة القاري: ۲۱۰/۴

۵ - باب : مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ ، وَمَنْ لَا يَرَى الْإِعَادَةَ عَلَى مَنْ سَهَا ،
فَصَلَّى إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ .

یہ باب ان روایات کے بارے میں ہے جو قبلہ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں
اور ان حضرات کے بارے میں ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ بھول کر غیر قبلہ کی جانب نماز پڑھ لینے والے پر
نماز کا اعادہ کرنا واجب نہیں ہے۔

ترجمة الباب کی وضاحت

”وَمَنْ لَا يَرَى الْإِعَادَةَ“، بعض نسخوں میں ”وَمَنْ لَمْ يَرَ الْإِعَادَةَ“ ہے، یعنی: ”لا يرى“ کی جگہ
”لم ير“ ہے، مقصود دونوں سے ایک ہی ہے۔ ”وَمَنْ لَا يَرَى الْإِعَادَةَ“ کا عطف ”القبلة“ پر ہے، اس صورت
میں پوری عبارت: ”باب ما جاء في من لا يرى الإعادة على من سها، فصلی إلى غير القبلة“ ہو
جائے گی (۱)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کلمہ ”فصلی“ میں ”ف“ تفسیر یہ ہے، اور ”فصلی“ کا لفظ تفسیر
ہے کلمہ ”سها“ کی (۲)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ اس کے جواب میں فرماتے ہیں: ”اس تشریح میں بعد ہے، بہتر توجیہ یہ ہے کہ ”ف“ کو
سیبہ بنایا جائے نہ کہ تفسیر یہ، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول: ﴿الْم تر ان الله انزل من السماء ماء، فتصبح الارض
مخضرة﴾ میں ”ف“ سیبہ ہے نہ کہ تفسیر یہ۔ اور اگر ”فصلی“ کی بجائے ”وصلی“ ہوتا تو یہ زیادہ بہتر تھا“ (۳)۔
علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ باب ماقبل والے باب سے جدا ہے، وہاں قبلہ کی جانب منہ کرنے کا
بیان تھا، یہاں یہ بتلانا مقصود ہے کہ اگر کوئی شخص غلطی سے قبلہ کے علاوہ کسی اور جانب منہ کر کے نماز ادا کر لے تو
اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ امام بخاری رحمہ اللہ کا اپنا مسلک اس بارے میں یہ ہے کہ ایسا شخص اپنی نماز کا
اعادہ نہیں کرے گا (۴)۔

(۱) عمدة القاري: ۴ / ۲۱۳

(۲) شرح الكرماني: ۴ / ۶۶

(۳) عمدة القاري: ۴ / ۲۱۳

(۴) عمدة القاري: ۴ / ۲۱۳

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عند الشراح: ”ومن لم ير الإعادة على من سہی“، تفسیر ہے ”ما جاء في القبلة“ کی۔ اور عندی: ”ما جاء في القبلة“ الگ ہے اور ”ومن لم ير الإعادة على من سہی“ الگ ہے، کیوں کہ قبلہ کا باب اب ختم ہو رہا ہے اور قاعدہ ہے کہ ہر ایک مصنف باب کے ختم پر ایک باب مسائل شتیٰ کا لکھا کرتا ہے، اس اعتبار سے یہاں بھی مسائل شتیٰ امام بخاری رحمہ اللہ لکھ رہے ہیں (۱)۔

قبلہ مشتبہ ہونے کی صورت میں نماز کا حکم

اس مسئلہ کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے:

احناف کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ جب کسی نمازی پر قبلہ مشتبہ ہو جائے اور کوئی شخص قبلہ بتلانے والا نہ ہو اور نمازی تحری و اجتہاد کر کے کوئی ایک جانب قبلہ کے لیے متعین کر کے نماز پڑھ لے، بعد میں معلوم ہو کہ قبلہ تو کسی اور جانب تھا، تو ایسے شخص کے ذمے اس نماز کا اعادہ کرنا لازم نہیں ہے (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک بھی مسئلہ اسی طرح ہے (۳)۔

مالکیہ کے اس بارے میں دو قول ہیں، ایک تو وہی جو احناف کے نزدیک ہے اور دوسرا یہ کہ وقت کے اندر اندر معلوم ہو جانے کی صورت میں اعادہ کرے گا (۴)۔

(۱) الكنز المتواری: ۹۳/۴، ۹۴، سراج القاری: ۴۴۲/۲

(۲) البحر الرائق، کتاب الصلاة، شروط الصلاة: ۵۰۲-۴۹۸/۱

الهدایة، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها: ۱۷۹/۱، ۱۸۰، مکتبۃ البشری

الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث: في شروط الصلاة، الفصل الثالث في استقبال القبلة: ۶۴/۱

(۳) المقنع مع الشرح الكبير والإنصاف، کتاب الصلاة، باب استقبال القبلة، مسئلة: ومن صلى بالاجتهاد إلى جهة، ثم علم أنه أخطأ القبلة: ۳۵۴/۳

الكافي لابن قدامة المقدسي، کتاب الصلاة، باب استقبال القبلة: ۲۶۰/۱

المحرر في فقه المذهب للإمام أحمد بن حنبل، کتاب الصلاة، باب استقبال القبلة: ۵۲/۱

(۴) بداية المجتهد، کتاب الصلاة، الجملة الثانية في الشرط، الباب الثالث من جملة الثانية في القبلة: ۱۱۱/۱

المدونة الكبرى، کتاب الصلاة الأول، فيمن صلى إلى غير القبلة: ۱۸۴/۱

الشرح الكبير للدردير وحاشية الدسوقي، کتاب الصلاة، فصل شروط صحة الصلاة، الشرط الرابع وهو

استقبال القبلة: ۲۲۵/۱

شوافع کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد ظاہر ہوا کہ اس نے تو نماز غیر قبلہ کی جانب ادا کر لی ہے تو یہ از سر نو نماز ادا کرے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب اس کو اپنا خطا پر ہونا بغیر کوشش کے معلوم ہو گیا ہو۔ اور اگر باقاعدہ غور و فکر کر کے اس کو اپنی غلطی کا علم ہو تو اس پر اعادہ واجب نہیں ہے (۱)۔

تعلیق

وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَكْعَتَيِ الظُّهْرِ ، وَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ، ثُمَّ أَتَمَّ مَا بَقِيَ . [ر : ۴۶۸]

تعلیق کا ترجمہ

اور تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی دو رکعتوں میں سلام پھیر کر لوگوں کی طرف اپنا منہ کر لیا، اس کے بعد جو باقی رہ گیا تھا، اسے پورا کیا تھا۔

تعلیق کی تخریج

علامہ ابن بطل رحمہ اللہ کا گمان یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کا ٹکڑا ہے (۲)۔

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس معاملے میں ابن بطل رحمہ اللہ کو وہم ہو گیا ہے اس لیے کہ حدیث ابن مسعود میں دو رکعتوں پر سلام پھیرنے کا ذکر ہی نہیں ہے، بلکہ یہ تعلیق تو حدیث ابو ہریرہ جس میں قصہ ذوالیدین مذکور ہے (۳)، کا ٹکڑا ہے (۴)۔

(۱) الأم کتاب الصلاة، باب استقبال القبلة، فيمن استبان الخطأ بعد الاجتهاد: ۲/۲۱۳

تحفة الحبيب على شرح الخطيب المعروف بـ حاشية البجيرمي على الخطيب، كتاب الصلاة، فصل في شروط الصلاة، القول في مراتب القبلة وتعلم أدلتها: ۲/۱۳۲

الحاوي في فقه الشافعي، كتاب الصلاة، باب استقبال القبلة وأن لا فرض إلا الخمس: ۲/۸۶

(۲) وقد أشار البخاري في ترجمته إلى هذا الاستدلال من حديث ابن مسعود فقال: وقد سلم النبي عليه السلام في ركعتي الظهر وأقبل على الناس بوجهه إلخ. (شرح ابن بطل: ۲/۷۸)

(۳) حدثنا إسحاق، قال: حدثنا النضر بن شميل، أخبرنا ابن عون، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة، قال:

صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشاء، قال ابن سيرين: سماها أبو هريرة =

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اس اعتبار سے ہے کہ جس طرح ترجمۃ الباب سے یہ ظاہر ہے کہ جو شخص بھولے سے غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کر لے تو اس پر نماز کو لوٹانا واجب نہیں ہے اور یہی چیز مذکورہ تعلیق سے ظاہر ہو رہی ہے، وہ اس طرح کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلطی سے دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا، اس کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھ گئے، پھر جب غلطی پر متنبہ ہوا تو دوبارہ قبلہ رخ ہو کر نماز مکمل کی، اب جتنی دیر تک آپ لوگوں کی متوجہ رہے اتنی دیر تک قبلہ سے پھرے رہے حالاں کہ آپ اس وقت بھی آپ کا شمار نماز میں ہی تھا۔ اور بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز کا اعادہ بھی نہیں کیا (۱)۔

= ولكن نسيت أنا، قال: فصلی بنا رکعتین، ثم سلم، فقام إلى خشبة معروضة في المسجد، فاتكأ عليها كأنه غضبان، ووضع يده اليمنى على اليسرى، وشبك بين أصابعه، ووضع خده الأيمن على ظهر كفه اليسرى، وخرجت السرعان من أبواب المسجد، فقالوا: قصرت الصلاة؟ وفي القوم أبو بكر وعمر، فهابا أن يكلماه، وفي القوم رجل في يديه طول، يقال له: ذو اليمين، قال: يا رسول الله! أنسيت أم قصرت الصلاة؟ قال: لم أنس ولم تقصر، فقال: أكما يقول ذو اليمين؟ فقالوا: نعم، فتقدم فصلی ما ترك، ثم سلم، ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول، ثم رفع رأسه وكبر، ثم رفع رأسه أو أطول، ثم رفع رأسه وكبر، فربما سألوه: ثم سلم؟ فيقول: نبئت أن عمران بن حصين، قال: ثم سلم. (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب تشبيك الأصابع في المسجد وغيره، رقم الحديث: ۴۸۲)

(۴) فتح الباري: ۱/۶۵۴، عمدة القاری: ۴/۲۱۳

حاشیہ صفحہ ۱۷۸..... (۱) فتح الباري: ۱/۶۵۴، عمدة القاری: ۴/۲۱۳

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس تعلیق سے استدلال اس طرح ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھول کر سلام پھیر دیا اور لوگوں کی طرف متوجہ ہو گئے، قبلہ کی طرف سے رخ موڑ لیا، پھر صحابہ کے خبر دینے پر رُوبہ قبلہ ہو کر بقیہ نماز پوری کی اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیرا، یہاں عرض یہ کرنا ہے کہ اگر وہ پہلی نماز صحیح نہیں تھی تو بنا کیسے ہو گئی، اور اتمام کیونکر صحیح ہوا؟ اور سجدہ کیسے فرمایا؟ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابھی تک نماز میں ہی تھے تو بنا صحیح ہوئی، لہذا صلاۃ إلى غیر القبلة ساهياً لازم آئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر بنا کی، معلوم ہو کہ صلاۃ إلى غیر القبلة سهواً سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔“ (تقریر بخاری

حدیث باب (پہلی حدیث)

۳۹۴/۳۹۳ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ ^(۱) قَالَ : قَالَ عُمَرُ : وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ، فَتَزَلَّتْ : «وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى» . وَآيَةُ الْحِجَابِ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَوْ أَمَرْتَ نِسَاءَكَ أَنْ يَحْتَجِبْنَ ، فَإِنَّهُ يُكَلِّمُهُنَّ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ ، فَتَزَلَّتْ آيَةُ الْحِجَابِ ، وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَيْرَةِ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لَهُنَّ : عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ ، أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ ، فَتَزَلَّتْ هَذِهِ آيَةٌ .

ترجمہ حدیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تین معاملات (کے بارے) میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری رائے میرے پروردگار کے موافق رہی، ایک یہ کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر ہم مقامِ ابراہیم کو مصلیٰ (جائے نماز) بنالیں تو بہتر ہوگا، چنانچہ آیت مبارکہ ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ نازل ہوئی۔ دوسرا موقع حجاب کی آیت کا ہے، میں

(۱) أخرجه البخاري أيضاً في تفسير سورة البقرة، باب قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾، رقم الحديث: ۴۴۸۳ - وفي تفسير سورة الأحزاب، باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾، رقم الحديث: ۴۷۹۰ - وفي سورة التحريم، باب قوله تعالى: ﴿عَسَى رَبُّهُ أَنْ يَبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ﴾، رقم الحديث: ۴۹۱۶ .

وأخرجه مسلم في صحيحه، في فضائل الصحابة، باب من فضائل عمر، من حديث ابن عمر، رقم الحديث: ۲۳۹۹ .

وأخرجه الترمذي في جامعه، في التفسير، باب ومن سورة البقرة، رقم الحديث: ۲۹۶۰

وأخرجه ابن ماجه في سننه، في الصلاة، باب القبلة، رقم الحديث: ۱۰۰۹

وفي جامع الأصول، حرف التاء، الكتاب الأول في تفسير القرآن، سورة البقرة، رقم الحديث:

نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ ازواج مطہرات کو باپردہ رہنے کا حکم فرما دیں تو بہتر ہوگا، کیوں کہ ان سے بات چیت کرنے والوں میں اچھے اور بُرے سب طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ چنانچہ آیت حجاب [واذا سالتموهن متاعا فاسئلوهن من وراء حجاب] نازل ہوگئی۔ تیسرا موقع یہ ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ کی خدمت میں رشک و غیرت کے جذبات کی بنا پر جمع ہوئیں تو میں نے زجراً ان سے کہا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو کر تم سب کو طلاق دے دیں تو کچھ عجب نہیں کہ آپ کا پروردگار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تم سے بہتر بیویاں عطا فرما دے، چنانچہ! اسی مضمون کی آیت نازل ہوگئی۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ عمرو بن عون

یہ أبو عثمان عمرو بن عون بن أوس بن الجعد السلمي الواسطي الزاز رحمہ اللہ ہیں۔ ابو الجفاء السلمي کے آزاد کردہ غلام تھے۔ بصری کے رہنے والے تھے۔

ان کے مشہور اساتذہ میں ہشیم بن بشیر، اسحاق بن یونس الازرق، حماد بن زید، خالد بن عبد اللہ الواسطی وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

اور ان کے مشہور تلامذہ میں امام بخاری، امام ابو داؤد، امام دارمی، احمد بن سلیمان الرہاوی، احمد بن محمد وزیر الواسطی وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

یحییٰ بن معین، العجلی، یزید بن ہارون، ابو زرعة، ابو حاتم وغیرہ رحمہم اللہ سب نے ان کی توثیق کی ہے، ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔

ابن حبان، امام بخاری، امام ابو داؤد اور امام حاتم رحمہم اللہ کے اقوال کے مطابق ان کی وفات ۲۲۵

ہجری میں ہوئی (۱)۔

۲۔ ہشیم

یہ ”ابومعاویہ ہشیم بن بشر بن قاسم الواسطی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب التیمم، باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ کی حدیث دوم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ حمید

یہ ”ابوعبیدہ حمید بن ابی حمید الطویل الخزاعی البصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ انس

یہ ”انس بن مالک“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

۵۔ عمر

یہ امیر المؤمنین حضرت ”عمر بن خطاب“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: بدء الوحی کی پہلی حدیث، اور تفصیلی احوال

(۱) تہذیب الکمال: ۱۷۷/۲۲-۱۸۰، الطبقات لابن سعد: ۳۱۶/۷، تاریخ الکبیر للبخاری: ۶/رقم

الترجمة: ۲۶۳۸، الثقات لابن حبان: ۴۵۸/۸، سیر أعلام النبلاء: ۴۵۰/۱۰، تہذیب التہذیب: ۸۶/۸، ۸۷

(۲) کشف الباری، کتاب التیمم: ص: ۸۴

(۳) کشف الباری: ۷۱/۲

(۴) کشف الباری: ۴/۲

کتاب الایمان، باب: أحب الدين إلى الله أدوم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

شرح حدیث

قال عمر: وافقت ربي في ثلاث:

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے تین معاملات (کے بارے) میں فرمایا کہ میری رائے میرے پروردگار کے موافق رہی۔

”وافقتُ ربي“ اکثر شرح حدیث کے نزدیک حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ادب کی وجہ سے اس طرح فرمایا، ورنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک بات کہی اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی بات کے مطابق وحی اتار دی، گویا موافقت من جانب اللہ ہوئی ہے، لیکن باب مفاعله میں فعل چونکہ من الجانبین ہوتا ہے، اس لیے ادب کی رعایت رکھتے ہوئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہا کہ میں نے اپنے رب کی موافقت کی اور اس عنوان کو بے ادبی سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے میری موافقت کی، اس لیے ”وافقتني ربي“ نہیں کہا۔

علامہ برماوی رحمہ اللہ کا فرمانا ہے کہ اس تشریح کی ضرورت نہیں ہے، یہاں موافقت کے اصطلاحی معنی یعنی: امتثال اوامر رب عز وجل مراد نہیں ہے، بلکہ موافقت کا لفظ اپنے اطلاق پر استعمال ہو رہا ہے، یعنی: جو بات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تھی، قرآن پاک کی آیت مبارکہ بھی اسی کے موافق نازل ہو گئی (۲)۔

علامہ کورانی رحمہ اللہ نے بھی اسی بات کو ذکر کرتے ہوئے مزید یہ فرمایا ہے کہ اگر ادب کی رعایت سے ”وافقتُ ربي“ کہنے کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر صحیح بخاری کی کتاب التفسیر میں ہی اسی آیت کے نزول پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ”وافقتني ربي“ کہنا منقول ہے، اس کا کیا جواب ہوگا؟ (۳)

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے ثلاث کی تمیز ”أمورا“ ذکر کی ہے اور اس پر ایک اشکال ذکر کر کے اس کا جواب دیا ہے کہ ”أمورا“ جمع ہے ”أمر“ کی، جو کہ مذکر ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ لفظ ”ثلاث“ مؤنث ہوتا، تو اس کا جواب یہ دیا کہ تمیز مذکور نہ ہو (جیسا کہ یہاں ہے) تو عدد کے مذکر یا مؤنث لانے میں اختیار ہوتا

(۱) کشف الباری: ۱/۲۳۹، ۲/۲۷۴

(۲) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳/۱۵۰

(۳) الکوثر الجاری للکورانی: ۲/۹۵

ہے (۱)۔ جبکہ علامہ برماوی رحمہ نے ”فی ثلاث“ سے مراد ”قضایا“ لیا ہے (۲) اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ”فی ثلاث“ سے مراد ”ثلاثة وقائع“ ہے (۳)۔

موافقاتِ عمر

یہاں تین مقامات کا ذکر ہے کہ ان تین مقامات میں وحی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق آئی ہے، یہ (تین مقامات) غالباً مقام اور مصلحت کی رعایت سے بیان کیے گئے ہیں کہ اس مقام اور وہاں کی مصلحت کا تقاضا ان تین کے ذکر کا تھا، اس لیے تین کا ذکر کر دیا (۴)۔

یا یہ کہا جائے گا کہ عددِ اقل اکثر کی نفی نہیں کرتا (۵)۔

ایک توجیہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس قول کے وقت صرف تین امور میں ہی موافقت سامنے آئی ہو اور بقیہ مواقع اس قول کے بعد حاصل ہوئے ہوں گے (۶)۔

مذکورہ توجیہ علامہ کرمانی رحمہ اللہ کی ذکر کردہ ہے، علامہ عینی رحمہ اللہ مذکورہ توجیہ ذکر کرنے کے بعد اس پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس توجیہ میں نظر ہے اس لیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان موافقات کی خبر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دی تھی، لہذا مذکورہ احتمال درست نہیں ہو سکتا (۷)۔

علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

تعداد کا اہتمام غالباً وحی قرآن مجید کی موافقت کے پیش نظر آ رہا ہے، ورنہ حسبِ ارشاد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مطلق وحی نبوت کے موافقت بہ تعدادِ کثیر پائی گئی ہے اور ان سب کے بھی شمار کی طرف توجہ کی جاتی

(۱) شرح الکرماني: ۶۶/۴

(۲) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۵۰/۳

(۳) فتح الباري: ۶۵۴/۱

(۴) التوضیح لشرح الجامع الصحيح لابن الملقن: ۵/۴۱۱، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح

للبرماوي: ۱۵۰/۳، فتح الباري: ۶۵۴/۱

(۵) شرح الکرماني: ۶۶/۴، فتح الباري: ۶۵۴/۱

(۶) شرح الکرماني: ۶۶/۴، التوضیح لشرح الجامع الصحيح لابن الملقن: ۵/۴۱۱

(۷) عمدة القاري: ۲۰۵/۴

تعدد بہت بڑھ جاتا (۱)۔

موافقاتِ عمر رضی اللہ عنہ کی تعداد

حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موافقت متعدد مقامات میں ثابت ہے، چنانچہ! حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے پندرہ مقامات شمار کروائے ہیں (۲) اور امام سیوطی رحمہ اللہ نے ان کو بیس اور اکیس تک پہنچایا ہے (۳)۔ بلکہ ان (امام سیوطی رحمہ اللہ) کا تو اس بارے میں مستقل ایک منظوم کلام بھی ہے (۴)۔

(۱) انوار الباری: ۲۰۴/۱۲

(۲) فتح الباری: ۶۵۴/۱

(۳) تاریخ الخلفاء للسیوطی، فصل فی موافقات عمر رضی الہ عنہ قد وصلہا بعضهم إلی أكثر من عشرين، ص: ۸۳-۸۵

(۴) اس منظوم کلام کا نام ”قطف الثمر فی موافقات عمر“ ہے، جو کہ امام سیوطی رحمہ اللہ کے مجموعہ رسائل ”الحاوی للفتاوی: ۳۷۷/۱“ کا جزء بن کر شائع ہو چکا ہے، ملاحظہ ہو:

الحمد لله وصلى الله	على نبيه الذي اجتبا
يا سائلي والحادثات تكثر	عن الذي وافق فيه عمر
وما يرى أنزل الكتاب	موافقاً لرأيه الصواب
خذ ما سألت عنه في آيات	منظومة تأمن من شتات
ففي المقام وأسارى بدر	وآتي تظاهروا وستر
وذكر جبريل لأهل الغدر	وآتين أنزلا في الخمر
وآية الصيام في حل الرفث	وقوله نساؤكم حرث يث
وقوله لا يؤمنون حتى	يحكموك إذ بقتل أفتى
وآية فيها لبدر أو به	ولا تصل آية في التوبة
وآية في النور هذا بهتان	وآية فيها بها الاستئذان
وفي ختام آية في المؤمنين	تبارك الله بحفظ المتقين
وثلة من في صفات السابقين	وفي سواء آية المنافقين
وعدد وامن ذاك نسخ الرسم	لآية قد أنزلت في الرجم =

=	وقال قولاً هو في التوراة قد	نبهہ کعب علیہ فسجد
	وفي الأذان الذكر للرسول	رأيتہ فی خبر موصول
	وفي القرآن جاء بالتحقيق	ما هو من موافق الصديق
	كقوله هو الذي يصلي	عليكم أعظم به من فضل
	وقوله في آخر المجادله	لا تجد الآية في المخاللة
	نظمت ما رأيتہ منقولا	والحمد لله على ما أولى

فائدے کی خاطر وہ سولہ آیات ذیل میں ذکر کی جاتی ہیں، بوقتِ ضرورت ان سے متعلق تفصیلی مباحث اور ان کا

شان نزول تفاسیر میں دیکھا جاسکتا ہے:

پہلی آیت: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (۹۷). مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ. (البقرة: ۹۸) ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (البقرة: ۱۲۵)

تیسری آیت: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا﴾ (البقرة: ۲۱۹)

چوتھی آیت: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصِّيَامَ إِلَىٰ اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِّلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ۱۸۷)

پانچویں آیت: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (النساء: ۶۵)

چھٹی آیت: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ مَبِيتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ﴾ (الأنفال: ۵)

ساتویں آیت: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ

اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے سندِ صحیح کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ کی روایت ذکر کی ہے کہ جب کوئی بات پیش آتی تھی اور اس میں اختلافِ رائے ہو جاتا، لوگ ایک بات کہتے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ دوسری بات

= الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ وَلَا يَكْتَابُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ. (الأنفال: ۶۸) ﴿

آٹھویں آیت: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ. (التوبة: ۸۴) ﴿

نویں آیت: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَرَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ. (المؤمنون: ۱۴) ﴿

دسویں آیت: ﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ. (النور: ۱۶) ﴿

گیارہویں آیت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَتْ أَدْنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يُلَغُوا الْحِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدُهَا طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. (النور: ۵۸) ﴿

بارہویں آیت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ، إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا. (الأحزاب: ۵۳) ﴿

تیرہویں آیت: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. (۳۹) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ. (الواقعة: ۴۰) ﴿

چودھویں آیت: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ. (المنافقون: ۶) ﴿

پندرہویں آیت: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَاتِلَاتٍ تَبَّتْ عِبْدَتِ سَخِطٍ ثَبَّتِ وَأَبْكَارًا. (التحریم: ۵) ﴿

سولہویں آیت: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ. (التحریم: ۴) ﴿

کہتے تو قرآن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے مطابق نازل ہوتا (۱)۔

رب کے ساتھ موافقت کی وجہ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چند مقامات میں نہیں بلکہ متعدد مقامات میں کثرت کا ساتھ ایسا ہوتا رہا کہ وحی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے رائے کی موافقت میں نازل ہوتی تھی۔ اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ”محدث“ ہیں (۲)۔ ”محدث“ اس شخص کو کہتے ہیں جس کے دل میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے درست بات ڈال دی جاتی ہو۔ یا اس شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان سے بغیر ارادے کے درست بات جاری ہو جاتی ہو (۳)۔

خطا سے محفوظ صرف انبیاء علیہم السلام ہیں

جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں مذکورہ اور دیگر بہت ساری بشارتوں کا مطلب یہ بھی نہیں کہ آپ خطا اور غلطی سے محفوظ تھے، اس لیے کہ من جانب اللہ خطا سے حفاظت صرف اور صرف انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے، جب کہ اس کے برخلاف اصحاب رسول علیہم الرضوان

(۱) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه“، وقال ابن عمر: ما نزل بالناس أمر قط، فقالوا فيه، وقال فيه عمر، أو قال ابن الخطاب فيه -شك خارجة- إلا نزل فيه القرآن على نحو ما قال عمر. (سنن الترمذي، المناقب، باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه، رقم الحديث: ۳۶۸۲)

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون، فإن يك في أمتي أحد، فإنه عمر“. زاد زكريا بن أبي زائدة عن سعد عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجال، يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء، فإن يكن من أمتي منهم أحد فعمر“ قال ابن عباس رضي الله عنهما: ”من نبي ولا محدث“.

(صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه، رقم الحديث: ۳۶۸۹)

(۳) الكاشف عن حقائق السنن، كتاب المناقب، مناقب عمر، رقم الحديث: ۶۰۵۳، ۱۲/۳۸۵۴

إرشاد الساري للقسطلاني، كتاب المناقب، باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه، رقم الحديث:

سے خطاؤں کا صدور ہوا، اور اس باب میں بھی امت مرحومہ کے لیے اسوۂ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آیا، تاہم اتنا ضرور ہے کہ اس پاکباز جماعت قدسیہ کی من جانب اللہ دنیا میں ہی براءت، گناہوں سے صفائی اور رضائے عزوجل کا اعلان ہو گیا، رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔

چنان چہ! حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے محدث اور ملہم ہونے اور اس کے سبب متعدد موافقات قرآنی ہونے کے باوجود ان سے متعدد بار بار خطا کا ظہور بھی ہوا، اور بعد ان سے رجوع بھی ہوا، مثلاً:

۱۔ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب عمرہ کیے بنا صلح ہو جانے کی بنا پر واپس جانے کا حکم ہوا تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اس پر شرح صدر نہ تھا، جس کی بنا پر وہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس بارے میں طویل سوال و جواب کیے، اور اس کے بعد وہی سوال و جواب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے بھی کیے، اللہ کی شان کہ ان کے جوابات بھی بالکل وہی تھے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے، بعد میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فرمان بھی ملتا ہے کہ وہ اپنے ان جذبات پر ندامت کیا کرتے تھے (۱)۔

(۱) صحیح البخاری میں صلح حدیبیہ کی تفصیلات پر بہت طویل حدیث موجود ہے، افادۂ عام کی خاطر متعلقہ واقعہ کا ترجمہ ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے:

”عمرہ کیے بغیر جب واپسی کا حکم ہوا تو عام مسلمانوں پر ان کی واپسی شاق گذری حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ضبط نہ ہو سکا اور عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا آپ اللہ کے برحق نبی نہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کیوں نہیں؟“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، کیا ہم حق پر؟ اور وہ باطل پر نہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بے شک؟“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! پھر ہم یہ ذلت کیوں گوارا کریں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں اللہ کا رسول اور برحق نبی ہوں، اس کے حکم کے خلاف نہیں کر سکتا اور وہ میرا معین و مددگار ہے“، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم بیت اللہ کا طواف کریں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے یہ کہا تھا کہ اسی سال طواف کریں گے؟“، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ نہیں، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تم بیت اللہ تک پہنچو گے اور اس کا طواف کرو گے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ پھر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور ان سے بھی یہی پوچھا کہ اے ابو بکر! کیا یہ حقیقت نہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں؟ انہوں نے بھی فرمایا: کیوں نہیں؟! میں نے پوچھا: کیا ہم حق پر نہیں؟ اور کیا ہمارے دشمن باطل پر نہیں؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں؟! میں نے پوچھا: پھر ہم دین کے معاملے میں کیوں دہیں؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جناب (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) بلا شک و شبہ =

۲۔ دوسرا موقع وہ ہے کہ جب جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا، تو اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ تلوار لے کر کھڑے ہو گئے، انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا انکار کر دیا اور اعلان کر دیا کہ اگر کسی نے یہ کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے ہیں تو میں اس کا سر قلم کر دوں گا، بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو ویسا ہی سکتہ ہو گیا ہے جیسا موسیٰ علیہ السلام کو ہوا تھا، اللہ تعالیٰ آپ کو دوبار پہلے کی طرح کر دیں گے اور اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کہنے والوں کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ دیں گے۔ اس وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خاموش کروا کے منبر پر چڑھ گئے اور قرآن پاک کی یہ آیات تلاوت فرمائیں: ﴿انک میت وانهم میتون﴾ [الزمر: ۳۰] ﴿وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل، افئن مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم﴾ [آل عمران: ۱۴۴] یہ آیات سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، کہ میں یہ آیات سن کر سکتے میں آ گیا اور مجھے ایسا محسوس ہوا کہ میرے پاؤں میرا ابو جھ نہیں اٹھاپائیں گے اور میں زمین پر گر جاؤں گا (۱)۔

= اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، وہ اپنے رب کے حکم سے انحراف نہیں کر سکتے اور ان کا رب ہی ان کا مددگار ہے، پس ان کی رسی مضبوطی سے پکڑ لو، خدا گواہ ہے کہ وہ حق پر ہیں، میں نے کہا کہ کیا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم سے یہ نہیں کہتے تھے کہ ہم عنقریب بیت اللہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے؟ انہوں نے جواب دیا: یہ بھی صحیح ہے، لیکن کیا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے فرمایا تھا کہ اسی سال آپ بیت اللہ پہنچ جائیں گے؟ میں نے کہا: نہیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پھر اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ آپ بیت اللہ پہنچیں گے اور اس کا طواف کریں گے۔

(صحیح البخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع أهل الحرب وکتابة الشروط، رقم الحدیث: ۲۷۳۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: بعد میں اپنی اس گستاخی پر بہت نادم ہوا اور اس کے کفارہ میں بہت سی نمازیں پڑھیں اور روزے رکھے اور صدقہ خیرات کی اور بہت سے غلام آزاد کیے۔ (سیرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم، صلح حدیبیہ، شرائط صلح: ۲/۳۴۶، ۳۴۷)

(۱) صحیح البخاری میں اس واقعہ کی تفصیل پر بہت سے مقامات میں موجود ہے، افادہ عام کی خاطر متعلقہ واقعہ کا ترجمہ ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ..... حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں سے کچھ کہہ رہے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے عمر! بیٹھ جائیے، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے =

۳۔ ایک تیسرا موقع بھی ہے کہ آپ علیہ السلام کی وفات کے بعد جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مرتدین کے ساتھ قتال کرنے کا ارادہ کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی مخالفت کی، لیکن وہ اپنے فیصلے پر ثابت قدم رہے، اس پر بعد میں جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اس اقدام کے دور رس اثرات سامنے آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ نے اس معاملے میں اُن کے سینے کو کھول دیا تھا اور میں نے پہچان لیا کہ وہ حق پر تھے (۱)۔

= بیٹھنے سے انکار کر دیا، اتنے میں لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو چھوڑ کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آ گئے، آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ﴿وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل، افئن مات او قتل انقلبتم على اعقابكم﴾ فرمایا: اما بعد! تم میں سے جو کوئی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پرستش کرتا تھا تو اسے معلوم ہونا چاہیے کہ ان کی وفات ہو چکی ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا تو (اس کا معبود) اللہ ہمیشہ زندہ رہنے والا ہے اور اس پر کبھی موت طاری نہیں ہوگی، اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے: ”محمد صرف رسول ہیں، ان سے پہلے بھی رسول گذر چکے ہیں..... راح“..... زہری کا بیان ہے کہ مجھے سعید بن مسیب نے خبر دی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خدا گواہ ہے، مجھے اس وقت ہوش آیا جب میں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اس آیت کی تلاوت کرتے سنا، جب وقت میں نے انہیں تلاوت کرتے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی ہے، تو میں سکتے میں آ گیا اور ایسا محسوس ہوا کہ میرے پاؤں میرا بوجھ نہیں اٹھاپائیں گے اور میں زمین پر گر جاؤں گا۔

(صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاته، رقم الحدیث: ۴۴۵۴)

(۱) صحیح البخاری میں اس واقعہ کی تفصیل موجود ہے، افادہ عام کی خاطر متعلقہ واقعہ کا ترجمہ ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے، ادھر عرب کے بہت سے قبائل نے (خلافت کا اور زکوٰۃ وغیرہ کا) انکار شروع کر دیا تو (ان کے اس انکار پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان منکرین سے قتال کا قصد کیا اس پر) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک لڑتا رہوں جب تک وہ لا الہ الا اللہ کی شہادت نہ دے دیں، اور جو شخص اس کی شہادت دے گا تو میری طرف سے اس کا مال و جان محفوظ ہو جائے گا، سوا اُس کے حق کے، اور اس کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہوگا“ کی موجودگی میں کیسے ان سے جنگ کر سکتے ہیں؟ اس پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے انہیں جواب دیا: اللہ کی قسم! میں ہر اس شخص سے قتال کروں گا جو زکوٰۃ اور نماز میں تفریق کریگا، کیونکہ زکوٰۃ مال کا حق ہے، خدا کی قسم! اگر انہوں نے (زکوٰۃ میں) چار مہینے کے بچے کے دینے سے بھی انکار کیا جسے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے تھے تو بھی میں ان سے لڑوں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (بعد میں) فرمایا: بخدا! یہ بات اس کا نتیجہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو شرح صدر عطا فرمایا تھا؛ اور بعد میں، میں بھی اسی نتیجہ پر پہنچا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی حق پر تھے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر ایک اشکال اور اس کا جواب

علامہ ابن جوزی رحمہ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں ایک اعتراض ذکر کیا ہے کہ کیا وجہ تھی کہ وہ شریعت محمدی علی صاحبہا الف الف تحیات پر اکتفاء نہیں کرتے تھے حالاں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کو ایک بار منع بھی کیا گیا جب وہ توریت کے کچھ اوراق لے کر آئے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: ”أَمْطَهَا عَنَّا يَا عَمْرُ“۔

پھر ابن جوزی رحمہ اللہ نے اس اعتراض کا جواب نقل کیا ہے۔ تتبع کتب سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ یہ جواب درحقیقت علامہ خطابی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے (۱)۔

جس کی تسہیل ابن جوزی رحمہ اللہ نے نقل کی ہے۔ وہ یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے قرآن پاک کی دو روایات تھیں، ایک: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: ۱۲۴] اور دوسری: ﴿أَنْ أَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ [النحل: ۱۲۳] پہلی آیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پوری انسانیت کے لیے امام قرار دیا گیا اور دوسری آیت میں ملت ابراہیمی کی اقتداء کا حکم دیا گیا، تو انہوں نے اس بات سے جان لیا کہ دیگر انبیاء کرام سے ہٹ کر ان کو امام بنانا اور ان کی اقتداء کرنا مشروع ہے، پھر یہ بات بھی ان کے سامنے تھی کہ بیت اللہ کی نسبت بھی انہی کی طرف ہے کہ انہوں نے اس پاکیزہ گھر کی تعمیر کی، پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس گھر کی طرف لوگوں کو بلایا، نیز! یہ بات بھی ان کے سامنے تھی کہ مقام ابراہیم، جو کہ ایک پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کا نشان بھی باقی ہے، یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے کوئی شخص کوئی عمارت بنائے اور یادگار کے طور پر اپنا نام اس پر کندہ کر دے تاکہ اس کے مرنے کے بعد بھی اس کا نام باقی رہے، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ بات آئی کہ اس مقام پر دو کعت نماز ادا کی جائے یہ ایسے ہی ہوگا جیسے کسی تعمیر شدہ گھر کے پاس آنے والے شخص وہاں کندہ اس بانی عمارت کا نام پڑھتا ہے۔ چنانچہ ان کی اس رائے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تائید ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوگی، لیکن ایسا اتباع یا اتباع کی رائے حضرت

ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ کسی اور نبی کے بارے میں نہیں ہوئی (۱)۔

فقلت یا رسول اللہ، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلی، فنزلت: ﴿واتخذوا﴾ من مقام إبراهيم مصلی، ﴿﴾

(ایک یہ کہ) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر ہم مقام ابراہیم کو مصلی (جائے نماز) بنالیں تو بہتر ہوگا، چنانچہ آیت مبارکہ ﴿واتخذوا﴾ من مقام ابراہیم مصلی ﴿﴾ نازل ہوئی۔

قولہ: ”لو اتخذنا“ میں کلمہ ”لو“ کا جواب محذوف ہوگا، یعنی: ”لکان خیراً“۔ یا پھر یہ کلمہ ”لو“ تمنی کے لیے ہے۔ اس صورت میں جواب لو کی ضرورت نہیں (۲)۔

قولہ: ﴿واتخذوا﴾ میں دو قراءتیں ہیں، ایک: ﴿واتخذوا﴾ [بکسر الخاء] یہ قراءت ابن کثیر، عاصم، ابو عمرو، حمزہ اور کسائی رحمہم اللہ سے منقول ہے اور دوسری قراءت: ﴿واتخذوا﴾ [بفتح الخاء] نافع اور

(۱) کشف المشکل من حدیث الصحیحین لابن الجوزی، مسند عمر بن الخطاب، الحدیث الرابع عشر: ۸۲/۱

ملاحظہ: اس اشکال و جواب کو علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ نے اپنی شرح البخاری ”التوضیح لشرح الجامع الصحیح: (۵/۴۱۱، ۴۱۲)“ میں علامہ ابن الجوزی رحمہ اللہ کی نسبت سے ان الفاظ ”فإن قلت: ما السر في أن عمر لم يقنع بما في شريعتنا حتى طلب الاستكان بملة إبراهيم، وقد نهاه الشارع عن مثل هذا حين أتى بأشياء من التوراة، فقال له: أمثلها منك يا عمر“ میں ذکر کیا ہے، لیکن اس میں بظاہر کاتب کی غلطی سے دو مقامات میں سہو ہو گیا ہے؛ ایک: لفظ ”استکان“ اور دوسرا شارع علیہ السلام کا قول ”أمثلها منك يا عمر“۔

کیوں کہ علامہ ابن الجوزی رحمہ اللہ کی کتاب ”کشف المشکل من حدیث الصحیحین“ میں اس اشکال و جواب کی جو عبارت ہے اس میں ایسا نہیں ہے، اصل عبارت ملاحظہ فرمائیں: ”فإن قيل: فما السر في أن عمر لم يقنع بما في شريعتنا حتى طلب الاستكان بملة إبراهيم، وقد نهاه رسول الله عن مثل هذا حين أتى بأشياء من التوراة، فقال: أمثلها عنا يا عمر“۔ (کشف المشکل من حدیث الصحیحین لابن الجوزی، مسند عمر بن الخطاب، الحدیث الرابع عشر: ۸۲/۱)

(۲) شرح الکرمانی: ۴/۶۶، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳/۱۵۱

ابن عامر رحمہما اللہ سے منقول ہے (۱)۔

وآية الحجاب، قلت: يا رسول الله! لو أمرت نساءك أن يحتجبن، فإنه يكلمهن البر والفاجر، فنزلت آية الحجاب،

دوسرا موقع حجاب کی آیت کا ہے، میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ ازواج مطہرات کو باپردہ رہنے کا حکم فرمادیں تو بہتر ہوگا، کیوں کہ ان سے بات چیت کرنے والوں میں اچھے اور بُرے سب طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ چنانچہ آیت حجاب نازل ہوگئی۔

قولہ: ”وآية الحجاب“ کا عطف ماقبل میں مقدر عبارت ”اتخاذ المصلى في مقام إبراهيم“ پر ہو گا جو کہ سیاق عبارت سے سمجھ آرہی ہے۔ لفظ ”آية“ پر کسرہ پڑھنا زیادہ ظاہر ہے، اس صورت میں یہ لفظ عبارت کے لفظ ”ثلاث“ سے بدل بن جائے گا (۲)۔

اس کے علاوہ اس لفظ کو مبتدا قرار دیتے ہوئے مرفوع پڑھنا بھی درست ہے (۳)۔ اس صورت میں خبر محذوف ”كذلك“ ہوگی (۴)۔

آیت حجاب کے مصداق میں اختلاف

علامہ کرمانی اور علامہ برماوی رحمہما اللہ کی تصریح کے مطابق آیت حجاب: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ ہے (۵)۔

(۱) جامع البيان عن تأويل آي القرآن المعروف بـ تفسير الطبري، سورة البقرة، رقم الآية: ۱۲۵، ۵۲۲/۲ وقال الإمام الطبري رحمه الله: والصواب من القول والقراءة في ذلك عندنا: ﴿وَاتَّخِذُوا﴾ بكسر الخاء على تأويل الأمر باتخاذ مقام إبراهيم مصلى. (أيضاً: ۵۲۴/۲)

الجامع لأحكام القرآن المعروف بـ تفسير القرطبي، سورة البقرة، رقم الآية: ۱۲۵، ۳۷۳/۲

(۲) شرح الكرمانی: ۶۶/۴، ۶۷

(۳) اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۵۱/۳، تحفة الباري: ۱۰۸/۲

(۴) ضياء الساري في مسالك أبواب البخاري: ۲۹۵/۵

(۵) شرح الكرمانی: ۶۷/۴، اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۵۱/۳

جب کہ علامہ کورانی رحمہ اللہ نے ان دو حضرات کی اس تعین آیت کو بعض کا قول کہتے ہوئے سہو قرار دیا ہے اور آیت حجاب سے مراد سورہ احزاب کی ہی آیت نمبر: ۵۳ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظْرَيْنِ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ، إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ قرار دیا ہے (۱)۔

واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه، فقلت لهن: عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن، فنزلت هذه الآية.

تیسرا موقع یہ ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ کی خدمت میں رشک وغیرت کے جذبات کی بنا پر جمع ہوئیں تو میں نے زجراً ان سے کہا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو کر تم سب کو طلاق دے دیں تو کچھ عجب نہیں کہ آپ کا پروردگار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تم سے بہتر بیویاں عطا فرمادے، چناں چہ! اسی مضمون کی آیت نازل ہو گئی۔

اس آیت کے نزول کا پس منظر تفصیلاً کتاب التفسیر کی سورۃ التحریم میں آئے گا (۲)۔

”فنزلت آية الحجاب“ حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ روایت گذر چکی ہے باب: خروج النساء إلى البراز کے اندر کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نکلیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے پہچان لیا کہ ”سودہ“ ہیں۔ اس وقت آیت حجاب نازل ہوئی (۳)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غیرت کس بات پر آئی؟

”واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه“ غیرت یا تو اس بات کی تھی کہ حضرت ماریہ رضی اللہ عنہا سے وطی فرمائی یا اس واسطے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں غسل پیا، یہ پورا واقعہ

(۱) الکوثر الجاری للکورانی: ۹۶/۲

(۲) شرح الکرمانی: ۶۷/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۱۵۱/۳

(۳) تقریر بخاری شریف: ۱۴۸/۲

اپنی جگہ پر آئے گا وہ یہ کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کچھ فرمایا، اس پر ان کی بیوی نے ان کو ٹوک دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تو کون ہوتی ہے بولنے والی؟ اور اس کی وجہ یہ تھی کہ انصار کی عورتیں تو ہمیشہ اپنے شوہروں کے ساتھ بلا تکلف و بدو گفتگو کرتی تھیں اور نساء قریش بالکل چپ، بہت زیادہ اپنے خاوندوں کے سامنے پست رہتی تھیں، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہجرت کر کے جب مدینہ آئے تو انصار کی عورتوں سے قریش کی عورتوں نے ان کی عادات و اطوار سیکھ لیے، خربوزہ خربوزہ سے رنگ پکڑتا ہی ہے، بیوی نے عرض کیا، اپنی بیٹی کو نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس طرح جواب دیتی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ سن کر ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے اور فرمایا آئندہ ہر گز ایسا مت کرنا اور اپنی سوکن کی ریس مت کرنا، وہ اپنے حسن کی وجہ سے لاڈلی ہے، اگر تجھے کوئی ضرورت ہو تو مجھ سے کہنا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پھر ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور فرمایا کہ ہم نے سنا ہے کہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتی ہو، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ عمر! [تم] حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے بارے میں ہر بات میں ٹانگ اڑاتے ہو۔ غرض! واقعہ غسل یا واقعہ حضرت ماریہ رضی اللہ عنہا پیش آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشربہ میں قیام فرمایا (۱)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ کرمانی اور علامہ برماوی رحمہما اللہ فرماتے ہیں یہ حدیث ترجمۃ الباب کے جزء اول پر دلالت کرتی ہے اور آگے والی حدیث ترجمۃ الباب کے جزء اخیر پر دلالت کرتی ہے، دلالت اس طور پر ہوگی کہ مقام ابراہیمی کے مصداق کے بارے میں علماء مختلف ہیں، تو جو علماء مقام ابراہیمی سے مراد کعبہ لیتے ہیں، ان کے نزدیک تو مطابقت و دلالت واضح ہے اور جو علماء مقام ابراہیمی سے مراد ”پورا حرم“ لیتے ہیں ان کے نزدیک ”مِن مقام ابراہیم مصلی“ کا کلمہ ”مِن“ تبعیضیہ ہوگا۔ (گویا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چاہت ظاہر کی کہ یا رسول اللہ! میرا دل چاہتا ہے کہ مقام ابراہیم یعنی: پورے حرم کا کچھ حصہ قبلہ بن جائے۔)

اور ”مصلی“ سے مراد قبلہ یا اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی جگہ ہوگا۔ یا پھر ترجمۃ الباب سے مراد ”ما جاء في القبلة وما يتعلق بها“ لے لیا جائے اور یہی زیادہ ظاہر ہے، اس لیے کہ متبادر الی الفہم

”مقام“ سے وہ پتھر ہوتا ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کھڑے ہوئے تھے اور اس کے نصب ہونے کی جگہ مشہور و معروف ہے (۱)۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا کہ اگر اس پتھر کو نمازی قبلہ اور اپنے درمیان کر لے، جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر تعمیر کی اور نماز ادا کرے تو کیسا ہے؟ تو اس دریافت کرنے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مذکورہ آیت مبارکہ نازل ہو گئی تھی (۲)۔

ابن رجب الحنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا اس کا مقصد یہ ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ کی تفسیر بیت اللہ یعنی: کعبہ (جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر کیا تھا) کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے سے کی ہے (۳)۔

بعض شراح کا کہنا ہے کہ زیادہ مناسب یہ تھا کہ امام بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کو ماقبل کے باب میں ذکر کرتے، تو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ ایسا کہنا درست نہیں ہے اس لیے کہ وہاں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنالینے کی تصریح تھی، جبکہ یہاں حدیث عمر رضی اللہ عنہ میں اس کی تصریح نہیں ہے (۴)۔

تعلیق

(۳۹۴) : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي مَرْيَمَ قَالَ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ : حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ :

سَمِعْتُ أَنَسًا بِهَذَا . [۴۲۱۳ ، ۴۵۱۲ ، ۴۶۳۲]

”ابو عبد اللہ“ سے مراد امام بخاری رحمہ اللہ خود ہیں، انہوں نے اس تعلیق کو اس مقام پر اور کتاب التفسیر

(۱) شرح الکرماني: ۶۷/۴، اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۵۱/۳، تحفة الباري: ۱۰۹/۲

(۲) أعلام الحديث للخطابي: ۳۸۵/۱

(۳) فتح الباري لابن رجب الحنبلي: ۹۸/۳، ۹۹

(۴) فتح الباري لابن حجر: ۱/۶۵۴، ۶۵۵، ضياء الساري في مسالك أبواب البخاري: ۲۹۵/۵

میں تعلیقاً ذکر کیا ہے، اس تعلیق سے مقصود صرف یہ ہے کہ اس تعلیق میں حمید راوی کی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سماع کی تصریح ہے، جس سے تدلیس سے امن حاصل ہو جاتا ہے۔ جب کہ ماقبل روایت میں عنعنہ تھا، یعنی: ”عن حمید عن أنس“ سے روایت مذکور تھی اور یہاں ”حدثني حميد قال: سمعت أنساً“ ہے (۱)۔

”بہذا“ سے مراد ”بالحدیث المذكور سنداً ومتناً“ ہے۔



حدیث باب: دوسری حدیث

۳۹۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ : ^(۲) بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ ، إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ ، فَاسْتَقْبَلُوهَا ، وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ .

[۴۲۱۸ ، ۴۲۲۰ ، ۴۲۲۱ ، ۴۲۲۳ ، ۴۲۲۴ ، ۶۸۲۴]

(۱) فتح الباری، ۱/۵۲۰، عمدۃ القاری: ۴/۲۰۵

(۲) أخرجه البخاري أيضاً في التفسير، سورة البقرة، باب قول الله تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ﴾، رقم الحديث: ۴۴۸۸. وباب: ﴿وَلَمَّا أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾، رقم الحديث: ۴۴۹۰. وباب: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾، رقم الحديث: ۴۴۹۱. وباب: ﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، رقم الحديث: ۴۴۹۳. وباب: ﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، رقم الحديث: ۴۴۹۴. وفي اخبار الأحاد، باب ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق، رقم الحديث: ۷۲۵۱.

ورواه مسلم في صحيحه، في المساجد، باب: تحويل القبلة، رقم الحديث: ۵۲۶.

ورواه الترمذي في جامعه، في الصلاة، باب: ما جاء في ابتداء القبلة، رقم الحديث: ۳۴۱.

ورواه النسائي في سننه، في القبلة، باب: استبانة الخطأ بعد الاجتهاد، رقم الحديث: ۴۹۴.

وفي جامع الأصول، حرف التاء، الكتاب الأول: في تفسير القرآن وأسباب نزوله، سورة البقرة، =

ترجمہ حدیث

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ہم لوگ قبا میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا، اس نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گزشتہ رات قرآن کی آیات نازل ہوئی ہیں اور انہیں کعبہ کی جانب (نماز میں رُخ) کرنے کا حکم ہوا ہے۔ لہذا تم بھی قبلہ رُو ہو جاؤ۔ اس وقت وہ (ملک) شام کی جانب رُخ کیے ہوئے تھے، اس لیے وہ کعبہ کی جانب مڑ گئے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار رجال ہیں:

۱۔ عبداللہ بن یوسف

یہ ”عبداللہ بن یوسف تنیسی دمشقی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا مختصر تذکرہ کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی، اور تفصیلی تذکرہ کتاب العلم،

= رقم الحدیث: ۴۷۹، ۱۴/۲

علامہ ابن ملقن رحمہ اللہ نے التوضیح میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مذکورہ حدیث صحیح البخاری کی ”کتاب الصلاۃ“ میں ہی دواور جگہ بھی آئے گی اور ”کتاب التفسیر“ میں چار بار آئے گی، ملاحظہ ہو:

والکلام علیہ من أوجه: أحدها: هذا الحديث سيأتي إن شاء الله في الصلاة في موضعين، وفي التفسير في أربعة مواضع، وفي خبر الواحد، وقد سلف في الإيمان من حديث البراء. (التوضيح لابن الملقن: ۴۱۳/۵، ۴۱۴)

جب کہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ سے اس بارے میں سہو ہو گیا ہے، کیونکہ یہ حدیث ”کتاب الصلاۃ“ میں صرف ایک ہی مقام پر اور ”کتاب التفسیر“ میں پانچ مقام میں آئی ہے۔

باب: لیبلغ العلم الشاهد الغائب، کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

۲۔ مالک بن انس

یہ ”مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر المدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا مختصر ذکر کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی، اور تفصیلی تذکرہ کتاب الایمان،

باب: من الدین؛ الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکا ہے (۲)۔

۳۔ عبداللہ بن دینار

یہ ”ابو عبد الرحمن عبداللہ بن دینار ورثی عدوی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا مختصر تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الایمان، اور تفصیلی تذکرہ کتاب العلم،

باب: قول المحدث: حدثنا وأخبرنا وأنبأنا، کے تحت گزر چکا ہے (۳)۔

۴۔ عبداللہ بن عمر

یہ مشہور صحابی حضرت ”عمر فاروق“ رضی اللہ عنہ کے بیٹے حضرت ”عبداللہ بن عمر“ رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الإیمان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

بنی الإسلام علی خمس، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

قال: بینا الناس بقاء فی صلاة الصبح،

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ہم لوگ قبا میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے۔

”بینا“ یہ کلمہ بعض دیگر نسخوں میں میم کے ساتھ یعنی: ”بینما“ ہے، مطلب اس کا ”بین أوقات کذا“

(۱) کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳۔

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰۔

(۳) کشف الباری: ۱/۶۵۸، ۳/۱۲۵۔

(۴) کشف الباری: ۱/۶۳۷۔

ہے، یعنی: ان اوقات کے درمیان کہ لوگ قباء میں..... رُح (۱)۔

کلمہ ”بینا“ صیغہ ظرف ہے، مفاجأة کے معنی میں، اس کا استعمال جملے کی طرف اضافت کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ اپنی معنوی تمامیت کے لیے جواب کا بھی محتاج ہوتا ہے، چنانچہ اس مقام پر اس کلمے کی اضافت مبتدا و خبر (الناس بقاء في صلاة الصبح) کی طرف ہے، لہذا مضاف اور مضاف الیہ ملنے کے بعد اس کا جواب آنے والا جملہ (إذ جاء هم آتٍ) ہوگا (۲)۔

”الناس“ میں الف لام عہدی ذہنی کا ہے، مراد اہل قباء اور وہ افراد ہیں جو اس وقت وہاں حاضر تھے (۳)۔

”قباء“ صحیح مشہور قول کے مطابق یہ کلمہ مد کے ساتھ پڑھا جاتا ہے، جب کہ مد کے علاوہ قصر کے ساتھ، مذکر بھی، مؤنث بھی، منصرف بھی اور غیر منصرف بھی مستعمل ہے۔ یہ مدینہ کے قریب، مدینہ کے عوالی میں ایک جگہ کا نام ہے (۴)۔ اور مراد اس سے ”مسجد قباء“ ہے (۵)۔

قبلہ کی تبدیلی کا حکم کس نماز میں ہوا؟

”صلاة الصبح“ اس حدیث میں صبح کے وقت کا ذکر ہے جبکہ ما قبل میں باب: ”التوجه نحو القبلة“ میں عصر کے وقت کا ذکر ہے تو ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے، تطبیق ممکن ہے، وہ اس طرح کہ جو شخص مدینہ میں رہنے والا تھا اس تک خبر عصر کے وقت ہی پہنچ گئی تھی اور جو مدینہ سے باہر (مثلاً: قباء وغیرہ میں) رہنے والے تھے اس تک خبر اگلے دن صبح فجر کی نماز میں پہنچی ہوگی (۶)۔

إذ جاء هم آتٍ، فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن،

(۱) التوضيح لابن الملحق: ۵/ ۴۱۴

(۲) عمدة القاري: ۴/ ۲۱۹

(۳) فتح الباري: ۱/ ۶۵۵، عمدة القاري: ۴/ ۲۱۹

(۴) شرح الكرمانی: ۴/ ۶۸، التوضيح لابن الملحق: ۵/ ۴۱۴، عمدة القاري: ۴/ ۲۱۹

(۵) فتح الباري: ۱/ ۶۵۵

(۶) شرح الكرمانی: ۴/ ۶۸، اس موضوع پر تفصیلی کلام کشف الباری: ۲/ ۳۹۲-۳۹۴، میں گزر چکا ہے۔

کہ اتنے میں ایک شخص آیا، اس نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گزشتہ رات قرآن کی آیات نازل ہوئی ہیں۔

آنے والا کون تھا؟

”إذ جاءهم آتٍ“ یہ آنے والا کون تھا؟ اس بارے میں علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اس کا نام ”عباد بن ابی بشر“ تھا (۱)۔

جب کہ علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ نے تین نام ذکر کیے ہیں کہ ان تین میں سے کوئی ایک تھا: عباد بن نہیک، عباد بن ابن بسر اور عباد بن ابن وہب (۲)۔

”أنزل عليه الليلة“ اس میں لفظ ”الليلة“ مطلق ہے، جس سے مراد گزرا ہوا دن اور اس کے ساتھ متصل رات ہے (۳)۔

”قرآن“ سے مراد مکمل قرآن کا نزول نہیں ہے، بلکہ بعض قرآن کا نزول مراد ہے، کیونکہ اس پر تنوین تبعیض کی ہے، یعنی قرآن کی کچھ آیات نازل ہوئی ہیں (۴)۔ اور ان آیات سے مراد: ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء إلخ﴾ والی آیات ہیں (۵)۔

وقد أمر أن يستقبل الكعبة، فاستقبلواها،

اور انہیں کعبہ کی جانب (نماز میں رخ) کرنے کا حکم ہوا ہے۔ لہذا تم بھی قبلہ رو ہو جاؤ۔

”وقد أمر“ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا (۶)۔ اسی کے اندر یہ امر موجود ہے کہ آپ

(۱) شرح الکرماني: ۶۸/۴، عمدة القاري: ۲۱۹/۴

(۲) التوضيح لابن الملقن: ۵/۴۱۴، الإعلام بفوائد عمدة الأحكام لابن الملقن: ۴۸۹/۲

(۳) فتح الباري: ۶۵۵/۱، عمدة القاري: ۲۱۹/۴

(۴) شرح الکرماني: ۶۸/۴، اللمع الصبيح بشرح الجامع الصحيح للبرماوي: ۱۵۲/۳، فتح

الباري: ۶۵۵/۱

(۵) عمدة القاري: ۲۱۹/۴

(۶) عمدة القاري: ۲۱۹/۴

صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے آپ کی امت کو بھی یہ حکم دیا گیا، اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ امت کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنا بھی اُسی طرح ضروری ہے جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کی پیروی کرنا، تا وقتیکہ کہ اس فعل نبوی کے بارے میں کوئی قرینہ قائم ہو جائے کہ یہ فعل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی خاص ہے (۱)۔

”فاستقبلوها“ اس کلمے میں دو احتمال ہیں: پہلا احتمال یہ ہے کہ یہ امر کا صیغہ ہو (ترجمہ حدیث میں اسی کے مطابق ترجمہ کیا گیا ہے) اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ فعل ماضی ہو، اس صورت میں یہ جملہ خبر کے لیے ہوگا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نماز میں اپنا رخ قبلہ کی جانب کر لیا ہے (۲)۔ ابن الملقن رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اسے امر کا صیغہ پڑھنا ماضی کا صیغہ پڑھنے سے زیادہ بہتر اور مشہور ہے، ابن عبد البر رحمہ اللہ نے لکھا ہے بخاری کے اکثر رواۃ اسی پر ہیں (۳)۔

وكانت وجوههم إلى الشام، فاستداروا إلى الكعبة.

اس وقت وہ (ملک) شام کی جانب رخ کیے ہوئے تھے، اس لیے وہ کعبہ کی جانب مڑ گئے۔
مذکورہ دونوں جملے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہیں نہ کہ اس خبر دینے والے آدمی کے (۴)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ کرمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی ترجمۃ الباب کے پہلے جزء کے ساتھ مطابقت تو ”فاستقبلوها“ امر کے صیغے میں ہے اور دوسرے جزء پر دلالت اس جہت سے ہے کہ نماز کی ابتداء ان لوگوں نے

(۱) فتح الباری: ۱/۶۵۵

(۲) شرح الكرمانی: ۴/۶۸

(۳) التوضیح لابن الملقن: ۵/۴۱۴، جب کہ علامہ دامینی رحمہ اللہ نے اس کے برعکس ذکر کیا ہے کہ جمہور رواۃ کے مطابق یہ ماضی کا صیغہ ہے اور اُصیلی کی روایت میں ”امر“ کا صیغہ ہے، ملاحظہ ہو: المصایح الجامع للدامینی: ۲/۱۱۵، واللہ اعلم بالصواب

(۴) شرح الكرمانی: ۴/۶۸، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح للبرماوی: ۳/۱۵۳، عمدة القاری:

ایسے قبلے کی طرف رُخ کر کے کی تھی جو منسوخ ہو چکا تھا، جس کا علم ان کو نہیں تھا، چنانچہ وہ بھولنے والے کی مثل ہوئے، پھر اعلان کرنے والے کا اعلان سن کر انہیں درست قبلہ کا علم ہوا، اس کے بعد نماز میں ہی انہوں نے اپنا رُخ موڑا، تو جو نماز ان کی غیر قبلہ کی جانب ہوئی اس نماز کے اعادہ کا انہیں حکم نہیں کیا گیا۔ اور یہی بات ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء میں مذکور ہے (۱)۔

ابن الملقن رحمہ اللہ نے محض اتنی بات فرمائی ہے کہ اس حدیث کے مطابق انحراف قبلہ کی صورت میں بھی نماز کے اعادے کا حکم نہ دیا جانا ایسے ہی ہے جیسے ”مجتہد فی القبلة“ کہ اس پر بھی اعادۃ صلاۃ لازم نہیں ہے (۲)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سارے احکام مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

۱۔ معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے آپ کی امت کو بھی یہ حکم دیا گیا، اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ امت کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنا بھی اُسی طرح ضروری ہے جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کی پیروی کرنا، تا وقتیکہ کہ اس فعل نبوی کے بارے میں کوئی قرینہ قائم ہو جائے کہ یہ فعل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی خاص ہے (۳)۔

۲۔ افعال نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے میں اس عمل کے وجوب پر دلیل قائم ہو تو اس فعل کی اتباع واجب ہوگی، بصورت دیگر دلیل کے قیام پر پیروی کا حکم متعین ہوگا (۴)۔

۳۔ اس حدیث سے خبر واحد کے مقبول ہونے کا علم ہوتا ہے (۵)۔

(۱) شرح الکرماني: ۶۸ / ۴

(۲) التوضیح لابن الملقن: ۵ / ۱۴، المصایح الجامع للدمامینی: ۲ / ۱۱۵، اللامع الصبیح بشرح الجامع

الصحيح للبرماوي: ۳ / ۱۵۱، فتح الباري: ۱ / ۶۵۵، عمدة القاري: ۴ / ۲۱۸

(۳) فتح الباري: ۱ / ۶۵۵، عمدة القاري: ۴ / ۲۲۰

(۴) عمدة القاري: ۲۲۰

(۵) عمدة القاري: ۲۲۰، الإعلام بفوائد عمدة الأحكام لابن الملقن: ۲ / ۴۹۸

- ۴۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ نمازی شخص اگر غیر نمازی کا کلام سن لے تو یہ اس کے لیے مضر نہیں ہے (۱)۔
- ۵۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جن افراد تک کوئی حکم دن نہ پہنچا ہو تو ان سے اس حکم کی باز پرس نہیں ہوگی، جب تک وہ حکم دین ان تک نہ پہنچ جائے (۲)۔
- ۶۔ اس حدیث سے احکام کے نسخ کے جواز کا بھی علم ہوتا ہے (۳)۔
- ۷۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ”اللیلۃ“ کا اطلاق گزشتہ رات پر تو ٹھیک ہے، لیکن آنے والے رات پر ٹھیک نہیں (۴)۔



حدیث باب: تیسری حدیث

۳۹۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ الْحَكَمِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَلْقَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الظُّهْرَ خَمْسًا ، فَقَالُوا : أَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ ؟ قَالَ : (وَمَا ذَاكَ) . قَالُوا : صَلَّيْتَ خَمْسًا ، فَتَنَى رَجُلِيهِ ، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ . [ر : ۳۹۲]

ترجمہ حدیث

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھائی اور پانچ رکعتیں پڑھیں، تو لوگوں نے عرض کیا: کیا نماز میں کسی زیادتی کا حکم کیا گیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا

(۱) عمدة القاري: ۲۲۰

(۲) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام لابن الملقن: ۴۹۹/۲، عمدة القاري: ۲۲۰، واضح رہے کہ یہ امر دارالسلام میں آزاد عاقل بالغ کے لیے نہیں ہے، بلکہ ان کے لیے تو از خود بلوغت سے قبل ہی، یا بلوغت کے بعد متصل ہی احکامات دینیہ کا سیکھنا ضروری ہے، ان کا ایسا عذر کہ ہم تک تو ایسا حکم پہنچا ہی نہیں، عند اللہ مسموع نہیں ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب

(۳) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام لابن الملقن: ۴۹۷/۲

(۴) الإعلام بفوائد عمدة الأحكام لابن الملقن: ۵۰۱/۲

(۵) مرّ تخريجہ رقم الحدیث: ۳۹۲

مطلب؟ لوگوں نے عرض کیا: آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں، یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں سمیٹ لیے اور دو سجدے ادا کیے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کی سند میں کل سات رجال ہیں:

۱۔ مسدد

یہ ”مسدد بن مسرہد بن مسرہل بن مرعبل الاسدی البصری“ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اور بعض کے نزدیک ان کا نام ”عبد الملک بن عبد العزیز“ ہے۔

ان کے مختصر حالات کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أب یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت اور تفصیلی حالات کتاب العلم، باب: من خص بالعلم قوما دون قوم کراہیة أن لا یفہموا، کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ یحییٰ

یہ ”یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان تمیمی“ رحمہ اللہ ہیں، ان کی کنیت ”ابوسعید“ ہے۔

ان کے مختصر حالات کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ شعبہ

یہ امیر المؤمنین ”شعبہ بن الحجاج واسطی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲، ۵۸۸/۴

(۲) کشف الباری: ۲/۲

(۳) کشف الباری: ۱/۶۷۸

۴۔ حکم

یہ ”حکم بن عتیبہ الکندی الکوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: السمر فی العلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۵۔ ابراہیم

یہ ”ابو عمران ابراہیم بن یزید النخعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۶۔ علقمہ

یہ ”علقمہ بن قیس بن عبد اللہ النخعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۷۔ عبد اللہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ“ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: ظلم دون ظلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث کی مکمل شرح ماقبل میں باب: ”التوجه نحو القبلة حیث کان“ میں حدیث نمبر: ۴۰۱

کے تحت گزر چکی ہے۔ اس باب میں اسی سابقہ حدیث کے کچھ ٹکڑے کو ذکر کرنے سے مقصود محض یہ بتانا یا واضح کرنا ہے کہ غلطی سے سلام پھیرنے کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ کی طرف سے مڑ کے لوگوں کی طرف رخ کر کے بیٹھ گئے، سہو پر تنبیہ ہو جانے کے بعد واپس قبلہ کی جانب مڑے اور سجدہ سہو کر لیا، اگر قبلہ سے مڑنے کی وجہ

(۱) کشف الباری: ۴/۴۱۴

(۲) کشف الباری: ۲/۲۵۳

(۳) کشف الباری: ۲/۲۵۶

(۴) کشف الباری: ۲/۲۵۷

سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے نکل چکے ہوتے تو محض سجدہ سہو پر اکتفاء نہ کرتے بلکہ نماز کا اعادہ کرتے، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا، لہذا اس سے ظاہر ہوا کہ خطاً قبلہ سے پھر جانا اعادہ نماز کو واجب نہیں کرتا (۱)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سہو ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے محض سجدہ سہو کر لیا، نماز کا اعادہ نہیں کیا۔ اور یہی چیز ترجمۃ الباب میں مذکور ہے (۲)۔



(۱) عمدة القاري: ۲۲۰/۴

(۲) عمدة القاري: ۲۲۰/۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۱ - أَبْوَابُ الْمَسَاجِدِ

ما قبل سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ احکام قبلہ کے بعد ابواب مساجد کے درمیان مناسبت واضح ہے، اس باب سے لے کر باب سترۃ الامام تک سب ابواب کا تعلق مساجد سے ہی ہے (۱)۔

۱ - باب : حَكُّ الْبُزَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ .

یہ باب مسجد میں پڑے ہوئے تھوک یا بلغم کو اپنے ہاتھوں سے صاف کرنے کے بیان میں ہے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

چونکہ قبلہ کا ذکر ہو رہا تھا تو امام بخاری رحمہ اللہ نے پچپن ابواب مساجد کے متعلق [از باب : حَكُّ الْبُزَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ] منعقد فرمائے ہیں اور سب کا خلاصہ یہ ہے کہ مساجد کے بارے میں تشدیدات و وعیدات کثرت سے وارد ہوئی ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ کوئی شخص مسجد میں انشادِ ضالہ کر رہا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لَا رَدَّهَا إِلَيْكَ“ اور کنز العمال میں مساجد کے آداب میں ایسی روایات ذکر کی گئی ہیں، جن کا تقاضا یہ ہے کہ مساجد میں کسی قسم کا کلام نہ کرے، صرف تلاوت، قرآن، ذکر اللہ اور نماز پڑھے، چنانچہ! ایک روایت میں ہے کہ مسجد میں خُحْکِ قبر کے اندر ظلمت کا سبب ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی میں دو آدمیوں کو زور سے بات کرتے دیکھا تو فرمایا کہ اگر تم یہاں کے باشندے ہوتے تو تمہاری پٹائی کرتا۔ تو امام بخاری رحمہ اللہ نے ابواب المساجد منعقد فرمائے ہیں، اور

اس کے اندر دو چیزیں ذکر فرمائی ہیں: ایک تو وہ جو امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک آداب میں ہیں، ان کو ثابت فرمادیا، جیسے: حک بزاق۔ اور دوسرے ان چیزوں کا استثناء فرمادیا، جن کا مسجد میں کر لینا جائز ہے، گویا ان کے عموم کو مقید فرمادیا، جیسے: من دعی إلى الطعام في المسجد۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں ”ید“ کی قید لگائی ہے، ”ید“ کا ذکر صرف ایک روایت میں ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ترجمہ کے اندر تعمیم ہے، بالید اور بغیرہ، ”ید“ قید احترازی نہیں ہے اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”بالید“ کی قید سے ”تولی بنفسه“ کی طرف اشارہ فرمادیا کہ خود کرنا چاہیے، اب چاہے ہاتھ سے دور کرے یا کسی اور چیز سے۔

اور حضرت شاہ [ولی اللہ] صاحب رحمہ اللہ کی رائے مبارک اپنے تراجم میں یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد بسا اوقات ابواب نہیں ہوتے، بلکہ روایات ہوتی ہیں۔ چنانچہ! یہاں پر بھی غرض ابواب نہیں ہیں، بلکہ روایات ہیں اور باب الفاظ روایات کا لحاظ کرتے ہوئے تفنن کے طور پر باندھ دیا، ورنہ دونوں باب (باب البزاق اور باب المخاط) کی غرض ایک ہی ہے اور وہ ہے ازالہ۔

اور میری رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے دو باب باندھ کر بزاق و مخاط کے اندر تفریق فرما دی کہ بزاق میں تو ”ید“ کافی ہو جائے گا کیونکہ اس کے اندر لزوجت نہیں ہوتی اور مخاط میں ”ید“ کافی نہیں ہوگا، بلکہ اس کے لیے حصی وغیرہ کی ضرورت ہوگی، کیونکہ اس میں لزوجت ہوتی ہے (۱)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۴۹/۲، ۱۵۰، الكنز المتواری: ۹۷/۴

”سراج القاری“ میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی ایک اور تقریر منقول ہے، ”حک البزاق بالید“ کی تشریح میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس باب کے تحت حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے تین روایات نقل فرمائی ہیں؛ لیکن ”ید“ کا ذکر صرف پہلی روایت میں ہے، حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ فرماتے ہیں: ”أي سواء كان؛ بآلة أم لا“ مطلب یہ ہے کہ ”ید“ کی قید؛ قید احترازی نہیں ہے؛ بلکہ ترجمہ کے اندر تعمیم ہے، خواہ ہاتھ سے ہو یا کسی آلہ سے، مقصد اس گندگی کو خانہ خدا سے دور کرنا ہے۔

صحیح مسلم اور سنن ابوداؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہماری مسجد میں تشریف لائے اور آپ کے دست مبارک میں ”عرجون“ (کھجور کے گچھے کی جڑ؛ جو ٹیڑھی ہوتی ہے اور گچھے کو کاٹنے پر درخت پر خشک ہو کر باقی رہتی ہے) ابن طاب تھا، اتنے میں آپ کی نظر مسجد میں قبلہ کی جانب پڑے ہوئے بلغم کے اوپر پڑی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم =

علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ کی رائے

علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حك البزاق باليد“ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ۱۔ بعضوں نے کہا ہے کہ ”باليد“، ”بالعصا

ونحوہ“ کے مقابلہ میں ہے، یعنی: لکڑی وغیرہ سے نہیں، بلکہ بلا واسطہ ہاتھ سے اس کا ازالہ کرے۔

۲۔ بعضوں نے کہا کہ ”باليد“، ”بالغير“ کے مقابلہ میں ہے، یعنی: خود ہی اپنے ہاتھ سے اس کو زائل

کرے، دوسرے کو حکم نہ کرے (۱)۔

علامہ ابن رجب الحنبلی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ ابن رجب الحنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”امام بخاری رحمہ اللہ کی اس تبویب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بذات خود

اور بغیر حائل کے اپنے دست مبارک سے اس بلغم کو صاف کیا، اس پر دلیل یہ ہے کہ اس باب کے بعد والا باب

”حك المخاط بالحصی من المسجد“ کے عنوان سے قائم کیا گیا ہے، یعنی: آنے والے باب میں

”بالحصی“ کی قید اور اس باب میں ”باليد“ کی قید احترازی ہے نہ کہ واقعی“ (۲)۔

حدیث باب: پہلی حدیث

۳۹۷ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ (۳) : أَنَّ النَّبِيَّ

ﷺ رَأَى نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ ، حَتَّى رُمِيَ فِي وَجْهِهِ ، فَقَامَ فَحَكَهُ بِيَدِهِ ، فَقَالَ :

= نے اسے عرجون کے ذریعہ صاف کیا، اس کے بعد ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: ”أَيْكُمْ يَحِبُّ أَنْ يَعْرِضَ اللَّهُ عَنْهُ

بِوَجْهِهِ ، ثُمَّ قَالَ : إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يَصْلِي ؛ فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ ، فَلَا يَصْقِنُ قَبْلَ وَجْهِهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينٍ ، وَلِيَبْزُقَ

عَنْ يَسَارِهِ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيَسْرَى ، فَإِنْ عَجَلَتْ بِهِ بَادِرَةٌ ، فَلْيَقْلُ بَثْوَبَهُ هَكَذَا ، وَوَضِعُهُ عَلَى فِيهِ ثُمَّ دَلَّكَ ،

الحدیث۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں جو لکڑی تھی اس کی مدد سے آپ نے اس بلغم

کو صاف کیا“۔ (سراج القاری: ۲/۴۲۸، ۴۲۹)

(۱) فضل الباری: ۳/۱۱۶

(۲) فتح الباری لابن رجب الحنبلی: ۳/۱۰۸

(۳) مرّ تخریجہ فی کتاب الوضوء، باب: البصاق والمخاط ونحوہ فی الثوب، رقم الحدیث: ۲۴۱

(إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ ، فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ ، أَوْ ، إِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ ، فَلَا يَبْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ) . ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ ، فَبَصَقَ فِيهِ ، ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ ، فَقَالَ : (أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا) .

ترجمہ حدیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار میں بلغم لگا ہوا دیکھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات بہت ناگوار گزری یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر اس کا اثر نمایاں ہونے لگا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہوئے اور اسے اپنے دست مبارک سے کھرچ ڈالا، پھر فرمایا: تم میں سے جب کوئی نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہے، اور فرمایا: گویا کہ بے شک اس کا رب؛ اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے، اس لیے کوئی شخص اپنے قبلہ کی جانب ہرگز نہ تھو کے، ہاں اپنی بائیں جانب یا اپنے پیر کے نیچے تھوکنے کی گنجائش ہے، اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑا اور اس میں تھوک کر مل دیا اور فرمایا: یا اس طرح کرے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے تمام رجال کا ذکر ماقبل میں گزر چکا ہے: (۱)

شرح حدیث

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نَخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ ،
ایک بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار میں بلغم لگا ہوا دیکھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات بہت ناگوار گزری۔

(۱) مذکورہ حدیث مبارکہ کی مکمل سند کتاب الایمان، باب: خوف المؤمن أن يحبط عمله میں گزر چکی ہے، رجال کے

احوال کے لیے ملاحظہ ہو، کشف الباری: ۲/۵۷۱

”نُخامة“: ابن اثیر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ نخامة وہ بلغم ہوتا ہے جو حلق کی انتہاء اور خاءِ معجمہ کے مخرج سے نکلتا ہو (۱)۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے بھی یہی ذکر کیا ہے (۲)۔

لیکن کچھ یاد پڑتا ہے کہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس کا رد کیا ہے (۳)۔

اور ”مُغْرِب“ میں لکھا ہے: وہ بلغم جو ناک سینکتے وقت بانسہ ناک سے نکلے (۴)۔

اس بارے میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”نخامة“ کے بارے میں کہا گیا کہ اس سے مراد وہ بلغم ہے جو سینے سے نکلے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر یہ لفظ عین کے ساتھ ہو، یعنی: ”نخاعة“ تو اس سے مراد سینے سے نکلنے والی بلغم ہے اور اگر یہ لفظ ”میم“ کے ساتھ ہو، یعنی: ”نخامة“ تو اس سے مراد سر کی جانب سے آنے والی بلغم ہے (۵)۔

”في القبلة“ سے مراد وہ دیور ہے جو قبلہ کی جانب تھی (۶)۔

”فشق ذلك“ ذلك کا مشارٌ إلیہ وہ منظر بنے گا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دیوارِ قبلہ کا آیا تھا، یعنی: یہ منظر آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت گراں گذرا، یا مشقت کا باعث بنا۔

(۱) النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر، المادۃ: ن خ م: ۷۲۳/۲

(۲) الکاشف عن حقائق السنن المعروف بـ شرح الطیبی، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة،

رقم الحدیث: ۷۴۶، ۲/۲۵۹

(۳) ملا علی القاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے: ”علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ کی بات درست نہیں ہے، اس لیے کہ خاءِ معجمہ کا مخرج أقصى الحلق نہیں بلکہ أدق الحلق ہے“۔ (یعنی: ابن اثیر رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ”نُخامة“ وہ تھوک یا بلغم ہے جو أقصى حلق اور مخرجِ خاء سے نکلتا ہے، جب کہ مخرجِ خاء أقصى حلق نہیں بلکہ أدق حلق ہے، چنانچہ تھوک بیک وقت ان دونوں مقامات نہیں نکل سکتا۔) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحدیث:

۷۴۶، ۲/۴۲۰

(۴) المُغْرِب فی ترتیب المعجم، المادۃ: ن خ م، ۲/۲۹۴

(۵) فتح الباری: ۱/۶۵۸

(۶) شرح الکرمانی: ۴/۷۰، مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحدیث:

۷۴۶، ۲/۴۲۰

حتى رئي في وجهه، فقام، فحكه بيده،

یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر اس کا اثر نمایاں ہونے لگا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہوئے اور اسے اپنے دست مبارک سے کھرچ ڈالا۔

”رُئي“ فعل مجہول ہے، اس کی ضمیر جو نائب فاعل بنے گی، اس کا مرجع ”فشق ذلك عليه“ کا معنی بنے گا، یعنی: کراہیت، ناپسندیدگی، ناگواری وغیرہ (۱)۔

روایات میں یہ بھی مذکور ہے کہ اس منظر کی وجہ سے ناگواری کے اثرات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک میں دیکھے گئے (۲)۔

اور سنن النسائي کی روایت میں ہے: غصے کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سرخ ہو گیا (۳)۔ نیز! صحیح البخاری میں ”العمل في الصلاة“ اور ”الأدب“ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث ہے جس میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس منظر کی وجہ سے مسجد والوں پر غصے بھی ہوئے (۴)۔

(۱) شرح الکرماني: ۷۰ / ۴، مرقاة المفاتيح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، رقم الحديث: ۷۴۶، ۲ / ۲۰

(۲) اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۱۵۵ / ۳، عمدة القاري: ۲۲۱ / ۴

(۳) أخبرنا إسحاق بن إبراهيم قال: حدثنا عائذ بن حبيب قال: حدثنا حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال: رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة في قبلة المسجد، فغضب حتى احمر وجهه، فقامت امرأة من الأنصار فحككتها وجعلت مكانها خلوقاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أحسن هذا. (سنن النسائي، كتاب المساجد، تخليق المساجد، رقم الحديث: ۷۲۸).

(۲) حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا حماد، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في قبلة المسجد، فتغيظ على أهل المسجد، وقال: إن الله قبل أحدكم، فإذا كان في صلاته فلا ييزقن أو قال: لا يتنخمن، ثم نزل فحتها بيده وقال ابن عمر رضي الله عنهما: إذا بزق أحدكم فليزق على يساره. (صحيح الخاري، أبواب العمل في الصلاة، باب: ما يجوز من البصاق والنفخ في الصلاة، رقم الحديث: ۱۲۱۳)

حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا جويرية، عن نافع، عن عبد الله رضي الله عنهما، قال: بينا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي، رأى في قبلة المسجد نخامة، فحكها بيده، فتغيظ، ثم قال: إن أحدكم إذا كان في الصلاة، فإن الله حيال وجهه، فلا يتنخمن حيال وجهه في الصلاة. (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب: ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله، رقم الحديث: ۶۱۱۱)

”فقام، فحگه بیده“ اس جملے میں اشارہ ہے کہ قوم کا سردار اُن کا خادم ہوتا ہے، اسی لیے از خود کھڑے ہوئے اور اپنے مبارک ہاتھ سے صاف کیا اور یہ صاف کرنا اللہ رب العزت کے لیے تواضع و عاجزی اختیار کرنا تھا۔ اور اللہ کے گھر مسجد سے محبت کی وجہ سے تھا۔ اور امتِ ضعیفہ کی طرف سے بطور عوض تھا (۱)۔

فقال: إن أحدكم إذا قام في صلاته، فإنه يناجي ربه،

پھر فرمایا: تم میں سے جب کوئی نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہے، ”إذا قام في الصلاة“ اس جملے کے اندر تعمیم ہے کہ وہ مسجد میں نماز پڑھنے والا ہو یا مسجد کے علاوہ کسی اور جگہ میں نماز ادا کرنے والا ہو (۲)۔

”فإنه يناجي ربه“ یعنی: جب نمازی نماز میں قراءت، ذکر اور دعا کرتا ہے تو یہ زبان سے اللہ تعالیٰ سے کلام کرتا ہے، اور جب رکوع و سجود و قعود وغیرہ میں ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہوتا ہے تو اپنے انتقال کے احوال سے اللہ رب العزت سے ہم کلام ہوتا ہے (۳)۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ کلمہ ”فإنه“ کأنہ کے معنی میں ہے۔ جس کے معنی یہ بنیں گے کہ گویا کہ وہ اپنے رب سے مناجات کر رہا ہے (۴)۔

أو إن ربه بينه وبين القبلة، فلا ييزقن أحدكم قبل قبلته،

اور فرمایا: گویا کہ بے شک اس کا رب؛ اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے، اس لیے کوئی شخص اپنے قبلہ کی جانب ہرگز نہ تھو کے۔

مستملی اور حموی کے نسخے میں ”أو إن ربه“ کی بجائے ”وإن ربه“ ہے (۵)۔

”أو إن ربه بينه وبين القبلة“ علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اس جملہ کے ظاہری معنی تو مراد لینا

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحدیث: ۷۴۶، ۲/۴۲۰

(۲) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحدیث: ۷۴۶، ۲/۴۲۰

(۳) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحدیث: ۷۴۶، ۲/۴۲۰

(۴) شرح الکرمانی: ۷۰/۴

(۵) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۳/۱۵۵، فتح الباری: ۱/۶۵۸

ممکن نہیں ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ تو کسی مکان وغیرہ میں اترنے وغیرہ سے بے نیاز ہے، تو یہاں محض تشبیہ مراد ہے کہ اس وقت گویا کہ اللہ تعالیٰ اس نمازی اور دیوارِ قبلہ کے درمیان موجود ہیں (۱)۔

علامہ بغوی رحمہ اللہ نے شرح السنۃ میں اس جملہ کے معنی یہ لکھے ہیں کہ ظاہراً تو نمازی قبلہ رُو ہو کر کھڑا ہوتا ہے، لیکن اس کھڑا ہونے میں وہ اللہ تعالیٰ کا قصد کرتا ہے، تو گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہی کھڑا ہے، یعنی: اس نمازی اور دیوارِ قبلہ کے درمیان اللہ تعالیٰ موجود ہیں، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جہت کا خیال رکھنے اور تھوکنے وغیرہ سے اس کو محفوظ رکھنے کا حکم دیا ہے (۲)۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اس جملے کا معنی یہ ہے کہ نمازی کے قبلہ رُو ہونے کا مقصد قبلہ نہیں ہے بلکہ اس کا رب ہے، تو گویا کہ نمازی کا رب اس کے اور قبلہ کے درمیان ہے، اسی وجہ سے حکم دیا گیا کہ اس جہت کی حفاظت کی جائے، اس طرف نہ تھوکا جائے اور نہ ہی پیشاب کیا جائے (۳)۔

”فلا یبزن أحدکم قبل قبلتہ“ جہتِ قبلہ کے اشرف الجہات ہونے کے سبب اس کی جانب تھوکنے سے تاکیداً منع کیا گیا ہے (۴)۔

ابن بطل رحمہ اللہ نے امام مہلب رحمہ اللہ کی طرف منسوب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس حکم میں قبلہ کا اعزاز و اکرام اور اسے گندگی وغیرہ سے پاک و صاف رکھنا ہے، اس لیے کہ نمازی اپنے رب سے مناجات کرتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ قبلہ کا اکرام اسی طرح کرے، جیسے مخلوقات کے ساتھ بات چیت کرتے ہوئے ان کی طرف منہ کر کے بات چیت کرتا ہے، یعنی: جس طرح ان مخلوقات کا اکرام کیا جاتا ہے اس طرح اللہ تعالیٰ کا بھی اکرام کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ تو مخلوقات کے مقابلے میں بہت ہی زیادہ اکرام کے لائق ہیں۔

(۱) شرح الکرمانی: ۷۰ / ۴

(۲) شرح السنۃ للبغوی، کتاب الصلوة، باب: کراہیۃ البزاق فی المسجف ونحو القبلة، رقم الحدیث:

۴۹۲، ۳۱۲/۲۔ علامہ طیبی رحمہ اللہ نے یہی بات علامہ بغوی رحمہ اللہ کی طرف نسبت کیے بغیر ذکر کی ہے، ملاحظہ ہو:

الکاشف عن حقائق السنن المعروف بـ شرح الطیبی، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم

الحدیث: ۷۴۶، ۲۵۹/۲

(۳) أعلام الحدیث للخطابی: ۳۸۶/۱

(۴) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحدیث: ۷۴۶، ۴۲۰/۲

طاؤس تابعی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ اللہ کے قبلہ کا اکرام کرو اس طرح کہ اس کی طرف منہ کر کے نہ تھو کو۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات واضح کر دی کہ قبلہ کی جانب تھوکنے سے ممانعت کی وجہ اللہ تعالیٰ
سے مناجات کرنا ہے جو نمازی اپنی نماز میں قبلہ کی جانب رخ کر کے اللہ تعالیٰ سے کرتا ہے۔ کتنا بڑا ظلم اور بے
ادبی ہے کہ کوئی شخص رب الارباب اور شہنشاہ کے سامنے کھڑا ہو اور اس کی طرف منہ کر کے تھوک دے (۱)۔

ولكن عن يساره أو تحت قدميه،

ہاں اپنی بائیں جانب یا اپنے پیر کے نیچے تھوکنے کی گنجائش ہے۔

”عن يساره“ فعل محذوف ”ليصُق“ سے متعلق ہوگا (۲)۔

”تحت قدميه“ میں قدم سے مراد بھی ”بایاں قدم“ ہے (۳)۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بائیں طرف تھوکنے کا حکم اس لیے دیا گیا کہ اس میں دائیں جانب کا
بھی تحفظ تھا، کیونکہ بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ دائیں جانب نہ تھو کے، کیونکہ دائیں جانب فرشتہ ہوتا
ہے۔ اور بائیں جانب بھی تھوکنے کا حکم اس وقت ہے جب بائیں جانب کوئی اور نمازی نہ ہو، یعنی: اگر بائیں
جانب بھی کوئی نمازی ہو تو پھر دائیں، بائیں کسی جانب بھی نہ تھو کے، بلکہ قدموں کے نیچے یا اپنے کپڑے میں
تھو کے، جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا (۴)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ بوقت ضرورت ان دونوں جہات میں تھوکنے کا حکم اس وقت ہے
جب نماز خارج مسجد ادا کی جا رہی ہو اور جب نماز مسجد میں ادا کی جا رہی ہو تو پھر تھوکنے کی ضرورت پیش آئے تو
صرف اپنے کپڑے میں ہی تھو کے، دائیں، بائیں یا قدموں کے نیچے نہیں (۵)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کی اس بات پر ملا علی قاری رحمہ اللہ نے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی طرف سے ایک

(۱) شرح ابن البطلان: ۶۸/۲

(۲) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحديث: ۷۴۶، ۴۲۱/۲

(۳) كما في حديث أبي هريرة في الباب الذي بعده.

(۴) أعلام الحديث للخطابي: ۳۸۶/۱، ۳۸۷

(۵) شرح النووي، کتاب المساجد ومواضع الصلوة، باب: النهي عن البصاق في المسجد في الصلوة، رقم

الحديث: ۵۵۰، ۴۱/۵

اشکال نقل کر کے اس کا جواب دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [علامہ نوویؒ کی] اس توجیہ میں نظر ہے، اس لیے کہ جب نمازی مسجد میں کسی کپڑے یا جائے نماز وغیرہ کو بچھا کر نماز پڑھے تو بوقت ضرورت اس کے لیے جائز ہے کہ اپنے بائیں جانب یا پاؤں کے نیچے تھوک دے، کیونکہ مقصود یہ تھا کہ تھوک، رینٹ یا بلغم میں سے کچھ بھی مسجد میں نہ گرے، جیسا کہ یہاں اس نمازی کے اپنے کپڑے پر گر رہا ہے نہ کہ مسجد کے فرش پر۔

اس پر ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ نووی رحمہ اللہ کی ذکر کردہ تفصیل میں کسی قسم کا کوئی اشکال پیدا نہیں ہوتا اس لیے کہ حدیث مبارکہ کے جملہ ”إلا في ثوبه“ کے مطلق ہونے سے جو مفہوم ہو رہا ہے وہ صحیح اور صریح ہے، اس میں کسی قسم کی کوئی نظر نہیں ہے، عملی صورت اس جملے کی یہی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کے کونے کو پکڑا اور اس میں تھوک دیا۔ اس لیے کہ لوگ عام طور پر نماز کے دوران الگ سے اپنے نیچے کوئی کپڑا نہیں بچھاتے (۱)۔

ابن الملقن رحمہ اللہ نے بھی علامہ نووی رحمہ اللہ کی ہی تائید کی ہے (۲)۔

ثم أخذ طرف ردائه، فبصق فيه، ثم رد بعضه على بعض، فقال: أو يفعل هكذا.

اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑا اور اس میں تھوک کر مل دیا اور ارشاد فرمایا: یا اس طرح کرے۔

”ثم أخذ ردائه“ سے لے کر آخر تک میں بوقت ضرورت بلغم پھینکنے کا طریقہ بتایا گیا ہے۔ اور یہ بیان بالفعل کی قبیل سے ہے کیوں کہ یہ طریقہ سامع کے لیے اوقع فی النفس ہوتا ہے (۳)۔

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، رقم الحدیث: ۷۴۶، ۲/۴۲۱

(۲) التوضیح لابن الملقن: ۵/۴۱۹

(۳) فتح الباری: ۱/۶۵۹

”أو يفعل“ کا عطف لکن حرف استدراک کے بعد فعل محذوف پر ہوگا، تقدیری عبارت اس طرح ہو جائے گی: ولكن ييزق عن يساره أو يفعل هكذا (۱)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کلمہ ”أو“ شک کے لیے نہیں ہے بلکہ تنویع کے لیے ہے، جس کے معنی یہ ہوں کہ اس کو دونوں عملوں میں سے اختیار ہے، جس کو بھی کر لے (۲)۔

حدیث مبارکہ کے اس جملے سے ظاہر یہ ہو رہا ہے کہ تھوکنے والے کو ان دونوں کاموں میں سے کسی ایک کام کے کرنے کا اختیار ہے، لیکن چار ابواب بعد مذکور ایک باب میں آنے والی روایت کی وجہ سے مصنف نے اس آخری عمل کو بہتر قرار دیا ہے (۳)۔

بلغم کی پاکی یا ناپاکی کا حکم

حدیث مبارکہ کے آخر میں ذکر کردہ طریقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ”بلغم“ ظاہر ہوتا ہے، نجس نہیں۔ اور یہ حکم اجماعی ہے، اس کے خلاف جن ائمہ کے کچھ اقوال ہیں، وہ شاذ کے حکم میں ہیں، جیسے: قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تھوکنے اس شخص کے حق میں گناہ ہے جو اسے دفن نہ کرے اور اگر کوئی شخص تھوکنے کے بعد اسے مٹی میں یا ریت میں دفن کر دے یا ایسا ممکن نہ ہونے کی وجہ سے کسی چیز سے اسے کھرچ دے تو اس کے حق میں گناہ نہیں ہے (۴)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسب

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ ترجمۃ الباب میں تو حک بالید کا ذکر ہے، لیکن حدیث باب میں ”حک“ کی تصریح تو ہے اور ”بالید“ کی تصریح نہیں ہے۔ لیکن متبادر الی الفہم یہ بات موجود ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیوار سے وہ تھوک یا رینٹ اپنے ہاتھ سے ہی صاف کیا ہوگا (۵)۔

(۱) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح: ۱۵۶/۳

(۲) عمدة القاري: ۲۲۲/۴

(۳) فتح الباري: ۶۵۹/۱

(۴) التوضيح لابن الملحق: ۵/۱۹

(۵) شرح الكرمانی: ۷۱/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح: ۱۵۶/۳، عمدة القاري: ۲۲۱/۴

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے امور و آداب کا استنباط ہوتا ہے، جن میں سے کچھ ذیل میں ذکر

کیے جاتے ہیں:

۱۔ اس حدیث سے دائیں جانب کا بائیں جانب سے افضل ہونا معلوم ہوتا ہے (۱)۔

۲۔ بدن کے فضلات کو مسجد سے دور رکھنے کا حکم معلوم ہوتا ہے (۲)۔

۳۔ جہت قبلہ کی تعظیم بھی معلوم ہوتی ہے (۳)۔

۴۔ مسجد کی صفائی کا مستحسن ہونا معلوم ہوتا ہے (۴)۔

۵۔ تھوک و بلغم وغیرہ کا پاک ہونا معلوم ہوتا ہے، کیونکہ نمازی کو بحالت نماز اپنے کپڑے میں تھوکنے کا

حکم اس امر کا تقاضا کرتا ہے کہ وہ پاک ہو، وگرنہ تو نمازی کے کپڑے کا نجس ہونا اور اس نجس کپڑے کی وجہ سے

نماز نہ ہونا لازم آئے گا، جس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے (۵)۔



(۱) التوضیح لابن الملن: ۵ / ۱۹، عمدة القاري: ۲۲۲/۴

(۲) عمدة القاري: ۲۲۲/۴

(۳) عمدة القاري: ۲۲۲/۴

(۴) عمدة القاري: ۲۲۲/۴

(۵) عمدة القاري: ۲۲۲/۴

حدیث باب: دوسری حدیث

۳۹۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ :^(۱)
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى بُصَاقًا فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ ، فَحَكَّهُ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ : (إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي ، فَلَا يَبْصُقْ قَبْلَ وَجْهِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى) .

[۷۲۰ ، ۱۱۵۵ ، ۵۷۶۰]

ترجمہ حدیث

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار پر بلغم لگا ہوا دیکھا تو اسے کھرچ ڈالا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنے سامنے نہ تھو کے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نمازی کے سامنے ہوتے ہیں۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ عبداللہ بن یوسف

یہ ”عبداللہ بن یوسف تنیسی دمشقی“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) رواہ البخاری أيضاً في صفة الصلاة، باب: هل يلتفت لأمر ينزل به، رقم الحديث: ۷۵۳، وفي العمل في الصلاة، باب: ما يجوز من البصاق والنفخ في الصلاة، رقم الحديث: ۱۲۱۳، وفي الأدب، باب: ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله تعالى، رقم الحديث: ۶۱۱۱.

ورواه مسلم في صحيحه في المساجد، باب: النهي عن البصاق في المسجد، رقم الحديث: ۵۴۷

رواه أبو داود في سننه في الصلاة، باب: في كراهية البزاق في المسجد، رقم الحديث: ۴۷۹.

ورواه النسائي في سننه في المساجد، باب: النهي عن أن يتنخم الرجل في قبلة المسجد، رقم

الحديث: ۷۲۵.

وفي جامع الأصول، حرف الميم، الكتاب السادس في المساجد وما يتعلق به، الفصل الثاني في

أحكام تتعلق بالمسجد، الفرع الأول في البصاق، رقم الحديث: ۸۷۲۹، ۱۱/۱۹۱

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: لیل العلم الشاهد الغائب، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ مالک بن انس

یہ ”مالک بن انس المدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: من الدین؛ الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ نافع

یہ مولیٰ ”عبداللہ بن عمر القرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ذکر العلم والفتیاء فی المسجد، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ عبداللہ بن عمر

یہ مشہور صحابی حضرت ”عمر فاروق“ رضی اللہ عنہ کے بیٹے حضرت ”عبداللہ بن عمر“ رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الإیمان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الإسلام علی خمس، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

”فی جدار القبلة“ میں القبلة کا الف لام عہد ذہنی کے لیے ہے، یعنی: فی جدار قبلة المسجد، مستملی کی روایت میں ”فی جدار المسجد“ کے الفاظ ہیں (۵)۔

(۱) کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳۔

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰۔

(۳) کشف الباری: ۱/۶۴۸۔

(۴) کشف الباری: ۱/۶۳۷۔

(۵) عمدة القاری: ۴/۲۲۳۔

صحیح البخاری میں ہی کتاب الصلوة کے آخر میں ”ایوب عن نافع“ کے طریق سے ایک روایت موجود ہے، اس میں ”فی قبلۃ المسجد“ کے الفاظ ہیں۔ اور اس روایت میں ”ثم نزل، فحتها بیده“ کے الفاظ کی زیادتی بھی ہے۔ اس زیادتی سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے، جب آپ نے دیوار پر بلغم دیکھا (۱)۔

”فإن الله قبل“ یعنی: اللہ تعالیٰ تمہارے چہرے کی جہت میں ہے۔ اس حدیث مبارکہ میں بھی یہ جملہ تشبیہ کے طور پر کہا گیا ہے، یعنی: گویا کہ اللہ تعالیٰ نمازی کے چہرے کے سامنے ہے، لہذا اس طرف مت تھو کو کہ اس عمل میں اُس پاک ذات کی تخفیف لازم آتی ہے (۲)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

اس حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اس حیثیت سے قائم ہوگی کہ اس حدیث میں ”حک“ کی نسبت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، تو سمجھ میں آنے والی بات یہی ہے کہ اس بلغم کو کھرچنا ہاتھ کے ذریعہ ہی ہوا ہوگا۔

دوسری بات یہ کہ حدیث میں ”جدار القبلة“ سے مراد ”جدار قبلۃ مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ ہے، اس تقدیر سے وہ اعتراض بھی ختم ہو جائے گا، جو بعض افراد کی طرف سے کیا گیا کہ اس حدیث کی ترجمۃ الباب کے کل سے نہیں، بلکہ جزء سے مطابقت ہے، کیونکہ ترجمۃ الباب میں ”جدار المسجد“ کا ذکر ہے اور حدیث میں ”جدار القبلة“ کا (۳)۔



(۱) صحیح البخاری، العمل فی الصلوة، باب: ما يجوز من البصاق والنفخ فی الصلوة، رقم الحدیث: ۱۲۱۳

(۲) عمدۃ القاری: ۲۲۳/۴

(۳) عمدۃ القاری: ۲۲۳/۴

حدیث باب: تیسری حدیث

۳۹۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ مُخَاطًا ، أَوْ بُصَاقًا ، أَوْ نُخَامَةً ، فَحَكَّهُ .^(۱)

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کی سند میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تنیسی دمشقی رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی اور تفصیلی احوال کتاب العلم،

باب: لیبلغ العلم الشاهد الغائب، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۲۔ مالک

یہ مالک بن انس المدنی رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی، اور تفصیلی احوال کتاب

الایمان، باب: من الدین؛ الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۳۔ ہشام بن عروہ

یہ ہشام بن عروہ بن زبیر رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی، اور تفصیلی احوال کتاب

(۱) أخرجه مسلم في صحيحه في المساجد، باب: النهي عن البصاق في المسجد، رقم الحديث: ۵۴۹

وفي جامع الأصول، حرف الميم، الكتاب السادس في المساجد وما يتعلق به، الفصل الثاني في

أحكام تتعلق بالمسجد، الفرع الأول في البصاق، رقم الحديث: ۸۷۳۳، ۱۱/۱۹۵

(۲) كشف الباري: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

(۳) كشف الباري: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

الایمان، باب: أحب الدين إلى الله أدوم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ عروہ

یہ ”عروہ بن زبیر بن عوام“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی، اور تفصیلی احوال کتاب

الایمان، باب: أحب الدين إلى الله أدوم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت ”عائشہ صدیقہ“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثانی کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

ترجمہ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی دیوار پر ریخت، یا تھوک یا بلغم لگا ہوا دیکھا تو اسے کھرچ ڈالا۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث کی تشریح ماقبل کی دونوں احادیث میں گزر چکی ہے۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت واضح ہے کہ متبادر الی الفہم یہ ہی ہے کہ اس بلغم کو اپنے

دست مبارک سے ہی کھرچا ہوگا (۴)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

(۱) کشف الباری: ۱/ ۲۹۱، ۲/ ۴۳۲

(۲) کشف الباری: ۱/ ۲۹۱، ۲/ ۴۳۲

(۳) کشف الباری: ۱/ ۲۹۱

(۴) عمدة القاري: ۴/ ۲۲۲

۲ - باب : حَكُّ الْمَخَاطِرِ بِالْحَصَى مِنَ الْمَسْجِدِ .

یہ باب ہے مسجد سے کنکری کے ذریعہ بلغم کھرچنے کے بارے میں

مذکورہ باب کی ماقبل سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ فرماتے ہیں کہ سابقہ باب میں ہاتھ سے تھوک یا بلغم دور کرنے کا بیان تھا اور یہاں کنکری، پتھر وغیرہ سے دور کرنے کا بیان ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ”مخاط“ میں رطوبت یا لزوجت بنسبت بلغم یا تھوک کے زیادہ ہوتی ہے، لہذا اس کو مسجد سے مکمل طور پر دور کرنے کے محض ہاتھ کافی نہیں ہوتا بلکہ کسی آلہ وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہے، اس لیے کنکری سے صاف کرنے کا بیان اس حدیث مبارکہ میں مذکور ہوا۔ اس مقام پر ایک اشکال ہوتا ہے کہ ترجمۃ الباب میں تو ”مخاط“ کا ذکر ہے، جبکہ حدیث مبارکہ میں ”نخامہ“ کا ذکر ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دونوں انسانی جسم کے پاک فضلات ہیں، ان دونوں میں حکم کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ جواب علامہ کرمانی رحمہ اللہ کا ذکر کردہ ہے، میرے نزدیک زیادہ بہتر جواب یہ ہے کہ اگرچہ ان دونوں کے درمیان کچھ فرق ہے کہ ”مخاط“ ناک سے نکلنے والی بلغم ہوتی ہے اور ”نخامہ“ سینے سے نکلنے والی بلغم، لیکن ترجمۃ الباب میں ”مخاط“ کا ذکر اور حدیث مبارکہ میں ”نخامہ“ کا ذکر اس بات کی خبر دیتا ہے کہ جیسے دونوں اپنے اندر کی چکناہٹ اور گاڑھا پن کے اعتبار سے برابر ہیں ایسے ہی دونوں حکم میں بھی برابر ہیں (۱)۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ کا اس ترجمہ کو قائم کرنے کا مقصد ان بعض حضرات کا رد کرنا ہے جنہوں نے ناک کی رطوبت کو نجس قرار دیا ہے اور دلیل اس حدیث مبارکہ سے پکڑی ہے، جو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں ذکر کی ہے، اور اس کی بنیاد یہ قرار دی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بذات خود اس رطوبت کو صاف کرنا محض مسجد کی صفائی و نظافت کی خاطر نہیں تھا بلکہ مسجد کو اس نجاست سے پاک کرنا بھی تھا، تو عین ممکن ہے کہ امام بخاری

رحمہ اللہ نے ایسے افراد کی تردید کے لیے یہ ترجمہ قائم کیا ہو، بالخصوص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر بھی اسی لیے قائم کیا ہو کہ اس اثر سے ان بعض حضرات کی تردید ہو رہی تھی۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک عمدہ توجیہ میرے نزدیک یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے پاس اگر ایک حدیث مختلف طرق سے ہو تو ان کی عادت یہ ہے کہ ان تمام طرق کو ایک عنوان کے تحت جمع نہیں کرتے بلکہ ہر روایت کو مستقل عنوان کے تحت ذکر کرتے ہیں، الفاظ حدیث کو مد نظر رکھتے ہوئے ترجمۃ الباب اور عنوان میں تنوع پیدا کرتے ہیں، جب کہ اصل مقصد طرق حدیث کا بیان ہوتا ہے، ایسا ہی یہاں بھی ہوا ہے (۱)۔

صحیح البخاری کے بعض نسخوں کے مطابق امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ایک اثر اس ترجمۃ الباب کا جزء بنا کر تعلیقاً نقل کیا ہے، وہ بھی ذیل میں نقل کی جاتی ہے۔

تعلیق (۲)

قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن وطعت على قدر رطب،

فاغسله، وإن كان يابساً فلا.

تعلیق کی تخریج

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس اثر کو ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے اپنی ”مصنف“ میں ذکر کیا

ہے، ملاحظہ ہو:

حدثنا حفص بن غياث، عن الأعمش، عن يحيى بن وثاب قال: سئل

ابن عباس عن رجل خرج إلى الصلاة فوطئ على عذرة؟ قال إن كانت

رطبة غسل ما أصاب، وإن كانت يابسة لم تضره (۳)۔

(۱) الأبواب والتراجم للدهلوي في بداية صحيح البخاري، باب: حك المخاط بالحصي، ص: ۳۰

(۲) مذکورہ تعلیق ”الدكتور مصطفى ديب البغا“ والے نسخے، جس کو کشف الباری کے لیے بنیاد بنایا گیا ہے، میں نہیں ہے، لیکن چونکہ شرح حدیث نے اس پر کلام کیا ہے اس لیے کشف الباری میں بھی اس کی تشریح کر دی گئی ہے۔

(۳) المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الطهارة، باب في الرجل يتوضأ فيطأ على العذرة، رقم الحديث: ۶۱۳،

تعلیق کا ترجمہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر تمہارا پیر کسی ترگندگی پر پڑ جائے تو اس کو دھو ڈالو اور اگر خشک گندگی پر پڑے تو دھونے کی ضرورت نہیں۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس نہی میں بڑی اور اہم علت احترام قبلہ ہے، محض رطوبت کا قابل نفرت ہونا نہیں، اگرچہ اس کا قابل نفرت ہونا بھی ایک سبب ہے، لیکن بمقابلہ احترام قبلہ کم درجے کا سبب ہے، یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ مسجد کے معاملے میں رطوبت کے صاف کرنے میں اس کے تر یا خشک ہونے کا فرق نہیں کیا گیا، (بخلاف اس کے کہ اگر نہی کی علت محض ان کا قابل نفرت ہونا ہو تو وہاں دونوں میں فرق ہونا چاہیے کہ جہاں خشک رطوبت پر پاؤں آجائے تو کوئی حرج کی بات نہیں لیکن جہاں تر رطوبت پر پاؤں آجائے تو اس وقت وقت اس رطوبت کو دھو لینا چاہیے، چنانچہ کہا جاسکتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثر میں رطوبت پر پاؤں آ جانے والا واقعہ مسجد کا نہیں ہوگا بلکہ خارج مسجد کا ہوگا، اس لیے مسجد کے معاملہ میں رطوبت کے تر ہونے یا خشک ہونے کو نہیں دیکھا جائے گا بلکہ اسے صاف کر دیا جائے گا)۔ (۱)

علامہ عینی رحمہ اللہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے رد میں فرماتے ہیں: ایسا درست نہیں ہے، اس میں بہت بعد ہے، بلکہ علت ممانعت ”احترام قبلہ“ کے ساتھ ساتھ اذیت کا پایا جانا بھی ہے، کیونکہ کچھ ہی بعد حضرت ابو سہلہ رضی اللہ عنہ کی روایت آرہی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”إِنَّكَ أَذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ“، اس ارشاد سے واضح طور پر حصول اذیت کا علت ممانعت ہونا معلوم ہو رہا ہے۔

ترجمۃ الباب سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس اثر کی مناسبت اس طور پر بھی ممکن ہے کہ ترجمہ میں حَكُّ الْمَخَاطِ بِالْحَصَى ہے، اور روایت سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ ناک کی وہ رطوبت خشک تھی، تبھی تو کنکری سے صاف کرنا ممکن ہو سکتا ہے، وگرنہ تو کنکری سے بجائے صاف ہونے کے اور زیادہ پھیل

جاتی۔ چنانچہ اثرِ مذکور خشک اور تر نجاست میں فرق کے لیے لایا گیا ہے۔ اگرچہ ظاہر حدیث میں اس پر کوئی دلالت نہیں ہے، چنانچہ اثر اور ترجمہ میں اس حیثیت سے مناسبت ہے اور اتنی مقدار مناسبت کی کافی ہے (۱)۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ اثر یا تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اوپر کے دونوں اقوال میں واضح ہو چکی ہے۔



حدیث باب: پہلی حدیث

۴۰۰ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ : أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو شَهَابٍ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَاهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى نُحَامَةً فِي جِدَارِ الْمَسْجِدِ ، فَتَنَاولَ حَصَاةً فَحَكَّهَا ، فَقَالَ : (إِذَا تَنَخَّمَ أَحَدُكُمْ ، فَلَا يَتَنَخَّمَنَّ قَبْلَ وَجْهِهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلْيَصُقْ عَنْ يَسَارِهِ ، أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى) . [۴۰۱ ، ۴۰۴ ، ۴۰۶]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چھ راوی ہیں:

(۱) عمدة القاري: ۴/ ۲۲۴، ۲۲۵

(۲) أخرجه البخاري أيضاً في المساجد، باب: لا يبصق عن يمينه في الصلاة، رقم الحديث: ۴۱۰، ۴۱۱،

۴۱۴، ۴۱۶

ومسلم في صحيحه في المساجد، باب النهي عن البصاق في المسجد، رقم الحديث: ۵۴۸

وأبو داود في سننه في الصلاة، باب في كراهية البزاق في المسجد، رقم الحديث: ۴۸۰

والنسائي في سننه في المساجد، باب ذكر نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن يبصق الرجل بين

يديه أو عن يمينه وهو في صلاته، رقم الحديث: ۷۲۶

وابن ماجة في سننه في المساجد، باب كراهية النخامة في المسجد، رقم الحديث: ۷۶۱

وفي جامع الأصول، حرف الميم، الكتاب السادس، في المساجد وما يتعلق به أولاً وآخراً، الفصل

الثاني: في أحكام تتعلق بالمساجد، الفرع الأول: في البصاق، رقم الحديث: ۸۷۳۰، ۱۱/ ۱۹۳

۱۔ موسیٰ بن اسماعیل

یہ ”ابوسلمہ موسیٰ بن اسماعیل التبوذکی البصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الرابع، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ ابراہیم بن سعد

یہ ”ابواسحاق ابراہیم بن سعد بن ابراہیم الزہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من کره أن يعود في الكفر كما يكره أن يلقي في النار من الإيمان، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: ما ذكر في ذهاب موسى عليه السلام في البحر إلى الخضر..... کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ ابن شہاب

یہ ”ابوبکر محمد بن مسلم بن شہاب الزہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ حمید بن عبد الرحمن

یہ ”حمید بن عبد الرحمن بن عوف“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: تطوع قيام رمضان من الإيمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

۵۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۴۳۲/۱، ۴۷۷/۳

(۲) کشف الباری: ۱۲۰/۲، ۳۳۳/۳

(۳) کشف الباری: ۳۲۶/۱

(۴) کشف الباری: ۳۱۶/۲

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الایمان، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۶۔ ابوسعید

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”ابوسعید خدری“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گذر

چکے ہیں (۲)۔

ترجمہ حدیث

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی دیوار پر بلغم دیکھا تو ایک کنکری لے کر اسے کھرچ ڈالا، پھر فرمایا: جب تم میں سے کوئی بلغم تھو کے، تو نہ اپنے سامنے کی جانب تھو کے اور نہ ہی اپنی دہنی جانب، بلکہ اپنی بائیں جانب یا پاؤں تلے تھو کے۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی تشریح ماقبل کے باب میں گذر چکی ہے، مزید کوئی چیز قابل تشریح نہیں ہے، الا یہ کہ اس روایت میں ”فحکھا“ کا لفظ ہے، جب کہ کشمیہنی کی روایت میں یہی لفظ ”فحتھا“ ہے، بات دونوں میں ایک ہی ہے (۳)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسب بھی اور اس پر ایک اشکال وجواب بھی ابتداء باب میں گذر

چکا ہے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

(۱) کشف الباری: ۱ / ۶۵۹

(۲) کشف الباری: ۲ / ۸۲

(۳) عمدة القاري: ۴ / ۲۲۶

۳ - باب : لَا يَصُقُّ عَنْ يَمِينِهِ فِي الصَّلَاةِ .

اس باب میں ذکر کیا گیا ہے کہ نمازی دورانِ نماز اپنی دائیں جانب نہ تھو کے۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

”شرح نے ان ابواب سے کوئی تعرض نہیں کیا، بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ چونکہ روایات مذکورہ سے مختلف احکام ثابت ہوتے تھے، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ہر ایک پر مستقل باب باندھ دیا، مگر میرے نزدیک ہر ایک باب سے ایک الگ غرض ہے، چنانچہ اس باب کی غرض یہ ہے کہ اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ بصاق عن الیمین کی نہی صلوٰۃ کے ساتھ خاص ہے یا عام ہے، صلوٰۃ وغیر صلوٰۃ سب کو، کیونکہ روایات دونوں طرح کی ہیں۔ حضرت امام مالکؒ سے تخصیص بالصلوٰۃ منقول ہے اور امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ عام ہے۔ اور وجہ اس اختلاف کی اختلاف فی التعلیل ہے، جو لوگ عام مانتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ نہی بصاق الی الیمین کو معلل کیا گیا ہے، فرشتے کے دائیں جانب ہونے کے ساتھ۔ اور وہ ہر وقت ساتھ رہتا ہے، لہذا نہی عام ہوگی، کیونکہ یہ اس کے احترام کے خلاف ہے، مگر اس پر اشکال یہ کیا جاتا ہے کہ بائیں جانب بھی تو فرشتہ کاتبِ سیئات ہوتا ہے، ویراعی للأمر ما لا یراعی للمأمور، علاوہ ازیں کاتبِ حسنات کاتبِ سیئات کو کتابتِ سیئات سے روکتا ہے، لہذا اس کا ہم پر احسان ہے، اس لیے ہم کو بھی اس کا احترام کرنا چاہیے۔

اور حضرت امام بخاری نے ”فی الصلوة“ بڑھا کر امام مالکؒ کی تائید کی ہے۔ اور میری رائے بھی یہی ہے کہ نہی صلوٰۃ کے ساتھ خاص ہے اور جو علت شرح نے بیان کی ہے اور ”ملک“ سے ”کاتبین حسنات“ کو مراد لیا ہے، یہ میرے نزدیک صحیح نہیں ہے، گو بڑوں سے منقول ہے۔ اور صحیح نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کاتبِ سیئات کو کاتبِ سیئات ہے، مگر فرشتہ بھی تو ہے اور فرشتے سارے کے سارے مکرم ہیں، ”ہم عباد مکرمون“ نیز! وہ کتابتِ سیئات از خود نہیں کرتا، بلکہ وہ مامور ہے، لہذا اس کا بھی احترام ہونا چاہیے، نیز! تھوک نیچے کو گرتا ہے اور فرشتہ اوپر ہوتا ہے۔ لہذا میرے نزدیک یہ درست نہیں کہ ”ملک“ سے مراد کاتبِ حسنات ہو، بلکہ اس سے مراد اس کے علاوہ دوسرا فرشتہ ہے، جو خاص طور سے نماز کے اندر آتا ہے اور دائیں جانب کھڑا ہو جاتا ہے اور اس کے قلب

کی حفاظت کرتا ہے۔ اور ایک شیطان آتا ہے، جو بائیں طرف کھڑا ہو جاتا ہے اور قلب میں وساوس ڈالتا ہے۔ تو اس فرشتہ سے مراد یہ فرشتہ ہے اور چونکہ یہ نیچے کھڑا ہوتا ہے، اس لیے اگر تھو کے گا تو وہ تھوک اس پر پڑے گا“ (۱)۔

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ کی رائے

ترجمة الباب میں ”فی الصلاة“ سے اس بات کی طرف اشارہ ہو رہا ہے یہ ممانعت صرف دوران نماز کی ہے، خارج نماز کی نہیں ہے، گویا کہ امام بخاری رحمہ اللہ ان حضرات کا رد کر رہے ہیں جو داخل صلاۃ اور خارج صلاۃ ہر حالت میں تھوکنے سے منع کرتے ہیں، اگرچہ اقرب الی الادب یہ ہی ہے کہ ہر حال میں جانب قبلہ تھوکنا ممنوع ہو، جیسا کہ حضرت ابن مسعود، حضرت معاذ بن جبل، حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہم وغیرہ خارج نماز بھی قبلہ رو تھوکنے کو مکروہ قرار دیتے تھے (۲)۔

حدیث باب (پہلی حدیث)

۴۰۱ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ ، وَأَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَاهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى نُحَامَةً فِي حَائِطِ الْمَسْجِدِ ، فَتَنَاولَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَصَاةً فَحَثَّهَا ، ثُمَّ قَالَ : (إِذَا تَنَحَّمَ أَحَدُكُمْ ، فَلَا يَتَنَحَّمْ قَبْلَ وَجْهِهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ ، أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى) . [ر : ۴۰۰]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل سات راوی ہیں:

۱۔ یحییٰ بن بکیر

یہ ابو زکریا یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر القرشی المخزومیؒ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۲/ ۳۶۲

(۲) تحفة القاري للكاندھلوی: ۲/ ۴۷۱

(۳) مرّ تخريجہ تحت رقم الحدیث: ۴۰۰

(۴) کشف الباری: ۱/ ۳۲۳

۲۔ الیث

یہ ”الیث بن سعد بن عبد الرحمن فہمی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ عقیل

یہ ”عقیل بن خالد بن عقیل“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، اور تفصیلی احوال اور کتاب العلم،

باب: فضل العلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ ابن شہاب

یہ ”ابو بکر محمد بن مسلم بن شہاب الزہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۵۔ حمید بن عبد الرحمن

یہ ”حمید بن عبد الرحمن بن عوف“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: تطوع قیام رمضان من الایمان، کے تحت

گزر چکے ہیں (۴)۔

۶۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”ابو ہریرہ“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الایمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۵)۔

(۱) کشف الباری: ۱/۳۲۴

(۲) کشف الباری: ۱/۳۲۵، ۳/۴۵۵

(۳) کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۴) کشف الباری: ۲/۳۱۶

(۵) کشف الباری: ۱/۶۵۹

۷۔ ابوسعید

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”ابوسعید خدری“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

ترجمہ حدیث

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی دیوار پر بلغم دیکھا تو ایک کنکری لے کر اسے کھرچ ڈالا، پھر فرمایا: جب تم میں سے کوئی بلغم تھو کے، تو نہ اپنے سامنے کی جانب تھو کے اور نہ ہی اپنی دہنی جانب، بلکہ اپنی بائیں جانب یا پاؤں تلے تھو کے۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی مکمل شرح ماقبل میں گذر چکی ہے، کوئی نئی بات اس میں نہیں ہے، ماقبل والی اور موجودہ حدیث مبارکہ میں محض کچھ لفظی فرق ہے، جس سے معنی و مباحث پر کچھ فرق نہیں پڑتا، مثلاً: وہاں ”جدار المسجد“ تھا اور یہاں ”حائط المسجد“ ہے، وہاں ”فحکھا“ تھا اور یہاں ”فحتھا“ ہے، وہاں ”فلا یتنخن“ تھا اور یہاں ”فلا یتنخم“ ہے، وہاں ”تحت قدمہ“ تھا اور یہاں ”تحت قدمہ الیسری“ ہے۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اس جملے ”فلا یتنخم قبل وجهه ولا عن یمینہ“ میں ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ترجمۃ الباب میں تو ہے: ”لا یصق عن یمینہ“۔ جب کہ حدیث مبارکہ میں ”لا یتنخم“ کے الفاظ ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ حکم کے اعتبار سے ”نخامہ“ اور ”بصاق“ کو ایک ہی قرار دیا گیا ہے، دیگر احادیث سے اس تساوی کا اشارہ ملتا ہے (۲)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

(۱) کشف الباری: ۲/۸۲

(۲) عملة القاري: ۲۲۶/۴۔ مثلاً: کچھ ہی بعد آنے والی حدیث مبارکہ میں ہے: ”لا یزقن فی قبلته ولكن عن یساره“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ قبلہ کی دیوار میں ”نخامہ“ دیکھنے کے بعد ارشاد فرمایا تھا، یہ دلالت ہے کہ نخامہ اور بزاق حکم کے اعتبار سے برابر ہیں۔ (عمدة القاري: ۲۲۶/۴)

حدیث باب (دوسری حدیث)

۴۰۲ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَا يَنْفِلَنَّ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ ، أَوْ تَحْتَ رِجْلِهِ) . [ر : ۳۹۷]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ حفص بن عمر

یہ ”حفص بن عمر، ابن الحرث الحوضی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعة، الحديث الرابع، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۲۔ شعبہ

یہ امیر المؤمنین ”شعبہ بن الحجاج“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۳۔ قتادہ

یہ ”قتادہ بن دعامة“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) مَرَّ تَخْرِيجُهُ تَحْتَ رَقْمِ الْحَدِيثِ: ۲۴۱، فِي كَشْفِ الْبَارِي، كِتَابُ الْوُضُوءِ، بَابُ: الْبِزَاقُ وَالْمَخَاطُ وَنَحْوُهُ فِي الثُّوبِ.

(۲) كَشْفُ الْبَارِي، كِتَابُ الْوُضُوءِ، بَابُ: إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدُكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا، الْحَدِيثُ الرَّابِعُ.

(۳) كَشْفُ الْبَارِي: ۱/۶۷۸

(۴) كَشْفُ الْبَارِي: ۲/۳

۴۔ انس

یہ ”انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

ترجمہ حدیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی اپنے نہ سامنے تھو کے اور نہ اپنی دائیں جانب، لیکن (تھوکنے کی ضرورت پیش آجائے تو) اپنی بائیں جانب اور پاؤں کے نیچے تھوک سکتا ہے۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی تشریح و وضاحت بھی ماقبل میں گذر چکی ہے۔

”لا یتفَلَنَ“ یہ صیغہ ”نصر“ اور ”ضرب“ دونوں سے مستعمل ہے، یعنی: ”ف“ کی ”کسرہ“ اور ”ضمہ“ دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے، اس کے معنی: ”تھوکنے“ کے ہیں۔

”لا یتفَلَنَ“ اور ”لا یزقن“ یا ”لا یبصق“ ایک ہی معنی رکھتے ہیں (۲)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت بالکل واضح ہے کہ دونوں میں ایک ہی بات مذکور ہے (۳)۔



(۱) کشف الباری: ۴/۲

(۲) عمدة القاري: ۴/۲۲۷

(۳) عمدة القاري: ۴/۲۲۷

۴ - باب : لِيَبْزُقَ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى .

یہ باب ہے اس بارے میں کہ (نمازی کو) چاہیے کہ (بوقتِ ضرورت) اپنی بائیں جانب تھوکے یا اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھوکے۔

عنوانِ باب میں بعض نسخوں میں ”لیبْزُق“ کی جگہ ”لیبْصُق“ ہے۔ معنی دونوں کے ایک ہی ہیں (۱)۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب سے ایک اختلاف کی طرف اشارہ کر دیا، وہ یہ کہ قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بصاق فی المسجد جائز ہے اور اس کا دفن نہ کرنا گناہ ہے۔ اور امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بصاق فی المسجد گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس کو دفن کر دینا ہے۔ میں نے بیان کیا تھا کہ یہ دونوں قدیم شارحین میں سے ہیں۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ مقدم ہیں اور مالکی ہیں۔ اور امام نووی رحمہ اللہ مؤخر ہیں اور شافعی ہیں۔ تو بسا اوقات معانی حدیث کے بیان کرنے میں دونوں اختلاف کر جاتے ہیں اور پھر ان کے بعد آنے والے دو فریق ہو گئے۔ ایک امام عیاض رحمہ اللہ کی موافقت کرتا ہے اور دوسرا امام نووی رحمہ اللہ کی تائید کرتا ہے، اسی میں سے یہ اختلاف بھی ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ مختار قاضی عیاض رحمہ اللہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے، مختار قاضی عیاض کا یہ مطلب نہیں کہ امام بخاری نے مختار عیاض سمجھ کر اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے، بلکہ چونکہ شہرت امام عیاض ہی کے ساتھ ہوئی تھی، اسی لیے ان کی طرف منسوب کر دیا گیا“ (۲)۔

حدیثِ باب (پہلی حدیث)

۴۰۳ : حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ ، فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ ، فَلَا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ ، أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ) . [ر : ۳۹۷]

(۱) فتح الباری: ۱/۶۶۲، عمدة القاری: ۴/۲۲۷

(۲) تقریر بخاری شریف: ۱۵۱/۲

(۳) مر تخریجہ رقم الحدیث: ۳۹۷

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ آدم

یہ ”آدم بن ابی ایاس العسقلانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و بیدہ، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ شعبہ

یہ ”شعبہ بن الحجاج“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و بیدہ، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ قتادہ

یہ ”قتادہ بن دعامہ“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول ”انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۲) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۳) کشف الباری: ۳/۲

(۴) کشف الباری: ۴/۲

ترجمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مومن جب نماز میں ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات میں مشغول ہوتا ہے، چنانچہ (تھوکنے کی حاجت آجانے کے وقت) اپنے سامنے یا اپنی دہنی جانب نہ تھو کے، بلکہ اپنی بائیں جانب یا پاؤں کی جانب تھو کے۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی تشریح ماقبل میں گزر چکی ہے۔

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ”ولکن عن يساره أو تحت قدمه“ میں ہے۔ معنی اس جملے کے یہ ہیں کہ چاہیے کہ اپنی بائیں جانب نہ تھو کے۔

واضح رہے کہ ماقبل ترجمۃ الباب میں ”فی الصلاة“ کی قید تھی جبکہ روایت میں یہ قید نہیں تھی۔ اور یہاں ترجمۃ الباب میں یہ قید نہیں ہے جبکہ حدیث مبارکہ میں قید موجود ہے (۱)۔



حدیث باب (دوسری حدیث)

۴۰۴ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَبْصَرَ نَحَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ، فَحَكَّهَا بِحَصَاةٍ ، ثُمَّ نَهَى أَنْ يَبْزُقَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، أَوْ عَنْ يَمِينِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ ، أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى .
وَعَنِ الزُّهْرِيِّ ، سَمِعَ حُمَيْدًا ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ : نَحَوَهُ . [ر : ۴۰۰]

(۱) عمدة القاري: ۲۲۷/۴

(۲) مرّ تخريجہ تحت رقم الحدیث: ۴۰۰

تراجم الرجال

مذکورہ حدیث کی سند میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ علی

یہ ”علی بن عبد اللہ المدینی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: الفہم فی العلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ سفیان

یہ ”سفیان بن عیینہ“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الأول، اور تفصیلی احوال کتاب العلم،

باب: قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ الزہری

یہ ”ابو بکر محمد بن مسلم بن شہاب الزہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ حمید بن عبد الرحمن

یہ ”حمید بن عبد الرحمن بن عوف“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: تطوع قیام رمضان من الایمان، کے

تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

۵۔ ابوسعید

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ابوسعید خدریؓ رضی اللہ عنہ ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۲۹۷/۳

(۲) کشف الباری: ۲۳۸/۱، ۱۰۲/۳

(۳) کشف الباری: ۳۲۶/۱

(۴) کشف الباری: ۳۱۶/۲

ان کا تفصیلی تذکرہ کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکا ہے (۱)۔

ترجمہ حدیث

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی قبلہ (والی دیوار) میں بلغم دیکھا، تو آپ نے ایک کنکری سے اُسے کھرچ ڈالا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا کہ کوئی بھی آدمی اپنے سامنے کی جانب یا اپنی دائیں جانب نہ تھو کے، بلکہ (بوقت ضرورت) اپنی بائیں جانب یا اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھو کے۔

شرح حدیث

یہ روایت بھی واضح ہے، اس کی تشریح بھی ماقبل ابواب میں بیان ہو چکی ہے۔

حدیث مذکورہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ”ولکن عن یسارہ أو تحت قدمہ“ میں ہے۔ معنی اس جملے کے یہ ہیں کہ چاہیے کہ اپنی بائیں جانب نہ تھو کے (۲)۔

وعن الزهري سمع حميدا عن أبي سعيد نحوه

اس ٹکڑے کے ذریعے امام بخاری رحمہ اللہ یہ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کو ماقبل سند میں ”زہری“ نے ”حمید بن عبد الرحمن“ سے عنعنہ کے ساتھ روایت کی تھی، جب کہ ”زہری“ کا ”حمید بن عبد الرحمن“ سے سماع بھی ثابت ہے، چنانچہ یہ سند اسی سماع پر دلالت کرتی ہے (۳)۔

اس ٹکڑے کے بارے میں علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ تعلیق ہے (۴)، جب کہ حافظ ابن حجر

(۱) کشف الباری: ۲/۸۲

(۲) عمدة القاري: ۴/۲۲۷

(۳) شرح الکرمانی: ۴/۷۳، عمدة القاري: ۴/۲۲۸

(۴) شرح الکرمانی: ۴/۷۳

رحمہ اللہ ان کا نام لیے بغیر نقد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اسے تعلیق قرار دینا شراح کا وہم ہے، بلکہ یہ موصول ہے، جیسا کہ اس قبل بھی ایسا ہوتا رہا ہے (۱)۔ اس پر علامہ عینی رحمہ اللہ علامہ کرمانی رحمہ اللہ کی طرف داری کرتے ہوئے اس کا تعلیق ہونا رائج قرار دیتے ہیں (۲)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۵ - باب : كَفَّارَةُ الْبَزَاقِ فِي الْمَسْجِدِ .

یہ باب اس بارے میں ہے کہ مسجد میں بلغم پھینکنے کا کفارہ کیا ہے؟

ترجمۃ الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ اس باب سے حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے امام نووی رحمہ اللہ کے مختار (مذہب) کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ (جبکہ سابقہ ابواب سے قاضی عیاض رحمہ اللہ کے مذہب کی تائید ہوتی تھی)۔ (۳)

مسجد میں تھوکنے یا نہ تھوکنے کے احکامات کا خلاصہ

خلاصہ ماقبل ابواب کے مقاصد کا یہ نکلے گا کہ مسجد میں نماز کے دوران یا خارج نماز اگر تھوکنے کی مجبوری پیش آجائے تو احادیث کے مطابق مسجد میں اپنی بائیں جانب یا بائیں پاؤں کے نیچے جو تھوکنے کی تصریح مذکور ہے، وہ اس شرط کے ساتھ ہے کہ مسجد کچی ہو، جس کی بنیاد پر وہاں تھوک کر اس تھوک کو مٹی وغیرہ سے چھپا دینا ممکن ہو تو ایسا کیا جائے، لیکن اگر مسجد پکی ہے تو پھر مسجد کے فرش پر تھوکنے کی اجازت نہیں ہے، اس صورت میں اپنے کپڑے وغیرہ میں تھوک کر اسے مل دینا چاہیے۔ ہماری اس بات کی تائید ابوداؤد شریف کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۶۲

(۲) عمدة القاری: ۴/۲۲۸

(۳) تقریر بخاری شریف: ۲/۱۵۲

(۴) عن عبد الرحمن بن أبي حدرد الأسلمي قال سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من دخل هذا المسجد، فبزق فيه، أو تنخم، فليدفنه، فإن لم يفعل، فليزق في ثوبه ثم ليخرج به". (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، كراهية البزاق في المسجد، رقم الحديث: ۴۷۷)

حدیث باب

۴۰۵ : حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ :^(۱)
 قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (الْبَزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ ، وَكَفَّارُهَا دَفْنُهَا) .

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل چار راوی ہیں:

۱۔ آدم

یہ ”آدم بن ابی ایاس العسقلانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ
 وبیدہ، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۲۔ شعبہ

یہ ”شعبہ بن الحجاج“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانہ
 وبیدہ، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۳۔ قتادہ

یہ ”قتادہ بن دعامہ“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) أخرجه مسلم في صحيحه في المساجد، باب: النهي عن البصاق في المسجد، رقم الحديث: ۱۲۶۰ .

وأبو داود في سننه، في الصلاة، باب: في كراهية البزاق في المسجد، رقم الحديث: ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶ .

والترمذي في جامعه، في الصلاة، باب: ما جاء في كراهية في المسجد، رقم الحديث: ۵۷۲ .

والنسائي في سننه في المساجد، باب: البصاق في المسجد، رقم الحديث: ۸۰۴ .

وفي جامع الأصول، حرف الميم، الكتاب السادس: في المساجد، الفصل الثاني: في أحكام تتعلق

بالمساجد، الفرع الأول: في البصاق، رقم الحديث: ۸۷۳۲، ۱۱/۱۹۴ .

(۲) كشف الباری: ۱/۶۷۸

(۳) كشف الباری: ۱/۶۷۸

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول ”انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

ترجمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسجد میں تھوکنا گناہ ہے اور اس کا کفارہ دفن کرنا ہے۔

شرح حدیث

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: البُزاق فی المسجد خطیئة،

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسجد میں تھوکنا گناہ ہے۔

”البُزاق فی المسجد“ صحیح بخاری کی روایت کے الفاظ تو یہ ہیں، لیکن صحیح مسلم کی روایت میں

”البزاق“ کی جگہ ”التفل“ کا لفظ ہے، یعنی: ”التفل فی المسجد“، معنی دونوں کے ایک ہی ہیں (۳)۔

”فی المسجد“ یہ ظرف ہے وقوع فعل کے لیے، یعنی: یہ بات ضروری نہیں ہے کہ فاعل بھی ظرف

کے اندر ہی ہو، بلکہ فاعل ظرف سے باہر ہو اور اس کا فعل ظرف کے اندر واقع ہو تو بھی ممانعت متوجہ ہوگی، چنانچہ!

تھوکنے والا چاہے مسجد کے اندر ہو چاہے باہر، دونوں صورتوں میں تھوک کا مسجد میں گرنا گناہ ہے (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۳/۲

(۲) کشف الباری: ۴/۲

(۳) أخرجه مسلم فی صحیحہ فی المساجد، باب: النهی عن البصاق فی المسجد، رقم الحدیث: ۱۲۶۰.

(۴) عمدة القاری: ۲۲۹/۴

و کفارتھا دفنھا۔

اور اس کا کفارہ دفن کرنا ہے۔

مسجد میں اگر مٹی، ریت یا چھوٹی کنکریاں وغیرہ ہوں تو دفن کرنے سے مراد یہ ہے کہ مسجد کی مٹی وغیرہ میں وہ تھوک دبا دے، اور اگر مذکورہ اشیاء نہ ہوں تو مثلاً: پکافرش ہو یا قالین وغیرہ بچھے ہوئے ہوں تو دفن کرنے سے مراد یہ ہوگا کہ تھوک یا بلغم کو مسجد سے نکال دے، یعنی: کھرچ دے یا کسی کپڑے وغیرہ سے صاف کر دے (۱)۔

سنن ابوداؤد کی حدیث میں اسی امر کی طرف اشارہ موجود ہے، ملاحظہ ہو:

عن عبد الرحمن بن أبي حدرد الأسلمي قال سمعت أبا هريرة

يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من دخل هذا

المسجد، فبزق فيه، أو تنخم، فليحفر، فليدفنه، فإن لم يفعل،

فليبزق في ثوبه ثم ليخرج به" (۲)۔

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ حکم خارج مسجد کا ہے نہ کہ داخل مسجد کا، داخل مسجد کا حکم تو یہ ہے کہ وہاں تھوکے ہی نہیں اور اگر تھوکنے کی نوبت آ ہی جائے تو اپنے کپڑے میں تھوکے (۳)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ اس بات کی تردید فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ (علامہ نووی رحمہ اللہ کی) اس بات پر بہت ساری احادیث دال ہیں کہ یہ سارے احکام مسجد کے اندر ہی تھوکنے اور اسے صاف کرنے سے متعلق ہیں (۴)۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: تھوک پر گناہ کا اطلاق اس وقت ہوگا جب اسے بغیر دفن کیے چھوڑ دیا جائے، محض تھوکنے کی وجہ سے گناہ کا حکم لاگو نہیں ہوگا (۵)۔

(۱) عمدة القاري: ۲۲۹/۴

(۲) سنن أبي داود، كتاب الصلاة، كراهية البزاق في المسجد، رقم الحديث: ۴۷۷

(۳) شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب الصلاة، كتاب المساجد، باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيرها، ۳۹/۵

(۴) عمدة القاري: ۲۲۹/۴

(۵) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي، كتاب الصلاة، باب النهي عن الاختصار، وما يجوز من المس فيها، وما جاء في البصاق في المسجد، رقم الحديث: ۱۴۹، ۱۵۵/۲

علامہ عینی رحمہ اللہ نے حضرت سعید بن منصور رحمہ اللہ کا ایک اثر نقل کیا ہے کہ حضرت ابو عبیدہ کو ایک بار رات کو بصورتِ مجبوری تھوکنہ پڑ گیا، پھر وہ اسے صاف کرنا بھول گئے اور اپنے گھر چلے گئے، گھر پہنچ کر یاد آیا تو آگ کا شعلہ روشنی کی خاطر لے کر مسجد کی طرف واپس پلٹے، مسجد پہنچ کر تھوک کو تلاش کیا اور اسے دفن کیا، یعنی: صاف کیا، پھر فرمایا تمام تعریفیں اللہ ہی کے واسطے ہیں کہ اس نے میرے نامہ اعمال میں رات کی اس خطا کو نہیں لکھا (۱)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت بالکل واضح ہے کہ دونوں میں ایک بات مذکور ہے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۶ - باب : دَفْنِ النَّخَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ .

یہ باب مسجد میں بلغم دفن کرنے کے بارے میں ہے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

نخامہ مسجد میں دفن کرنا جائز ہے۔ علامہ رویانی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مسجد تحت الثریٰ سے لے کر آسمان تک ہے، لہذا اگر مسجد کے اندر دفن کیا گیا تو مسجد میں ہی رہے گا اور حکم مسجد کے احترام کی وجہ سے ہوتا ہے تو اب بھی احترام کے خلاف ہوا۔ لہذا دفن سے مراد اس کا اخراج ہے۔

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ دفن کا جواز ثابت فرماتے ہیں، اس لیے کہ اب وہ (بلغم) مٹی کے نیچے چلا گیا ہے اور اس کے نیچے نہ جانے کتنی چیزیں ہوتی ہیں، مردے بھی ہوتے ہیں۔ لہذا یہ اس کے خلاف ہے اور دوسری غرض یہ ہے کہ ”دفن“ مسجد کے ساتھ خاص ہے، مسجد کے باہر نہیں (۲)۔

(۱) عمدة القاري: ۴ / ۲۲۹

(۲) تقریر بخاری شریف: ۲ / ۱۵۲، سراج القاری: ۲ / ۴۵۸، الكنز المتواری: ۴ / ۱۰۶

تقریر بخاری شریف کے حواشی میں مولوی سلمان صاب کی طرف منسوب تقریر میں ایک اور بات مذکور ہے کہ بعض علماء سے دفنِ نخامہ کی ممانعت نقل کی گئی ہے، خلاف احترام ہونے کی بنا پر، ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ احترام کی مخالفت جب ہے کہ وہ خود ناپاک ہو، بذاق خود ناپاک نہیں ہے بلکہ استقذار کی وجہ سے اس کو دفن کیا جاتا ہے اور اس حیثیت سے خلاف احترام نہیں۔ (حاشیہ تقریر بخاری شریف: ۲ / ۱۵۲)

حدیث باب

۴۰۶ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامٍ : سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ ^(۱) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ، فَلَا يَبْصُقُ أَمَامَهُ ، فَإِنَّمَا يُنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا ، وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ ، أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ، فَيَذْفُهَا) . [ر : ۴۰۰]

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے کھڑا ہو تو وہ اپنے سامنے نہ تھو کے، کیوں کہ جب تک وہ اپنی نماز میں مشغول رہتا ہے تب تک اللہ تعالیٰ سے مناجات کرتا ہے۔ اور اپنی دائیں جانب بھی نہ تھو کے، کیوں کہ اس کی داہنی جانب ایک فرشتہ ہوتا ہے، البتہ اپنی بائیں جانب یا اپنے پیر کے نیچے تھو کے پھر اسے دفن کر دے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ اسحاق بن نصر

یہ ”اسحاق بن ابراہیم بن نصر“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: من اغتسل عریانا وحده فی خلوة، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۲۔ عبد الرزاق

یہ ”ابوبکر عبد الرزاق بن ہمام بن نافع صنعانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) تقدم تخريجه تحت رقم الحديث: ۴۰۰

(۲) كشف الباری، كتاب الوضوء، باب: من اغتسل عریانا وحده فی خلوة.

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حسن اسلام المرء، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ معمر

یہ ”ابوعروہ معمر بن راشد الازدی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی چوتھی حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: كتابة العلم کی تیسری حدیث، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ ہمام

یہ ”ہمام بن منبہ بن کامل یمانی صنعانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حسن اسلام المرء، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: كتابة العلم کی تیسری حدیث کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

۵۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت ابو ہریرہ“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الإیمان، کے تحت گذر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

إذا قام أحدكم إلى الصلاة، فلا يبصق أمامه،

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے کھڑا ہو تو وہ اپنے سامنے نہ تھو کے۔

”فلا يبصق“ یہ نہی غائب کا واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

(۱) کشف الباری: ۲/۴۲۱

(۲) کشف الباری: ۱/۴۶۵، ۴/۳۲۱

(۳) کشف الباری: ۲/۴۲۸، ۴/۳۱۷

(۴) کشف الباری: ۱/۶۵۹

فإنما یناجی اللہ ما دام فی مصلاہ،

کیوں کہ جب تک وہ اپنی نماز میں مشغول رہتا ہے تب تک اللہ تعالیٰ سے مناجات کرتا ہے۔

کشمیہنی کی روایت میں ”فإنہ یناجی“ کے الفاظ ہیں (۱)۔

”ما دام فی مصلاہ“ جتنی دیر تک، جب تک نماز میں مشغول رہے تب تک۔

مسجد میں تھوکنے کی ممانعت صرف دورانِ نماز کی ہے یا خارج نماز کی بھی؟

اس پر اشکال ہوتا ہے کہ اس روایت کے مطابق تو تھوکنے کی ممانعت صرف نماز کی حالت میں ہے،

جب کہ دوسری روایت۔ جس میں اس کی وجہ سے مسلمان کو اذیت پہنچنا بتلایا گیا تھا۔ کا تقاضا تو یہ ہے ممانعت نماز کے ساتھ خاص نہ ہو، بلکہ مطلق ہو۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس ممانعت کے مختلف درجات ہیں، یہ فعل نماز کے دوران بہت سخت گناہ

کا باعث ہے اور پھر مسجد کے دیگر حصوں کی نسبت دیوارِ قبلہ میں ہونا اور بھی زیادہ سخت ہے۔ وغیرہ وغیرہ (۲)

ولا عن یمینہ، فإن عن یمینہ ملکاً،

اور اپنی دائیں جانب بھی نہ تھو کے، کیوں کہ اس کی داہنی جانب ایک فرشتہ ہوتا ہے۔

”ملکاً“ ایک روایت میں یہ لفظ ”ملك“ استعمال ہوا ہے، اس صورت میں یہ لفظ ”إن“ کی خبر ہوگا اور

”إن“ کا اسم ”ضمیر الشان“ بنے گی (۳)۔

بائیں جانب تھوکنے میں کیا فرشتے کی بے اکرامی نہیں؟

اس عبارت پر ایک اشکال ہوتا ہے کہ دائیں جانب فرشتہ ہونے کی وجہ سے اس کے اکرام میں دائیں

جانب تھوکنہ منع ہے، جب کہ فرشتہ تو بائیں جانب بھی ہوتا ہے، لہذا بائیں جانب تھوکنا کیسے جائز ہو سکتا ہے؟!

تو اس کے مختلف جواب دیئے گئے ہیں:

ایک جواب علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے دیا ہے: ”نماز جو کہ ام الحسنات ہے اس کی ادائیگی کے وقت

(۱) فتح الباری: ۱/ ۶۶۴، عمدۃ القاری: ۴/ ۲۳۰

(۲) فتح الباری: ۱/ ۶۶۴، عمدۃ القاری: ۴/ ۲۳۰

(۳) شرح الکرمانی: ۴/ ۷۴۔ اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۳/ ۱۶۲

برائیاں لکھنے والے فرشتے کا کوئی عمل دخل نہیں ہوتا، لہذا حالتِ نماز میں وہ فرشتے ساتھ نہیں ہوتا۔ یا پھر یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ کراما کاتین کے علاوہ کوئی اور فرشتہ ساتھ ہوتا ہو، لہذا کوئی اشکال نہیں“ (۱)۔

لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ نے ان جوابات کو رد کرتے ہوئے ایک اپنا جواب نقل کیا ہے کہ ہر انسان کے ساتھ ایک فرشتہ اور ایک قرین (شیطان) ہوتا ہے، فرشتے کی جگہ دائیں جانب اور قرین کی جگہ بائیں جانب ہوتی ہے، تو شاید بائیں جانب تھوکا جانے والے بلغم شیطان پر گرتا ہے، فرشتے پر نہیں (۲)۔ اسی کی طرف طبرائی کی ایک روایت میں اشارہ بھی ملتا ہے (۳)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یہ فرشتہ کاتبِ حسنات نہیں ہے، بلکہ یہ وہ فرشتہ ہے جو مصلیٰ کے پاس آ کر دہنی طرف کھڑا رہتا ہے اور المامِ حسنات کرتا ہے“ (۴)۔

ولیبصق عن يساره، أو تحت قدمه، فيدفعها.

البتة اپنی بائیں جانب یا اپنے پیر کے نیچے تھو کے پھر اسے دفن کر دے۔

”ولیبصق“ یہ لفظ ایک دوسری روایت کے مطابق ”ولیزق“ ہے (۵)۔

(۱) شرح الکرماني: ۷۴/۴۔ اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۱۶۲/۳

(۲) عمدة القاري: ۲۳۰/۴

(۳) عن أبي أمامة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم، فاستفتح الصلاة، فرأى نخاعة في القبلة، فخلع نعليه، ثم مشى إليها فحتها، ففعل ذلك ثلاث مرات، فلما قضى صلاته، أقبل على الناس يوجهه، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: ”أيها الناس! إن أحدكم إذا قام في الصلاة، فإنه في مقام عظيم، يسأل أمرا عظيما الفوز بالجنة، والنجاة من النار، وإن أحدكم إذا قام في الصلاة، فإنه يقوم بين يدي الله مستقبل ربه، وملكه عن يمينه، وقرينه عن يساره، فلا يتفلن أحدكم بين يديه، ولا عن يمينه، ولكن عن يساره تحت قدمه اليسرى.....“ (المعجم الكبير للطبراني، صدي بن العجلان أبو أمامة الباهلي، رقم الحديث: ۷۸۰۸، ۱۹۹/۸)

(۴) الكنز المتواري: ۱۰۲/۴، سراج القاري: ۴۵۹/۲۔ اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۱۶۲/۳

(۵) مصابيح الجامع شرح الجامع الصحيح للإمام البخاري: ۱۱۸/۲

”فیدفنها“ اس فعل پر تین اعراب (نصب، رفع اور جزم) پڑھنا جائز ہیں، نصب پڑھنے کی صورت میں یہ صیغہ جواب امر واقع ہوگا، رفع پڑھنے کی صورت میں مبتداء محذوف ”هو“ کی خبر ہوگا اور جزم پڑھنے کی صورت میں اس کا عطف امر ”لیبصق“ پر ہوگا (۱)۔

”فیدفنها“ کی ”ها“ ضمیر کا مرجع ”البصقة“ بنایا جائے گا، جس پر حدیث مبارکہ کا قول ”ولیبصق“ دلالت کر رہا ہے (۲)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے ایک اشکال ذکر کر کے اس کا جواب بھی دیا ہے کہ ترجمۃ الباب تو ”دفن نخامة“ کے ذکر پر ہے، جب کہ حدیث مبارکہ ”دفن بزاق“ پر دلالت کرتی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حکم کے اعتبار سے دونوں: نخامة اور بزاق برابر ہیں (۳)۔

تھوک مسجد میں دفن کرنے کی صورت

”فیدفنها“ کی ایک صورت تو یہ ہے کہ نماز مکمل کر چکنے کے بعد اس پر تھوڑی بہت مٹی ڈال کر اسے چھپا دیا جائے تو یہ معنی یہاں مراد نہیں ہیں، اس لیے کہ اس صورت میں یہ خطرہ باقی رہے گا کہ وہاں کسی شخص کا پیر پڑ جائے یا وہ اس جگہ پر بیٹھ جائے تو اس سے اُسے تکلیف اور اذیت پہنچے گی، بلکہ اس کے دفن کا طریقہ یہ مراد ہوگا کہ باقاعدہ تھوڑا سا زمین کھود کے اُس کی مٹی میں اُس بلغم کو چھپا دیا جائے، اب ظاہر ہے کہ یہ اُسی صورت میں ممکن ہو سکتا ہے جب مسجد کا فرش کچا ہو، لیکن اگر فرش پکا ہو تو پھر یہ بات ماقبل میں گزر چکی کہ اس صورت میں مسجد کے فرش پر نہ تھوکا جائے بلکہ اپنے کپڑے کے ایک کونے میں تھوک کہ مل دیا جائے۔ اور اگر اُس فرش پر ہی تھوکنا پڑ گیا ہو تو اس صورت میں نماز کے بعد کپڑے سے یا پانی سے اس تھوک کو صاف کرنا مراد ہوگا (۴)۔

ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت روایت کے لفظ ”فیدفنها“ میں ہے، اس طور پر بزاق اور نخامة ایک ہی حکم میں ہیں (۵)۔



(۱) شرح الکرماني: ۷۴/۴، اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۱۶۲/۳، عمدة القاري: ۲۳۰/۴

(۲) عمدة القاري: ۲۳۰/۴

(۳) شرح الکرماني: ۷۴/۴

(۴) فتح الباري: ۱/۶۶۴

(۵) اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۱۶۲/۳، فتح الباري: ۱/۶۶۴، عمدة القاري: ۲۲۹/۴

۷ - باب : إِذَا بَدَرَهُ الْبَزَاقُ فَلْيَأْخُذْ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ .

یہ باب اس بارے میں ہے کہ جب نمازی پر تھوک کا غلبہ ہو جائے تو وہ اُس تھوک کو اپنے کپڑے کے کنارے میں لے لے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس باب میں یہ بتلانا مقصود ہے کہ نمازی اگر تھوکنے وغیرہ کے لیے مجبور ہو جائے تو اس کا کپڑے میں تھوک لینا بھی جائز ہے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ تنبیہ فرماتے ہیں کہ روایت میں ”بصاق فی الیسار“ اور ”تحت القدم“ اور ”فی الثوب“ کے اندر تسویہ فرمایا ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ثوب کے اندر لے کر مل دے، بلکہ یہ اس وقت ہے جب کہ بصاق اس پر غالب آجائے اور کوئی چارہ نہ ہو تو ایسا کرے، گو ترجمہ شارحہ ہے اور میں نے بیان کیا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے اصول میں سے ہے کہ وہ کبھی ترجمہ شارحہ باندھتے ہیں، جس میں ابہام کی توضیح اور خاص کی

(۱) انوار الباری: ۳/۳۲۳

مولانا بجنوری رحمہ اللہ اس مقام پر لکھتے ہیں کہ اس موقع پر امام بخاری رحمہ اللہ نے ”بدرہ“ عربیت کے خلاف لکھا ہے، صحیح ”بدرہ“ ایسہ تھا، جیسا کہ جوہری وغیرہ اہل لغت و تشریف نے لکھا ہے۔ محقق عینی رحمہ اللہ نے لکھا کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے جو اس موقع پر امام بخاری رحمہ اللہ کی بے جا حمایت کی ہے وہ خود ان کی علم تصرف سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ (عمدہ: ۳/۳۲۳)

یہاں حیرت اس امر پر نہ ہونی چاہیے کہ امام بخاری رحمہ اللہ یا حافظ ابن حجر رحمہ اللہ علم تصرف میں کمزور تھے، کیونکہ لکل فن رجال، یہ ضروری کتب ہے امام بخاری اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ علم حدیث و رجال کے امام ہوں تو لغت و تشریف کے بھی امام ہوں۔ حضرت علامہ کشمیری رحمہ اللہ نے درس بخاری شریف میں کئی جگہ امام بخاری رحمہ اللہ کی عربیت پر نقد کیا اور فرمایا تھا کہ ان کو تو جرح و تعدیل رواۃ ہی میں رہنا چاہیے کہ یہاں تو زنجیری کا ہی اتباع کیا جائے گا کیونکہ وہ عربیت کا مالک ہے۔ ایک جگہ یہ بھی فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کی عربیت کامل ہوتی تو وہ ”مجاز القرآن“ سے نقل پر اکتفاء نہ کرتے بلکہ خود بھی کچھ لکھتے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے امام نحو سیبویہ کی غلطیاں بتلائی ہیں، حالانکہ بقول حضرت علامہ کشمیری رحمہ اللہ وہ کتاب سیبویہ کو پوری طرح سمجھ بھی نہ سکے ہوں گے۔ (انوار الباری: ۳/۳۲۳)،

تعمیم اور عام کی تخصیص ہوتی ہے (۱)۔

حدیث باب

۴۰۷ : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ ، عَنْ أَنَسٍ (۲) : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى نُحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ ، فَحَكَّهَا بِيَدِهِ ، وَرَفَعِي مِنْهُ كَرَاهِيَةً ، أَوْ دَفَعِي كَرَاهِيَتَهُ لِذَلِكَ ، وَشَدَّتْهُ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : (إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ ، فَأَتَمَّ يُنَاجِي رَبَّهُ ، أَوْ رَبُّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قِبْلَتِهِ ، فَلَا يَبْزُقَنَّ فِي قِبْلَتِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ) . ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ ، فَبَزَقَ فِيهِ ، وَرَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ ، قَالَ : (أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا) . [ر : ۳۹۷]

ترجمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی قبلہ والی دیوار میں بلغم لگا ہوا دیکھا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے ہاتھ سے صاف کر دیا اس حال میں کہ ناپسندیدگی کے آثار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر دیکھے گئے۔ یا (روای نے فرمایا کہ) اس دیوار مسجد پر بلغم گرے ہوئے ہونے کی وجہ سے ناراضگی کے آثار آپ کے چہرہ مبارک پر دیکھے گئے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز ادا کرنے کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے مناجات کر رہا ہوتا ہے۔ یا (یوں ارشاد فرمایا کہ) اس کا رب گویا اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۵۲/۲

اس مقام پر ”تقریر بخاری شریف“ کے حاشیے میں ایک اور توجیہ مذکور ہے:

میرے نزدیک امام بخاری کی غرض ایک لطیف طریقہ سے تنبیہ کرنا ہے، وہ یہ کہ کثرت سے یہ مضمون آیا ہے کہ ”لکن عن یسارہ أو تحت قدمہ، أو یفعل هکذا“۔ تو حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے ”إذا بدره البزاق“ بڑھا کر بتلادیا کہ یہ کپڑے سے بزاق کو رگڑنا نیچے تھوکنے کے مساوی نہیں جیسا کہ لفظ ”أو“ سے معلوم ہوتا ہے، بلکہ یہ مقید ہے ”إذا بدره“ کے ساتھ اور اس کا درجہ نیچے تھوکنے سے کم ہے اور نیچے تھوکنا اس فعل ثوب سے بڑھا ہوا ہے۔ (کذانی تقریر مولوی احسان)

(۲) مر تخریجہ تحت کتاب الوضوء، باب: البزاق والمخاط ونحوه فی الثوب، رقم الحدیث: ۲۴۱

ہے، لہذا وہ قبلہ کی جانب نہ تھوکا کرے، بلکہ اپنی بائیں جانب یا اپنے پیر کے نیچے تھوک لیا کرے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کا کنارہ پکڑ کر اس میں تھوکا اور اسے مل دیا اور فرمایا کہ یا پھر اس طرح کر لیا کرے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ مالک بن اسماعیل

یہ ”مالک بن اسماعیل ابوغسان النہدی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: الماء الذي يغسل به شعر الإنسان، رقم الحدیث: ۱۷۰، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ زہیر

یہ ”زہیر بن معاویہ بن حُذَیج جعفی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الصلاة من الإيمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ حمید

یہ ”حمید بن ابی حمید الطویل ابو عبیدہ بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی ”حضرت انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

(۱) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: الماء الذي يغسل به شعر الإنسان، رقم الحدیث: ۱۷۰

(۲) کشف الباری: ۳۶۷/۲

(۳) کشف الباری: ۵۷۱/۲

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

شرح حدیث

عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في القبلة، فحكهها بيده ورئي منه كراهية،

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی قبلہ والی دیوار میں بلغم لگا ہوا دیکھا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے ہاتھ سے صاف کر دیا اس حال میں کہ ناپسندیدگی کے آثار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر دیکھے گئے۔

ورئي منه كراهية، حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص حسین ہوتا ہے تو رنج و غم، خوشی و مسرت اس کے چہرے سے ظاہر ہو جاتی ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کون حسین و جمیل ہو سکتا ہے؟! نہ آپ جیسا کوئی حسین پیدا ہوا اور نہ ہوگا، چنانچہ! آپ کے غایت حسن کی بنا پر چہرہ انور سے جو بات ہوتی تھی، ظاہر ہو جایا کرتی تھی (۲)۔

أورئي كراهيته لذلك، وشدته عليه،

یا (روای نے فرمایا کہ) اس دیوار مسجد پر بلغم گرے ہوئے ہونے کی وجہ سے ناراضگی کے آثار آپ کے چہرہ مبارک پر دیکھے گئے۔

”أو“ سے راوی کے شک کا بیان ہے اور شک اس امر میں ہے کہ لفظ ”کراہیۃ“ کی ”ہو“ ضمیر کی طرف اضافت ہے یا نہیں۔

بعض نسخوں میں یہ لفظ ”یا“ کے بغیر اور اضافت کے ساتھ ہے، یعنی: ”کراہتہ“ (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۲/۴

(۲) تقریر بخاری شریف: ۱۵۲/۲

(۳) شرح الکرمانی: ۷۵/۴

”شدتہ“ کو مرفوع اور مجرور دونوں طرح پڑھنا درست ہے، مرفوع کی صورت میں اس کا عطف ”کراہیتہ“ پر ہوگا، اور مجرور پڑھنے کی صورت میں اس کا عطف ”ذلک“ پر ہوگا (۱)۔

روایت کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب میں دو اجزاء ہیں، پہلا: ”إذا بدره البزاق“ اور دوسرا: ”فليأخذ بطرف ثوبه“۔ جبکہ روایت کے اندر پہلے جز کا کوئی ذکر نہیں ہے، البتہ دوسرے جز کا ذکر موجود ہے اور وہ یہ ہے: ”ثم أخذ طرف ردائه فبزق فيه، ورد بعضه على بعض“، لیکن ”إذا بدره البزاق“ کا جو جز تھا، اس کا ذکر روایت میں نہیں ہے۔ ”إذا بدره البزاق“ کے معنی ہیں کہ اس طرح تھوک آگیا کہ اس کو پھینکنا ضروری ہے، نکل نہیں سکتا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت نقل کی ہے: ”وإن عجلت به بادرة، فيأخذها بطرف ثوبه“، (۲) امام بخاری رحمہ اللہ اس روایت کی طرف ترجمۃ الباب میں اشارہ کرنا چاہتے ہیں اور یہاں باب میں انہوں نے ترجمہ کے اس جز سے متعلق کوئی حدیث نقل نہیں کی۔ اور ایسا اس وقت ہوتا ہے جب وہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ کی شرائط کے مطابق نہیں ہوتی، تو تب امام بخاری رحمہ اللہ اسے اپنے ترجمہ الباب کا جز بنا لیتے ہیں یا اس کی طرف اشارہ فرما دیتے ہیں۔

علامہ سندی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمہ کے ذریعے اس بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ باب میں جو مطلق حدیث ہے وہ ان روایت کی وجہ سے ”إذا بدره“ کے ساتھ مقید ہوگی جو امام صاحب نے ذکر نہیں کیں اور امام مسلم رحمہ اللہ نے انہیں ذکر کیا ہے“ (۳)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے کہ ایسی روایات صحیح مسلم، سنن ابوداؤد اور مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہیں (۴)۔

(۱) شرح الکرماني: ۷۵/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح: ۱۶۳/۳، عمدة القاري: ۲۳۱/۴

(۲) تفصیل آگے حاشیہ نمبر: ۴، میں آرہی ہے۔

(۳) حاشیة السندی علی الجامع الصحيح: ۱۲۲/۱، الطاف سنن

(۴) فتح الباري: ۶۶۵/۱

صحیح مسلم میں مذکور حدیث مبارکہ کا متعلقہ حصہ:

= ثم مضينا حتى أتينا جابر بن عبد الله في مسجده أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم في

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام و مسائل

اس حدیث مبارکہ سے بہت سارے مسائل مستنبط ہوتے ہیں، جن میں کچھ ذیل میں ذکر کیے جاتے ہیں:

۱۔ معلوم ہوا کہ تھوک ناپاک نہیں ہوتا، بلکہ پاک ہوتا ہے (۱)۔

۲۔ تھوکن نماز کو باطل نہیں کرتا (۲)۔

۳۔ جانبِ قبلہ کا محترم و مکرم ہونا اور اُسے صاف رکھنا بھی معلوم ہوتا ہے (۳)۔

= مسجدنا هذا قال [رسول الله صلى الله عليه وسلم]: "فإن أحدكم إذا قام يصلي، فإن الله تبارك وتعالى قبل وجهه، فلا يصقن قبل وجهه، ولا عن يمينه، وليصق عن يساره، تحت رجله اليسرى، فإن عجلت به بادره، فليقل بثوبه هكذا" ثم طوى ثوبه بعضه على بعض (صحيح مسلم، كتاب الزهد، باب: حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر، رقم الحديث: ۳۰۰۸)

”سنن ابی داؤد“ میں مذکور حدیث مبارکہ:

عن أبي سعيد الخدري: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الرعاجين ولا يزال في يده منها، فدخل المسجد فرأى نخامة في قبلة المسجد فحكها، ثم أقبل على الناس مغضبا فقال: أيسر أحدكم أن يصق في وجهه، إن أحدكم إذا استقبل القبلة فإنما يستقبل ربه عز وجل والملك عن يمينه، فلا يتفل عن يمينه ولا في قبلته، وليصق عن يساره أو تحت قدمه، فإن عجل به أمر فليقل هكذا - ووصف لنا ابن عجلان ذلك - أن يتفل في ثوبه ثم يرد بعضه على بعض. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: في كراهية البزاق في المسجد، رقم الحديث: ۴۸۰، ۴۸۵)

”مصنف ابن ابی شیبہ“ میں مذکور حدیث مبارکہ:

عن أبي سعيد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه عرجون - وكان يحب العرجون -، فرأى نخامة في القبلة، فحكها، ثم أقبل على الناس فقال: "أيها الناس، إن أحدكم إذا قام يصلي استقبله الله، وعن يمينه ملك، أفيحب أحدكم أن يستقبله الرجل فيزق في وجهه؟ فلا يزق أحدكم في القبلة ولا عن يمينه، وليزق تحت رجله اليسرى أو عن يساره، فإن عجلت به بادره فليقل هكذا". يعني: في ثوبه. (المصنف لابن أبي شيبه، كتاب الصلاة، من كره أن يزق تجاه المسجد، رقم الحديث: ۷۵۲۷، ۱۴۴/۵)

(۱) شرح الكرمانی: ۷۵ / ۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۳/۳، عمدة القاری: ۲۳۱/۴

(۲) شرح الكرمانی: ۷۵ / ۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۳/۳، عمدة القاری: ۲۳۱/۴

(۳) شرح الكرمانی: ۷۵ / ۴، التوضیح لشرح الجامع الصحیح: ۴۲۲/۵، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۳/۳

۴۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نماز کی حالت میں نمازی اپنے رب سے مناجات میں مشغول ہوتا ہے (۱)۔

- ۵۔ اس امر کا بہت بڑی خطا ہونا بھی معلوم ہوا کہ نمازی کی توجہ بواسطہ جانب قبلہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے، اس لیے اس جانب تھوکنہ خلاف ادب ہونے کی بنا پر ممنوع ہے (۲)۔
- ۶۔ دائیں اور بائیں جانبوں میں سے دائیں جانب کا فضل والا ہونا بھی معلوم ہوا (۳)۔
- ۷۔ مسجد کو ناپسندیدہ چیزوں سے پاک صاف رکھنا بھی معلوم ہوا (۴)۔
- ۸۔ امام مسجد کے لیے احوال مسجد کی جانچ پڑتال میں رہنا بھی مستحسن و مستحب ہے (۵)۔



۸۔ باب : عِظَةُ الْإِمَامِ النَّاسِ فِي إِتْمَامِ الصَّلَاةِ ، وَذِكْرِ الْقِبْلَةِ .

یہ باب امام کا لوگوں کو اتمام نماز اور ذکر قبلہ کی نصیحت کرنے کے بیان میں ہے۔

ترجمۃ الباب کی ماقابل سے مناسبت اور مقصد

علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس باب کا یہاں کے ابواب سے کچھ تعلق نہیں تھا، اس لیے خود ہی امام بخاری رحمہ اللہ نے ”و ذکر

القبلة“ کا لفظ بڑھادیا، تاکہ (یہ باب) اُن ابواب کے مناسب ہو جائے (۶)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

میرے نزدیک ”ابواب المساجد“ شروع ہو گئے، لیکن اس باب کا مسجد سے تعلق معلوم نہیں ہوتا، نیز!

(۱) شرح الکرمانی: ۷۵/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۳/۳،

(۲) شرح الکرمانی: ۷۵/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۳/۳،

(۳) شرح الکرمانی: ۷۶/۴، اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۳/۳، عمدة القاری: ۲۳۱/۴

(۴) التوضیح لشرح الجامع الصحیح: ۴۲۲/۵، فتح الباری: ۶۶۵/۱، عمدة القاری: ۲۳۱/۴

(۵) فتح الباری: ۶۶۵/۱، عمدة القاری: ۲۳۱/۴

(۶) فضل الباری: ۱۲۲/۳

آگے جو دوسرا جز باب کا ہے، یعنی: ”وذكر القبلة“ اس پر اشکال ہوتا ہے کہ اس صورت میں اس کا تعلق باب: استقبال القبلة سے ہو گیا، ابواب المساجد سے نہ ہوا۔ میری رائے یہ ہے کہ قبلہ کا ذکر تنبیہا واستطراد آگیا اور مقصود اول جز ہے اور عام طور سے لوگ جماعت کے ساتھ مساجد میں نماز پڑھتے ہیں، اس اعتبار سے یہ ابواب مساجد کے ساتھ متعلق ہو گیا (۱)۔

مسجد کے مصالح بہت ہیں، من جملہ ایک یہ کہ جہلاء مسجد میں آکر علما کی عبادت دیکھ کر اپنی عبادات کو درست کریں گے، وغیرہ وغیرہ، ان میں سے ایک یہ بھی ہے امام قوم کی نگرانی کرتا رہے اور ان کو ان کی غلطیوں پر ٹوکتا رہے اور انہیں سمجھاتا رہے، مگر بھائی! یہ بھی ضروری ہے کہ اپنے حالات کو پہلے درست کر لے (۲)۔

علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”امام بخاری رحمہ اللہ کی یہ عادت ہے کہ ایک سلسلہ چل رہا ہوتا ہے، درمیان میں کوئی خاص فائدہ سلسلے کی روایات سے مستفاد ہوتا ہے تو امام بخاری رحمہ اللہ تھوڑی دیر کے لیے اس سلسلے کو منقطع کر دیتے ہیں اور اس فائدہ جلیلہ پر تنبیہ کر دیا کرتے ہیں، شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کا نام ”انجاز“ رکھا ہے، یہاں چونکہ استقبال قبلہ کا سلسلہ چل رہا تھا، اس میں ایک خاص بات درمیان میں آئی، اس پر متنبہ کرنے کے لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ قائم فرمایا“ (۳)۔

پہلے باب میں ادب سکھایا تھا کہ حالت نماز میں تھوک بلغم کا غلبہ ہو تو اس کو دفع کرنے کے وقت سمت قبلہ کی عظمت و ادب کو ملحوظ رکھے، اس باب میں ارکان نماز کو پوری طرح ادا کرنے کا حکم بتلایا اور اس میں بھی سمت قبلہ کی طرف رخ کرنے کا ذکر ضمناً آگیا ہے، لہذا باب سابق سے مناسبت ظاہر ہے اور اسی توجیہ کو کلی طور سے محقق عینی رحمہ اللہ نے اور جزوی طور پر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے، ان دونوں اکابر کی توجیہ و مناسبت ابواب کو بعید و البعد قرار دے کے لامع الدراری کی اس توجیہ کو ہم اوجہ ماننے میں متردد ہیں کہ دونوں ابواب میں مسجد اور جماعت کے احکام پر متنبہ کیا گیا ہے، کیونکہ نہ باب سابق ”إذا بدره البزاق فليأخذ بطرف ثوبه“

(۱) حاشیہ تقریر بخاری: ۱۵۳/۳

(۲) الكنز المتواری: ۴/۱۰۸، سراج القاری: ۲/۴۶۱

(۳) فیض الباری: ۵۱/۲

میں مسجد و جماعت کا ذکر تھا اور نہ ہی اس باب ”عظۃ الامام“ میں اتمام صلوٰۃ کا حکم مسجد و جماعت کے ساتھ مخصوص ہے، اتمام صلوٰۃ تو ہر نماز میں ضروری ہے، خواہ وہ انفرادی ہو یا جماعت کے ساتھ، مسجد میں ہو یا غیر مسجد میں۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے جو مصالح ”حجۃ اللہ“ میں ذکر کئے ہیں، وہ بھی مساجد کے ساتھ خاص نہیں، مطلق جماعت کے لیے ہیں اور خود امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی یہاں ”ابواب المساجد“ کا عنوان کہاں قائم کیا ہے؟ کتاب الصلوٰۃ کے تحت مساجد، غیر مساجد سب ہی کے احکام مختلف عنوانات قائم کر کے بیان کئے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ واضح ہو کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے رسالہ شرح تراجم ابواب البخاری میں باب عظۃ الامام اور اس سے قبل کے بھی متعدد ابواب کا ذکر نہیں ہے (۱)۔

حدیث باب (پہلی حدیث)

۴۰۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (هَلْ تَرَوْنَ قِبَلَتِي هُنَا ، فَوَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ خُشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ ، إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي) . [۷۰۸]

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم کیا سمجھتے ہو کہ میرا قبلہ ادھر ہی ہے؟! میں قسم کھا کے کہتا ہوں کہ مجھے سے نہ تمہارا خشوع چھپا ہوا ہے اور نہ ہی رکوع، بے شک میں تو تمہیں اپنی

(۱) انوار الباری: ۵/۱۴

(۲) أخرجه البخاري في صفة الصلاة، باب: الخشوع في الصلاة، رقم الحديث: ۷۴۱،

ومسلم في صحيحه، في الصلاة، باب: الأمر بتحسين الصلاة وتمامها والخشوع فيها، رقم

الحديث: ۴۲۵ .

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، القسم الأول: في الفرائض وأحكامها وما يتعلق بها، الباب الثاني

في صلاة الجماعة، الفصل الرابع في أحكام المأموم، الفرع الثالث: في آداب المأموم، رقم الحديث:

پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ ”عبد اللہ بن یوسف تنیسی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب العلم،

باب: لیبلغ العلم الشاهد الغائب، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ مالک

یہ امام ”مالک بن انس“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان،

باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ ابی الزناد

یہ ”ابو الزناد عبد اللہ بن ذکوان مدنی قرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من

الایمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ الاعرج

یہ ”ابوداؤد عبد الرحمن بن ہرمز مدنی قریشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من

(۱) کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

(۳) کشف الباری: ۲/۱۰

الإيمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۵۔ ابی ہریرۃ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”ابو ہریرہ“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الایمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

شرح حدیث

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”هل ترون

قبلتي ههنا،

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم کیا

سمجھتے ہو کہ میرا قبلہ ادھر ہی ہے؟!

”هل ترون“ یہ استفہام انکاری ہے، اور ”ترون“ سے مراد رؤیت حقیقی نہیں ہے بلکہ یہ ”تظنون“

کے معنی میں ہے، یعنی: کیا تم یہ گمان کرتے ہو.....۔

”قبلتي“، اس سے مراد قبلہ اصطلاحی نہیں ہے، نمازی کے سامنے کی جہت ہے جس طرف میں نے منہ

کیا ہوا ہے (۳)۔

”ههنا“ اس لیے کہ عام قاعدہ تو یہی ہے کہ جب ایک جانب منہ کر لیا جائے تو اس کے بالمقابل

جہت کی طرف پشت ہو جاتی ہے (۴)۔

اب اس جملے کی مکمل مراد یہ ہو جائے گی کہ اے میرے صحابہ تم جو یہ سمجھ رہے ہو کہ نماز کے دوران چونکہ

میرا رخ قبلے کی طرف ہوتا ہے اور تمہاری جانب پشت ہوتی ہے اس لیے مجھے تمہارے افعال کی کوئی خبر نہیں ہوتی

(۱) کشف الباری: ۱۱/۲

(۲) کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۳) عمدة القاري: ۲۳۲/۴ - شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، المقصد الثالث

فيما فضله الله تعالى به، الفصل الأول في كمال خلقته وجمال صورته صلى الله عليه وسلم: ۲۶۴/۵

(۴) أيضاً

تو تمہارا یہ سمجھنا ٹھیک نہیں ہے۔ بلکہ میں جس طرح آگے سے دیکھتا ہوں اسی طرح پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں (۱)۔

فوالله ما يخفى عليّ خشوعكم ولا ركوعكم،

میں قسم کھا کے کہتا ہوں کہ مجھے سے نہ تمہارا خشوع چھپا ہوا ہے اور ہی رکوع،

ایک اور روایت میں ”رکوعکم ولا خشوعکم“ کے الفاظ آئے ہیں (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مراد یہاں تمام ارکان ہیں، نہ کہ صرف رکوع، سجود۔ اور ایک احتمال یہ بھی ہے کہ رکوع کے ذکر سے

سجود مراد لیا گیا ہو، کیونکہ حالت سجدہ میں تو غایت درجے کا خشوع ہوتا ہے۔ اس حال میں کہ صحیح مسلم کی حدیث

میں رکوع کے ساتھ سجود کا ذکر بالتصریح موجود ہے“ (۳)۔

اس صورت میں سجود سے مراد تمام ارکان لیے جائیں تو پھر رکوع کا ذکر تخصیص بعد التعمیم کی قبیل سے ہو

گا، یا اس بنا پر کہ رکوع دیگر ارکان کی بنسبت ایک بڑا رکن ہے اس جہت سے کہ امام کو رکوع میں پالینے والے کو رکعت

کا پالینے والا قرار دیا گیا ہے۔ اور رکوع سے رہ جانے والے کو رکعت فوت کر دینے والا قرار دیا گیا ہے (۴)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”بعض علماء نے رکوع کا لفظ دیکھ کر خشوع کی تفسیر سجود سے کی ہے، مگر میرے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ

خشوع کو اپنے عموم پر رکھا جائے تاکہ سارے افعالِ صلوات کو شامل ہو جائے۔ ورنہ صورتِ اولیٰ میں صرف سجدہ

ورکوع کا ذکر ہوگا باقی کا نہیں۔ اور جب سارے افعالِ صلوات خشوع کے اندر آ گئے اور پھر خاص طور سے رکوع کو

اس واسطے ذکر کیا کہ زیادہ گڑبڑ رکوع کے اندر ہی ہوتی ہے، اسی کا اتمام نہیں ہوتا، سجدہ تو تھوڑا بہت ہو بھی جاتا

ہے، کیونکہ سجدہ میں سر زمین پر رکھا جاتا ہے، اس لیے وہاں تھوڑی دیر رک جاتا ہے، بخلاف رکوع کے اور بہت

(۱) السامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۵/۳، فتح الباری: ۱/۶۶۶، عمدة القاری: ۲۳۲/۴

(۲) شرح العلامة الزرقانی علی المواہب اللدنیہ بالمنح المحمدیہ، المقصد الثالث فیما فضلہ اللہ تعالیٰ بہ،

الفصل الأول فی کمال خلقته وجمال صورته صلی اللہ علیہ وسلم: ۲۶۴/۵

(۳) فتح الباری: ۱/۶۶۶

(۴) عمدة القاری: ۲۳۲/۴، شرح العلامة الزرقانی علی المواہب اللدنیہ بالمنح المحمدیہ، المقصد الثالث

فیما فضلہ اللہ تعالیٰ بہ، الفصل الأول فی کمال خلقته وجمال صورته صلی اللہ علیہ وسلم: ۲۶۴/۵

سے لوگ ایسے ہیں کہ ان کی جلد بازی کی وجہ سے ان کا رکوع ہی نہیں ہوتا“ (۱)۔

اصل میں مشہور تو یہ ہے کہ ”خشوع“ کا تعلق قلب سے ہے اور ”خضوع“ کا تعلق جوارح سے ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ ”خشوع“ کو قلب کے ساتھ محدود کرنا درست نہیں ہے، اس لیے کہ ”خشوع“ کا تعلق جس طرح قلب سے ہے، جیسا کہ قرآن پاک کی اس آیت: ﴿الْم يَأْن لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ میں مذکور ہے، اسی طرح ”خشوع“ کا تعلق اصوات سے بھی ہے، جیسے: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ اور اسی طرح ”خشوع“ کا تعلق آنکھوں سے بھی ہے، جیسے قرآن میں آیا ہے: ﴿خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ﴾۔

”إِنِّي لَأُرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي“۔

بے شک میں تو تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

یہ جملہ ماقبل جملے میں موجود جواب قسم ”مَا يَخْفَى عَلَيَّ خَشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ“ کا بدل یا بیان بنے گا (۲)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیٹھ پیچھے دیکھنے کا مطلب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیٹھ پیچھے سے دیکھنا حقیقی دیکھنا تھا، ادراکی یعنی: عقلی نہیں تھا، اہل سنت والجماعت کے نزدیک یہی حق ہے کہ دیکھنے کے لیے کسی عضو مخصوص کا ہونا یا سامنے ہونا شرط نہیں ہے (۳)۔ امام

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۵۳/۲

(۲) السامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۱۶۵/۳، عمدۃ القاری: ۲۳۲/۴، شرح العلامة الزرقانی علی المواہب اللدنیہ نالمنح المحمدیہ، المقصد الثالث فیما فضله اللہ تعالیٰ بہ، الفصل الأول فی کمال خلقته وجمال صورته صلی اللہ علیہ وسلم: ۲۶۴/۵

(۳) قاضی ابوالولید الباجی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بعض حضرات اس بات کی طرف گئے ہیں کہ ”إِنِّي لَأُرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي“ کے معنی ”لَا أَعْلَمُ بِأَفْعَالِكُمْ“ ہیں، کیونکہ ”رُؤْيَتْ“ علم کے معنی میں بھی ہوتی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فرمان ہے: ﴿الْم تَرُ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ [الفیل: ۱] اس آیت میں ”الْم تَرُ“ کے معنی ”الْم تَعْلَمُ“ ہیں۔ اور جمہور اس بات کے قائل ہیں کہ اس جگہ رُؤْيَتْ حقیقی مراد ہے۔

نیز! قاضی ابوالولید فرماتے ہیں: میرے نزدیک صحیح یہی ہے [جو اوپر جمہور کا مسلک بیان ہوا] اس لیے کہ اگر =

بخاری رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک معلوم ہوتا ہے۔ ہماری اس بات کی تائید صحیح مسلم کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں ہے: ”إني لأبصر من ورائي كما أبصر من بين يدي“ (۱)۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”الخصائص الكبرى“ میں جمہور کا مذہب یہی نقل کیا ہے (۲)۔

ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

کچھ لوگوں نے تاویلاً یہاں ”أرى“ کو ”أعلم“ کے میں معنی میں لیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں حضرت شعیب علیہ السلام کا قول: ﴿إني أراكم بخير﴾ نقل کیا ہے جو انہوں نے اپنی قوم سے کہا تھا، اس کا مطلب ”دیکھنا“ نہیں تھا بلکہ ”جاننا“ تھا، کہ انہوں نے فرمایا: ”میں خوب اچھی طرح جانتا ہوں کہ تم مالدار ہو“۔ چنانچہ اس صورت میں حدیث مبارکہ کے مذکورہ جملے کا مطلب یہ بنے گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں کہ میں تمہارے خشوع کو اور تمہارے رکوع کی تمامیت کو جانتا ہوں، اللہ تعالیٰ تمہارے احوال کی معرفت کو میرے دل میں ڈال دیتے ہیں۔

= اس سے ”رؤیت علمی“ مراد لی جائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول: ”من وراء ظهري“ کے کوئی معنی باقی نہیں رہیں گے۔ کیوں کہ جب اس سے مراد علم لیا جائے گا تو پیچھے دیکھنے یا آگے دیکھنے میں کوئی فرق باقی نہیں رہے گا۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو خبر دی کہ جیسے میں تمہیں اپنے آگے ہونے کی حالت میں دیکھتا ہوں تو ایسے جب تم پیچھے ہوتے ہو تو بھی دیکھ لیتا ہوں۔

(المنتقى شرح مؤطأ مالك، كتاب الصلوة، باب: في العمل في جامع الصلوة، رقم الحديث: ۳۹۶، ۳۱۸/۲)، عمدة القاري: ۲۳۲/۴

(۱) حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني، حدثنا أبو أسامة، عن الوليد يعني ابن كثير، حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ثم انصرف فقال: يا فلان! ألا تحسن صلاتك؟ ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي؟ فإنما يصلي لنفسه، إني والله لأبصر من ورائي كما أبصر من بين يدي. (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها، رقم الحديث: ۴۲۳)

(۲) الخصائص الكبرى، باب: المعجزه والخصائص في عينيه الشريفتين: ۱۰۶/۱ - فتح الباري: ۱/۶۶۶،

ابن عبدالبر رحمہ اللہ اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

اس دعویٰ میں ظاہر کی مخالفت کرتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صفت کو محدود کر دینا ہے۔ حالانکہ جس طرح دیگر خرق عادت امور ہیں اور معجزات نبویہ ہیں، اسی طرح اس بیان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی خرق عادت اور معجزہ تصور کر لیا جائے اور اس کے ظاہری معنی ہی مراد لیے جائیں۔ البتہ اس دیکھنے کی کیفیت کیا ہوتی تھی تو یہ نبوت کے اعلام و معجزات میں سے ایک ہونے کی وجہ سے پہچاننا ممکن نہیں ہے۔

ابوبکر الاثرم کا کہنا ہے کہ میں نے احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول: ﴿إِنِّي لَأُرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي﴾ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے اپنے سامنے کی طرف دیکھتے تھے اسی طرح اپنے پیچھے کی جانب بھی دیکھتے تھے، میں نے کہا کہ کسی انسان سے یہ بات کس طرح ممکن ہے، وہ تو سامنے کی جانب یا اپنے دائیں، بائیں جانب والوں کو دیکھ سکتا ہے، تو اس پر انہوں نے بہت مضبوط طریقے سے رد کیا (۱)۔

اس پیٹھ پیچھے دیکھنے کی تشریح میں بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ وحی اور الہام کے ذریعے سے آپ کو ان کی حالت کا علم ہو جاتا ہے، اگرچہ وہ پیچھے ہوتے ہیں، لیکن یہ توجیہ ضعیف ہے اس لیے کہ وحی اور الہام کے ذریعے سے ان کی حالت کا علم ہونا، یہ تو پھر نماز کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، نماز کے علاوہ بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

بعض حضرات نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تم دائیں یا بائیں جانب ہوتے ہو یا پیچھے ہوتے ہو تو میں گوشہ چشم سے تمہیں دیکھتا رہتا ہوں، اور تمہاری کیفیت مجھ پر مخفی نہیں ہوتی۔ یہ توجیہ بھی ضعیف ہے (۳)۔

(۱) الاستذکار لابن عبد البر، کتاب الصلاة، باب: حدیث أبي هريره: "أترون قبلي ها هنا؟": ۶/۲۷۳، ۲۷۴

(۲) فتح الباري: ۱/۶۶۶ - عمدة القاري: ۴/۲۳۲ - شرح الزرقاني على المؤطا، کتاب الصلوة، العمل في

جامع الصلوة: ۱/۳۰۲

(۳) المنتقى شرح مؤطا مالك، کتاب الصلوة، باب: في العمل في جامع الصلوة، رقم الحديث: ۳۹۶،

۳۱۸/۲

إكمال إكمال المعلم، کتاب الصلوة، خروج النبي صلى الله عليه وسلم لبني عمرو بن عوف ليصلح بينهم:

۱۷۸، ۱۷۹ - فتح الباري: ۱/۶۶۶ - عمدة القاري: ۴/۲۳۲

لہذا یہاں یہ کہا جائے گا کہ یہاں جس رویت کا آپ ذکر کر رہے ہیں، یہ رویت کشفیہ نہیں ہے، یا یہ رویت گوشہ چشم سے نہیں ہے، بلکہ یہ رویت ویسی ہی ہے جیسے کہ سامنے کوئی چیز ہوتی ہے اور اس کی رویت انسان کو ہوا کرتی ہے، آپ فرماتے ہیں تم جب پیچھے ہوتے ہو تو مجھے تمہاری اس وقت بھی اسی طرح رویت ہوتی ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ نے فرمایا: اس میں تعجب والی کوئی بات نہیں ہے، آدمی کا کان سامنے کی آواز کو بھی سنتا ہے، دائیں اور بائیں جانب کی آواز کو بھی سنتا ہے، پیچھے کی آواز کو بھی سنتا ہے۔ اسی طرح انسان کی قوت شامہ ہے، سامنے سے یا پیچھے سے خوشبو یا بدبو آتی ہو، اس کا بھی وہ احساس کرتی ہے، دائیں یا بائیں جانب سے جو خوشبو یا بدبو آتی ہے اس کا بھی وہ احساس کرتی ہے، جس طرح قوت سامعہ اور قوت شامہ کے لیے مقابل اور سامنے کی جانب میں ہونا ضروری نہیں ہے، تو اسی طرح کیا بعید ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رویت کی وہی استعداد عطا فرمادی ہو جو عام انسانوں کی قوت سامعہ اور قوت شامہ کو حاصل ہوتی ہے (۱)۔

دوسرے حضرات یہ فرماتے ہیں کہ اصل میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کے نمازیوں کی کیفیت منکشف ہو جایا کرتی تھی، اس لیے ان کا عکس جد اقبلہ میں منعکس ہو جاتا تھا (۲)۔ بعض حضرات نے یہ کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت میں سم الخياط کے برابر، بعض نے کہا کہ ایک، اور بعض نے کہا کہ دو آنکھیں تھیں۔ اور ثوب کا درمیان میں حائل ہونا البصار اور رویت کے لیے مانع نہیں تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بطور خرق عادت کے اور بطور معجزہ کے ان آنکھوں سے جو آپ کی پشت میں تھیں پیچھے کی جانب کے نمازیوں کو دیکھا کرتے تھے (۳)۔

لیکن یہ بات دلائل کے اعتبار سے قوی نہیں ہے، حتیٰ کہ علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے یہ بات ”المواہب

(۱) شرح العلامة الزرقانی علی المواہب اللدنیہ بالمنح المحمدیہ، المقصد الثالث فیما فضلہ اللہ تعالیٰ بہ،

الفصل الأول فی کمال خلقته وجمال صورته صلی اللہ علیہ وسلم: ۲۶۶/۵

(۲) فتح الباری: ۱/۶۶۶، عمدة القاری: ۴/۲۳۲ - شرح الزرقانی علی المؤطا، کتاب الصلوٰۃ، العمل فی

جامع الصلوٰۃ: ۱/۳۰۲

(۳) فتح الباری: ۱/۶۶۶ - عمدة القاری: ۴/۲۳۲ - شرح الزرقانی علی المؤطا، کتاب الصلوٰۃ، العمل فی

جامع الصلوٰۃ: ۱/۳۰۲

الخصائص الكبرى، باب: المعجزه والخصائص فی عینیہ الشریفتین: ۱/۱۰۷

اللہ نیت“ میں نقل کر کے کہا ہے کہ اگر یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طریقے سے ثابت ہو جائے تو پھر اسے قبول کیا جائے گا اور اسے خرق عادت کی قبیل میں سے قرار دیا جائے گا، بصورت دیگر اس کا ظاہر حدیث کے مخالف ہونے کی بنا پر قبول کرنا ٹھیک نہیں ہوگا۔

شارح المواہب ”علامہ زرقانی“ رحمہ اللہ نے بھی اسی بات کی تائید کی ہے (۱)۔

منکرین کے اشکالات اور ان کے دلائل

عقل سے خالی لوگوں کی ایک جماعت نے اس حدیث مبارکہ کو رد کر دیا ہے، ان کا کہنا ہے کہ اس حدیث کو کیسے قبول کیا جاسکتا ہے حالانکہ اس کے برعکس احادیث موجود ہیں، مثلاً: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جس میں ہے کہ انہوں نے امام کو رکوع میں دیکھ کر صف سے پیچھے ہی نیت باندھ کر رکوع کر لیا تھا، اور اس کے بعد قدم قدم چلتے ہوئے صف تک پہنچے، پھر جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ وہ کون شخص ہے جس نے صف سے پیچھے ہی کھڑے ہو کر رکوع کر لیا، پھر چلتے ہوئے صف میں شامل ہوا؟ تو حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا: میں نے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری حرص میں اور زیادہ بڑھوتری فرمائے، لیکن آئندہ ایسا نہ کرنا۔ (بلکہ صف میں شامل ہو کر نماز شروع کرنا)، (۲)۔

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص تیز تیز چلتا ہوا آ کر صف میں داخل ہوا تو اس کا سانس تیز چل رہا تھا، پھر جب وہ صف میں داخل ہو گیا تو اس نے کہا: ”الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه“۔ پھر نماز سے فراغت پر نبی صلی اللہ

(۱) شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، المقصد الثالث فيما فضله الله تعالى به،

الفصل الأول في كمال خلقته وجمال صورته صلى الله عليه وسلم: ۵/ ۲۶۷

(۲) عن الحسن أن أبا بكره جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم رافع فرقع دون الصف، ثم مشى إلى الصف، فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته قال: ”أيكم الذي ركع دون الصف ثم مشى إلى الصف“؟ فقال أبو بكره: أنا، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ”زادك الله حرصاً ولا تعد“۔ (سنن أبي داؤد،

كتاب الصلاة، باب: الرجل يصلي وحده خلف الصف، رقم الحديث: ۶۸۴)

علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: وہ شخص کون ہے جس نے یہ کلمات کہے..... (۱).

چنانچہ اس گروہ نے اس طرح کی احادیث نقل کرنے کے بعد کہا کہ کیا نہیں دیکھتے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا علم نہ ہو سکا کہ صف سے پیچھے ہی رکوع کر کے صف میں شامل ہونے والا کون ہے، یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں دریافت فرمایا۔ اور دوسری حدیث کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کلمات کہنے والے کا بھی علم نہیں ہو سکا، حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ یہ کلمات کس نے کہے۔ تو پھر یہ صحیح ہونا کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے دوران اپنی پشت کی طرف سے بھی دیکھتے ہوں، اگر ایسا ہوتا تو مذکورہ دونوں حدیثوں کی طرح کا واقعہ پیش نہ آتا۔

اشکالات کا جواب

اس کے جواب میں ابن عبد البر رحمہ اللہ کہتے ہیں: اوپر والے گروہ کے اشکال کا جواب یہ ہے کہ ہر آنے والے لمحے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل بمقابلہ سابقہ لمحے کے بڑھتے رہتے تھے، یعنی: ان میں اضافہ ہوتا رہتا تھا، اور ایسا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دنیا سے پردہ کر لینے تک ہوتا رہا، جیسا کہ یہ بات سب کے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نبوت ملنے سے پہلے ایک بندہ تھا، اور رسول بنائے جانے سے پہلے میں ایک نبی تھا۔

اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی (میرے بارے میں) یہ نہ کہے کہ میں حضرت یونس بن متی علیہ السلام سے بہتر ہوں۔

ایک شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”یا خیر البریۃ“ کہہ کر مخاطب کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”خیر البریۃ“ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے۔

(۱) عن أنس أن رجلاً جاء فدخل الصف وقد حفزه النفس، فقال: ”الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه“، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال: ”أيكم المتكلم فالكلمات؟“ فأرّم القوم. فقال: ”أيكم المتكلم بها؟ فإنه لم يقل بأساً“، فقال رجل: جئت وقد حفزني النفس فقلتها. فقال: ”لقد رأيت اثني عشر ملكاً يتدرونها أيهم يرفعها“.

(صحیح مسلم، کتاب الصلوة، باب: ما يقال بین تکبیرة الإحرام والقراءة، رقم الحدیث: ۱۳۵۷)

اسی طرح ایک شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”یا سید ابن السادة“ یا ”یا شریف ابن الشرفاء“ کہہ کر مخاطب کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: وہ تو حضرت یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی آپ پر سورۃ الفتح نازل ہونے سے قبل کا ہے، پھر جب سورۃ الفتح نازل ہوئی اور اس میں یہ آیت ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ نازل ہوئی، اس حال میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کسی کے بھی سابقہ گناہ معاف نہیں ہوئے تھے، الغرض جب ایسا ہوا تو اس وقت آپ نے ارشاد فرمایا: ”أنا سید ولد آدم ولا فخر“۔

اور اسی وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ خوب اچھی طرح جانتے ہیں کہ میں تم لوگوں کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔

الغرض! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل دن بدن بڑھتے تھے، کم نہیں ہوتے تھے۔ (اور جب ایسا ہے تو کہا جائے گا، معترضین کی پیش کردہ نظائر ابتدائی دور کی ہوں گی، بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ ارشاد گرامی سامنے آیا کہ میں تمہیں اپنی پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں)، (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی ذکر کردہ تشریح

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس روایت کے اندر شرح کے پانچ قول ہیں، جن کو مختلف شرح نے الگ الگ ذکر کیا ہے، مجھ کو کہیں ایک جگہ نہیں ملے:

۱۔ اول یہ کہ التفات کے ساتھ دیکھتے تھے۔ مگر اس پر اشکال یہ ہے کہ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا خصوصیت ہے؟ آپ کے علاوہ دوسرا بھی تو التفات سے دیکھ سکتا ہے۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وحی کے ذریعے علم ہوا تھا۔ یہ اول سے زیادہ صحیح ہے۔ مگر اس صورت میں ”إني

لأراکم“ کہنے سے زیادہ مناسب ”إني لأوحی“ تھا۔

(۱) الاستذکار لابن عبد البر، کتاب الصلاة، باب: حدیث أبي هريره: ”أترون قبلتي هاهنا؟“:

۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ جد اربعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مثل آئینہ کے ہو جاتی تھی، صحابہ رضی اللہ عنہم جو کچھ کرتے تھے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر آ جاتا تھا۔ عامہ مشائخ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔

۴۔ چوتھا قول یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قفا میں دو آنکھیں تھیں، جن سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا کرتے تھے، مگر اس کو محققین نے رد کر دیا۔ اس لیے کہ اگر یہ بات صحیح ہوتی تو آپ کے احوال میں ضرور اس کا تذکرہ ہوتا۔

۵۔ اور پانچواں قول سننے سے پہلے ایک تمہید سنو وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی رویت دنیا میں ممکن نہیں اور اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ یہ چیز جنت میں ہوگی۔ لیکن معتزلہ نے انکار کیا ہے۔ اس لیے کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اللہ کے لیے جہت ہو مرنئی رائی کے سامنے ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رویت کے واسطے جہت کا ہونا اس عالم کے ساتھ خاص ہے، عالم آخرت میں جہت ضروری نہ ہوگی۔ تو جیسے آخرت میں سارے آدمی اللہ تعالیٰ کو بلا جہت دیکھیں گے، اسی طرح کیا عجب ہے کہ دنیا میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے نماز میں یہ خصوصیت ہو کہ آپ مقتدیوں کو بلا جہت دیکھتے ہوں۔ یہی میرے نزدیک رائج ہے (۱)۔

خلاصہ کلام

پوری بحث سے کچھ اہم نتیجہ خیز باتیں معلوم ہوتی ہیں، جو مختصر اذیل میں نقل کی جاتی ہیں:

۱۔ علامہ سہیلی الشامی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ قاضی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس صفت کا حصول شب معراج سے واپسی پر ہوا تھا، جیسے: حضرت موسیٰ علیہ السلام جب کوہ طور پر اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے تھے تو اس کے بعد آپ کی بصیرت میں بے پناہ اضافہ ہو گیا تھا، حتیٰ کہ آپ اندھیری رات میں دس فرسخ کی مسافت سے بھی سیاہ چیونٹی کو دیکھ لیتے تھے“ (۲)۔

۲۔ یہ ”رؤیۃ“ رؤیۃ ادراک تھی، اور ”رؤیۃ“ اہل حق کے نزدیک کسی عضو، روشنی یا کسی چیز کے سامنے آنے سے ہی حاصل نہیں ہوتی۔ یہ شان حق تعالیٰ شانہ کی ہے، کہ وہ دیکھنے کے لیے نہ کسی عضو، مثلاً: آنکھ وغیرہ کا

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۵۳/۲

(۲) سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، جماع أبواب صفة جسده الشریف صلی اللہ علیہ وسلم، الباب

الخامس: فی صفة عینیہ وحاجبیہ صلی اللہ علیہ وسلم، تنبیہات: ۳۶/۲

محتاج ہے، اور نہ اس کے دیکھنے کے لیے کسی روشنی کی ضرورت ہوتی ہے، اور نہ اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ کوئی اس کے سامنے آئے گا تب اس کی طرف سے دیکھنے کا فعل صادر ہوگا، جیسے: انسان، کہ اس وقت تک وہ دیکھنے والا نہیں کہلائے گا جب تک اس کے سامنے مذکورہ تینوں امور میں سے کوئی ایک امر وجود میں نہ آجائے۔

یہ تو تفصیل تھی خالق کے دیکھنے کی، رہ گئی مخلوق، تو اس کا دیکھنا تو ان تینوں چیزوں پر موقوف ہوگا۔ چنانچہ کسی کی آنکھ تو ہے لیکن اندھیرا ہے اور اس کی آنکھ کے سامنے کوئی نہیں تو یہ نہیں دیکھ سکتا، خالق کی نسبت سے چونکہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی مخلوق ہیں، لہذا آپ کے دیکھنے کی صفت بھی انہی امور پر موقوف ہوگی، البتہ وہ ذات اقدس جو آنکھ میں بصارت کے پیدا کرنے پر قادر ہیں وہی اس بات پر بھی قادر ہیں کہ آنکھ کے علاوہ کسی اور عضو میں بصارت کی صفت پیدا فرمادیں۔

چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیٹھ پیچھے دیکھنا بھی خرق عادت کے طور پر اسی قبیل سے ہوگا (۱)۔
۳۔ قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بات کو اس کے ظاہر پر محمول کرنا ہی اولیٰ ہے، اس لیے کہ اس امر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت اور بزرگی کا اعلیٰ درجے میں اظہار ہے (۲)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم غیب کے ثبوت پر ایک غلط استدلال

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”من وراء ظهري“ - بعض لوگوں نے اس سے علم غیب مراد لیا ہے، لیکن یہ بالکل غلط ہے اس لیے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ میں خود مصلیوں کے حالات دیکھتا رہتا ہوں اور اس طرح مجھے علم ہو جاتا ہے، نیز! یہ حالت کلی بھی نہیں، خود حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ وہ مسجد میں آئے، وہاں جماعت ہو رہی تھی، انہوں نے دور ہی سے رکوع کر لیا، نماز کے بعد یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دریافت کرنے پر معلوم ہوئی۔

اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص ہانپتا ہوا آیا اور رکوع سے اٹھتے ہوئے ذرا بلند آواز سے

(۱) سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، جماع أبواب صفة جسده الشریف صلی اللہ علیہ وسلم، الباب الخامس: فی صفة عینیہ وحاجبیہ صلی اللہ علیہ وسلم، تنبیہات: ۳۶/۲، ۳۷

(۲) سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، جماع أبواب صفة جسده الشریف صلی اللہ علیہ وسلم، الباب الخامس: فی صفة عینیہ وحاجبیہ صلی اللہ علیہ وسلم، تنبیہات: ۳۶/۲، ۳۷

”حمدا طیبا کثیرا مبارکا“ پڑھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے بعد دریافت کیا تب معلوم ہوا کہ فلاں شخص تھا۔ لہذا قاعدہ کلیہ نہ ہوا اور بعض ظاہریہ اپنے ظاہرین کی وجہ سے یوں کہتے ہیں کہ اس کے ظاہری معنی مراد ہیں، یعنی: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گدی میں دو مزید آنکھیں لگی ہوئی تھیں۔ لیکن یہ صحیح نہیں، اگر ایسا ہوتا تو ضرور کسی نہ کسی حدیث میں اس کا تذکرہ ملتا، جیسے: مہر نبوت، کہ بہت سی احادیث میں اس کا ذکر ہے، (۱)۔

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ تنبیہ ان لوگوں کو تھی جو اب تک (ایمان و یقین میں) پختہ نہ ہوئے تھے، کچھ قاصر رہ گئے تھے، وگرنہ صحابہ کمالین رضی اللہ عنہم کے حق میں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا (اس کے لیے) کافی تھا (کہ نمازیں مکمل خشوع و خضوع کے ساتھ ادا فرمائیں، کیونکہ) کمالین کو تو مرتبہ احسان حاصل ہوتا ہے، ہاں! قاصرین جو اب تک مرتبہ احسان کو نہیں پہنچے، ان کے حق میں اپنے مرشد مثلاً: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا زیادہ مؤثر ہے، کیونکہ آپ کا دیکھنا بالکل مشاہد و ظاہر و باہر ہے (۲)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث مبارکہ کی مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اس طرح بنے گی کہ اس حدیث میں نمازیوں کو نصیحت کی گئی، ان پر یہ کہہ کر تنبیہ کی گئی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نمازیوں کا رکوع، سجدہ اور ان کا خشوع و خضوع مخفی نہیں رہتا، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرما دیا کہ میں اسی طرح اپنی پیچھے کی جانب سے بھی دیکھتا ہوں جیسے آگے کی جانب (۳)۔

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حدیث باب میں بے شک لفظ ”قبلہ“ آگیا، مگر محض لفظ کے آجانے پر ترجمۃ الباب تھوڑا ہی قائم ہوتا ہے؟ ترجمۃ الباب (کے ماتحت ذکر کردہ حدیث) میں تو مذکورہ عنوان سے متعلق کوئی مسئلہ مذکور ہونا چاہیے۔

(۱) حاشیہ تقریر بخاری: ۱۵۳/۳

(۲) فضل الباری: ۱۲۲/۳

(۳) عمدة القاری: ۲۳۲/۴

جواب یہ ہے کہ یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نہایت لطیف و غریب طرز سے ایک مسئلہ کا استنباط کر رہے ہیں، جو قبلہ ہی سے متعلق ہے۔ وہ یہ کہ انحراف عن القبلة جو بعض اوقات مفسدِ صلاۃ ہوتا ہے، اس انحراف میں کس عضو کا اعتبار ہے؟ (یعنی: کس عضو کے منحرف عن القبلة ہونے سے نماز فاسد ہوگی۔) سو معلوم ہونا چاہیے کہ انحراف کی تین صورتیں ہیں:

(۱) ایک یہ صدر سے انحراف ہو، یعنی: مصلیٰ کا سینہ قبلہ سے پھر جائے۔

(۲) دوسری یہ کہ محض ”وجہ“ سے انحراف ہو (یعنی: چہرہ قبلہ سے پھر جائے)۔

(۳) تیسری یہ کہ صرف نظر اور نگاہ اُدھر (یعنی: قبلہ) سے ہٹ جائے۔

ہمارے فقہاء لکھتے ہیں کہ صورتِ اولیٰ مفسدِ صلاۃ ہے، ثانیہ مکروہ ہے، ثالثہ بوقتِ ضرورت بلا کراہت جائز ہے، بلا ضرورت یہ بھی مکروہ ہے، مگر اس کی کراہت ثانیہ (کی کراہت) سے اخف ہے۔

غالباً اس مسئلہ کی طرف امام بخاری رحمہ اللہ کو قدرے اشارہ کرنا ہے کہ دیکھو: حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں، یعنی: نماز کے اندر۔ تو معلوم ہوا کہ انحراف عن القبلة کے مسئلہ میں نظر و بصر کا اعتبار نہیں (اس کے منحرف ہونے سے نماز فاسد نہیں ہوگی)، ورنہ پیچھے کے دیکھنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز معاذ اللہ فاسد یا مکروہ ٹھہرے گی، پس انحراف میں اعتبار صرف صدر یا چہرہ کا ہوگا۔ (الغرض! حدیث میں قبلہ سے متعلق ایک مسئلہ کی طرف لطیف اشارہ ہے۔ لہذا اب شبہ نہ رہا)، (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ امور و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے احکام مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کو خشوع و خضوع کے ساتھ، اور تمام ارکان کو کامل طریقے سے ادا

کرنا چاہیے (۲)۔

۲۔ کسی بات کو موکد کرنے کے لیے قسم کے ساتھ بیان کرنے کی گنجائش معلوم ہوئی (۳)۔

(۱) فضل الباری: ۳/۱۲۲

(۲) شرح النووي، کتاب الصلاۃ، باب: الأمر بتحسين الصلاة، رقم الحديث: ۴۲۳، ۱۵۰/۴

(۳) شرح النووي، کتاب الصلاۃ، باب: الأمر بتحسين الصلاة، رقم الحديث: ۴۲۳، ۱۵۰/۴

۳۔ امام کو چاہیے کہ مقتدیوں میں سے جب کسی میں امور دینیہ سے متعلق کوئی کمی کوتاہی دیکھے تو ان کو تنبیہ کرے، ان کو کمال کی طرف لے جانے کی کوشش کرے (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب (دوسری حدیث)

۴۰۹ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ : حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ صَلَاةً ، ثُمَّ رَقِيَ الْمُنْبَرَ ، فَقَالَ فِي الصَّلَاةِ فِي الرُّكُوعِ : (إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَائِي كَمَا أَرَاكُمْ) . [۷۰۹ ، ۷۱۶ ، ۶۱۰۳ ، ۶۲۶۸]

ترجمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی، پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے اور نماز اور رکوع کے بارے میں فرمایا: میں تم کو پیچھے سے بھی ایسے ہی دیکھتا ہوں جس طرح کہ (سامنے سے) دیکھتا ہوں۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

(۱) عمدة القاري: ۲۳۳/۴

(۲) رواه البخاري أيضاً في الصلاة، باب: الخشوع في الصلاة، رقم الحديث: ۷۴۲۔ وفي كتاب الإيمان

والنذور، باب: كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم، رقم الحديث: ۶۶۴۴۔

ومسلم في صحيحه، في الصلاة، الأمر بتحسين الصلاة واتمامها والخشوع فيها، رقم الحديث: ۴۲۵۔

والنسائي في سننه، في الصلاة، في الافتتاح، باب: الأمر باتمام الركوع، رقم الحديث: ۱۰۵۵۔

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض

وأحكامها، الفصل الخامس: في كيفية الصلاة، الفرع الرابع: في الركوع والسجود، النوع الأول: في

الركوع والسجود، الاعتدال، رقم الحديث: ۳۴۹۰، ۳۶۳/۵

۱۔ یحییٰ بن صالح

یہ ”ابوزکریا یحییٰ بن صالح الوحاطی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الصلوة، باب: إذا کان الثوب ضیقاً، الحدیث الأول،

کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ فلیح بن سلیمان

یہ ”ابویحییٰ فلیح بن سلیمان بن ابی المغیرہ الخزاعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من سئل علماً وهو مشغول فی حدیثہ، فأتی

الحدیث، ثم أجاب السائل، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ ہلال بن علی

یہ ”ہلال بن علی بن اسامہ قرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من سئل علماً وهو مشغول فی حدیثہ، فأتی

الحدیث، ثم أجاب السائل، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب

لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) کشف الباری، کتاب الصلوة، باب: إذا کان الثوب ضیقاً، الحدیث الأول، ص: ۳۰۶،

(۲) کشف الباری: ۵۵/۳

(۳) کشف الباری: ۶۲/۳

(۴) کشف الباری: ۴/۲

شرح حدیث

عن أنس بن مالك قال: صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم صلاة، ثم

رقى المنبر،

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی، پھر منبر پر تشریف فرما ہوئے۔

”صلی بنا“ اس روایت میں ”صلی“ کا صلہ ”ب“ ہے، جب کہ ابوذر، اصیلی اور ابن عساکر کی روایت میں اس کا صلہ ”لام“ استعمال ہوا ہے، یعنی: ”صلی لنا“، اس صورت میں معنی ہوگا ”صلی لا جلنا“ کہ ہماری خاطر آپ نے نماز ادا فرمائی (۱)۔

فقال في الصلاة وفي الركوع: إني لأراكم من ورائي كما أراكم.

اور نماز اور رکوع کے بارے میں فرمایا: میں تم کو پیچھے سے بھی ایسے ہی دیکھتا ہوں جس طرح کہ (سامنے سے) دیکھتا ہوں۔

”فقال في الصلاة وفي الركوع“ اس جملہ میں حذف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے: ”فقال في شأن الصلاة وفي أمرها“ یعنی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز اور رکوع کے باب میں فرمایا کہ میں تمہیں پیچھے سے بھی اسی طرح دیکھتا ہوں، جس طرح کہ سامنے سے دیکھتا ہوں (۲)۔

رکوع کا ذکر خاص طور پر اس بنا پر کیا گیا ہوگا کہ رکوع دیگر ارکان کی بنسبت ایک بڑا رکن ہے اس جہت سے کہ امام کو رکوع میں پالینے والے کو رکعت کا پالینے والا قرار دیا گیا ہے۔ اور رکوع سے رہ جانے والے کو رکعت فوت کر دینے والا قرار دیا گیا ہے۔ اس لیے اس پر تنبیہ کے لیے الگ سے اسی رکن کو ذکر کیا (۳)۔

(۱) ارشاد الساری: ۷۶/۲

(۲) شرح الکرمانی: ۷۷/۴ - عمدة القاري: ۲۳۴/۴ - التوشیح للسيوطي: ۴۹۹/۲

(۳) شرح الکرمانی: ۷۷/۴ - عمدة القاري: ۲۳۲/۴ ، شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح

المحمدية، المقصد الثالث فيما فضله الله تعالى به، الفصل الأول في كمال خلقته وجمال صورته صلى الله

”إني لأراكم من ورائي كما أراكم“ اس حدیث میں جو مطلقاً یہ فرمایا گیا ہے کہ میں تم کو پیچھے سے دیکھتا ہوں، اس اطلاق کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ (پیچھے سے دیکھنا) حالت نماز اور غیر نماز دونوں کو عام ہو؛ لیکن سیاق حدیث کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ کیفیت حالت نماز ہی میں ہی ہو (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ظاہر حدیث تو یہ دلالت کر رہی ہے کہ یہ کیفیت نماز کے ساتھ ہی خاص ہو، لیکن یہ احتمال موجود ہے کہ یہ کیفیت تمام احوال میں ہو، جیسا کہ بقی بن مخلد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اندھیرے میں بھی ویسے ہی دیکھتے تھے جیسے روشنی میں (۲)۔

”من ورائي“ بعض روایات میں یہ کلمہ ”ي“ کے بغیر ہے، یعنی: ”من وراء“ (۳)۔

”كما أراكم“، اس روایت میں اس فعل کا مفعول بہ مذکور نہیں ہے، جب کہ دوسری روایات میں بالتصریح مذکور ہے، اور اس کے ساتھ عبارت ”كما أراكم من أمامي“ ہوگی (۴)۔

نیز! مسلم کی روایت میں تو بالتصریح یہ بات ہے: ”إني لأبصر من ورائي كما أبصر من بين يدي“ کہ میں اپنے پیچھے کی جانب سے ویسے ہی دیکھتا ہوں جیسے اپنے آگے کی جانب سے (۵)۔

”كما أراكم“ میں ”كاف“ تشبیہ کے لیے ہے، مشبہ ”لأراكم من ورائي“ ہے اور مشبہ بہ ما بعد والا کلام، یعنی: ”أراكم من أمامي“ (۶)۔

مزید تمام ابحاث ماقبل والی حدیث مبارکہ کے تحت گزر چکی ہیں۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

(۱) عمدة القاري: ۲۳۴/۴

(۲) فتح الباری: ۶۶۷/۱

(۳) شرح الکرمانی: ۷۷/۴ - عمدة القاري: ۲۳۴/۴

(۴) التوشیح للسيوطي: ۴۹۹/۲

(۵) حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني، حدثنا أبو أسامة، عن الوليد يعني ابن كثير، حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ثم انصرف فقال: يا فلان! ألا تحسن صلاتك؟ ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي؟ فإنما يصلي لنفسه، إني والله لأبصر من ورائي كما أبصر من بين يدي. (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب: الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها، رقم الحديث: ۴۲۳)

(۶) عمدة القاري: ۲۳۴/۴

۹ - باب : هَلْ يُقَالُ : مَسْجِدُ بَنِي فُلَانٍ .

یہ باب اس بارے میں ہے کہ کیا (کسی مسجد کے بارے میں) کہا جاسکتا ہے کہ یہ مسجد فلاں لوگوں کی ہے؟

ترجمة الباب کی ماقابل ابواب سے مناسبت

سابقہ ابواب میں مساجد سے متعلق احکام مذکور تھے اور اس باب میں بھی احکام مسجد میں سے ایک حکم (یعنی: مسجد کی نسبت کسی شخص کی طرف کرنا) مذکور ہے، لہذا اتنی مناسبت کا پایا جانا کافی ہے (۱)۔

ترجمة الباب کا مقصد

اس باب کا مطلب یہ ہے کہ قرآن پاک میں: ﴿وَالْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ آیا ہے، اس سے شبہہ ہوتا ہے کہ مسجدیں چونکہ اللہ تعالیٰ ہی کی ہیں، لہذا کسی شخص یا کسی قبیلے کی طرف اس کی اضافت صحیح نہیں ہوگی، چنانچہ سلف میں بعض حضرات جیسے: حضرت ابراہیم نخعیؒ نے اس کو مکروہ بھی کہا ہے۔ (۲) لیکن حدیث باب اس نظر سے کورد کرتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں ”مسجد بنی فلاں“ یا ”مسجد فلاں“ کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی: مسجد کی نسبت کسی قبیلے یا کسی فرد کی طرف کرنا جائز ہے، رہ گئی وہ بات جو قرآن پاک میں مذکور ہے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حقیقتہً تو مساجد اللہ تعالیٰ ہی کے لیے بنائی جاتی ہیں، لیکن جو یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ مسجد فلاں قبیلے والوں کی ہے، یا یہ مسجد فلاں شخص کی ہے تو اس طرح کہنا محض تعارف کے لیے ہوتا ہے، امتیاز کے لیے ہوتا ہے، اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اسناد یا اضافت حقیقی فلاں قبیلے یا فلاں فرد کی طرف ہے (۳)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس مقولے کا جواز بتلانا ہے؛ کیونکہ نسبت تعریف کی ہے نہ کہ تخصیص کی،

(۱) عمدة القاري: ۴/۲۳۴

(۲) حدثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يكره أن يقول: ”مسجد بني فلان“، ولا يرى بأساً أن يقول:

”مصلی بنی فلاں“. (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في المسجد ينسب إلى قوم، يقال:

مسجد بني فلان، رقم الحديث: ۸۱۵۴، ۵/۳۴۱)

(۳) عمدة القاري: ۴/۲۳۴

آگے روایت کتاب الجہاد کی ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جنگ آمنے سامنے ہوتی تھی اور اس کے لیے گھوڑوں کی تضمیر کی جاتی تھی، خیر! محل ترجمہ صرف یہ ہے کہ روایت میں ”مسجد بنی زریق“ آتا ہے، اس سے ثابت ہو گیا کہ ”مسجد بنی فلاں“ کہنا جائز ہے؛ لیکن پھر اشکال ہوتا ہے کہ جب یہ ثابت ہے اور اس لیے روایت بھی پیش کر رہے ہیں کہ ”مسجد بنی فلاں“ کہنا جائز ہے تو پھر ترجمہ میں ”ہل“ کیوں لگایا؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ ”ہل“ کا مقصد طالب علموں کو متنبہ کرنا ہے کہ بات تو اسی طرح ہے، لیکن اس میں کچھ اور بھی ہے، وہ یہ کہ روایت میں ”مسجد بنی زریق“ کا جو لفظ آیا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی یہ نام تھا یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے میں ہوا؟ اس میں ذرا غور کر لینا (۱)۔

حدیث باب

۴۱۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ :
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ : مِنَ الْحَفِيَاءِ ، وَأَمْدَهَا ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ ،
وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ فِيمَنْ
سَابَقَ بِهَا . [۲۷۱۳-۲۷۱۵ ، ۶۹۰۵]

(۱) الأبواب والتراجم: ۲/۲۱۰، سراج القاری: ۲/۴۶۳.

(۲) رواه البخاري أيضاً في الجهاد، باب: السبق بين الخيل، رقم الحديث: ۲۸۶۸، وباب: إضمار الخيل
للسبق، رقم الحديث: ۲۸۶۹، وباب: غاية السبق للخيل المضمرة، رقم الحديث: ۲۸۷۰، وفي الاعتصام،
باب: ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحض على اتفاق أهل العلم، رقم الحديث: ۷۳۳۶.

ومسلم في صحيحه، في الإمارة، باب: المسابقة بين الخيل وتضميرها، رقم الحديث: ۱۸۷۰.

وأبو داود في سننه، في الجهاد، باب: في السبق، رقم الحديث: ۲۵۷۵.

والترمذي في جامعه، في الجهاد، باب: ما جاء في الرّهان والسبق، رقم الحديث: ۱۶۹۹.

والنسائي في سننه، في الخيل، باب: إضمار الخيل للسبق، رقم الحديث: ۳۶۱۴.

وابن ماجه، في الجهاد، باب: السبق والرّهان، رقم الحديث: ۲۸۷۷.

وفي جامع الأصول، حرف السين، الكتاب الثالث: في السبق والرمي، الفصل الأول: في أحكامها،

ترجمہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گھوڑوں کو جو (جہاد کے لیے) تیار کرائے گئے تھے، مقام حفیاء سے لے مقام ثنیۃ الوداع تک دوڑ کروائی۔ اور جو گھوڑے تیار نہیں کروائے گئے تھے ان کی دوڑ ثنیۃ الوداع سے لے کر مسجد بنی زریق تک کروائی۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے اس دوڑ میں حصہ لیا۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں چار رجال ہیں:

۱۔ عبداللہ بن یوسف

یہ ”عبداللہ بن یوسف تنیسی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: لیبلغ العلم الشاهد الغائب، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ مالک

یہ ”امام مالک بن انس“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ نافع

یہ ”نافع مولیٰ عبداللہ بن عمر القرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ذکر العلم والفتیاء فی المسجد، کے تحت گذر

(۱) کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

چکے ہیں (۱)۔

۴۔ عبد اللہ بن عمر

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت عبد اللہ بن عمر“ رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: استثناء فی الایمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

شرح حدیث

عن عبد الله بن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي أُضْمِرَتْ: من الحَفِيَاءِ، وأَمَدُهَا ثِنِيَّةُ الْوَدَاعِ،

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گھوڑوں کو جو (جہاد کے لیے) تیار کرائے گئے تھے، مقام حفیاء سے لے مقام ثنیۃ الوداع تک دوڑ کا مقابلہ کروایا۔

مسابقہ سے مراد

”سابق“: یہ باب مفاعلہ سے فعل ماضی معروف ہے، باب مفاعلہ کا خاصہ ہے کہ اس میں اشتراک کے معنی پائے جاتے ہیں، اور مصدری معنی ہیں: دوڑ لگانا، چنانچہ وہ دوڑ جس میں دو یا دو سے زیادہ افراد شریک ہوں اسے مسابقہ کہا جائے گا۔ اور یہ دوڑ کا مقابلہ گھوڑوں کے درمیان کروایا گیا، اس دوڑ میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گھوڑا بھی شریک ہوا تھا، اس کا نام ”السکب“ تھا۔ بنو فزارہ سے آپ نے اسے خریدا تھا، ان کے یہاں اس کا نام ”ضرس“ تھا، عجیب بات یہ ہے کہ یہ پہلا گھوڑا تھا جو آپ نے خریدا تھا اور یہی وہ پہلا گھوڑا ہے جس پر بیٹھ کر آپ نے جہاد میں شرکت فرمائی۔ اور پھر یہ بھی کہ یہ گھوڑا اس مقابلے میں شریک ہوا اور جیت بھی گیا، چنانچہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے کو یہ فضیلت اور برتری حاصل ہوئی تو اس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی خوشی ہوئی (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۴/۶۵۱

(۲) کشف الباری: ۱/۶۳۷

(۳) عمدة القاري: ۴/۲۳۵

علامہ ابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”سابق“ کے معنی ”أذن في المسابقة“ ہیں۔ اور بعض نے ”أمر للمسابقة“ ذکر کیا ہے (۱)۔

اور بعض نے ”أمر بالسباق“ یا ”أباحه“ کے معنی ذکر کیے ہیں (۲)۔

تضمیر کے دو معنی کا بیان

”أضمرت“ اضمار کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ گھوڑے کو زین پہنا دیتے ہیں اور پھر اس کے اوپر جھول ڈال دیتے ہیں اور مسلسل اسی طرح وہ زین میں کسا ہوا اور جھول کے اندر ڈھکا ہوا رہتا ہے، خوب پسینے آتے ہیں، تو اس کے بدن کا استرخاء ختم ہو جاتا ہے اور اس کا بدن لوہے کی طرح سخت ہو جاتا ہے (۳)۔

اضمار کا ایک دوسرا طریقہ بھی ہے کہ گھوڑے کو خوب کھلاتے ہیں اور خوب اچھی طرح سے اس کی خدمت کرتے ہیں، جب وہ خوب فربہ اور موٹا تازہ ہو جاتا ہے تو پھر اس کو ایک کمرے میں بند کر دیتے ہیں، جہاں بہت گرمی ہوتی ہے، اور اس زمانے میں خشک گھاس اس کو کھلاتے ہیں، اس سے اس کے بدن کو خوب پسینہ آتا ہے، جس سے اس کے بدن میں جتنی چربی ہوتی ہے اور فالتو گوشت ہوتا ہے وہ کھل جاتا ہے اور پگھل جاتا ہے اور قوت و طاقت باقی رہ جاتی ہے۔ یہ گھوڑے ”مضمّر“ کہلاتے ہیں اور یہ عمل ”اضمار“ و ”تضمیر“ کہلاتا ہے (۴)۔

حفیاء سے مراد

”الحَفِيَاءُ“: حاک کے فتح اور فاکے سکون کے ساتھ، ایک جگہ کا نام ہے، وہاں سے مقام ثنیۃ الوداع کا فاصلہ بقول حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ پانچ یا چھ میل ہے اور بقول حضرت موسیٰ بن عقبہ چھ یا سات میل ہے۔

(۱) إكمال إكمال المعلم للأبي، كتاب الإمارة، باب: الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، رقم

الحديث: ۲۱۷/۵، ۱۸۷۰

(۲) ذخيرة العقبي، كتاب الحيل، غاية السبق للتي لم تضمّر، رقم الحديث: ۳۶۱۰، ۲۳/۳۰

(۳) عمدة القاري: ۲۳۵/۴

(۴) معالم السنن للخطابي، كتاب الجهاد، باب: السبق، ۲/۲۴۵۔ عمدة القاري: ۲۳۵/۴

الكوكب الوهاج والروض البهاج، كتاب الإمارة، باب: الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، رقم

الحديث: ۱۵۵/۲، ۱۸۷۰

اس لفظ کا استعمال مردود یعنی: ”حفیاء“ اور مقصورہ یعنی: ”حفیاء“ دونوں طرح درست ہے (۱)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صاحب مطالع نے ذکر کیا ہے کہ بعض لوگ اسے ”حا“ کے ضمہ کے ساتھ بھی پڑھتے ہیں، وہ خطا پر ہیں، نیز! اس لفظ کو ”یاء“ کی تقدیم کے ساتھ ”حیفاء“ بھی پڑھا گیا ہے، لیکن کتب حدیث میں ”یا“ کو مؤخر کر کے ”حفیاء“ پڑھنا ہی مشہور ہے (۲)۔

”أَمْلُهَا“: ہمزہ اور میم مفتوحہ کے ساتھ ہے، اس کے معنی: غایت اور حد کے ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ دوڑ کی ابتداء مقام حفیاء سے ہوئی اور اختتام ثنیۃ الوداع پر ہوا (۳)۔

ثنیۃ الوداع کی وجہ تسمیہ اور مطلب

”ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ“: یہ ثا کی فتح، نون کی کسرہ اور یا کی تشدید کے ساتھ مستعمل ہے، ”ثنیۃ“ کے معنی گھاٹی کی طرف جانے کا راستہ اور ”وداع“ سے مراد کسی کو رخصت کرنے کے ہیں، چنانچہ اس تناظر میں ”ثنیۃ الوداع“ کے معنی یہ بنیں گے کہ یہ مدینہ منورہ کے پاس ایک گھاٹی کا نام ہے، جہاں تک اہل مدینہ کسی کو رخصت کرنے کے لیے جایا کرتے تھے، اسی لیے اس گھاٹی کا نام ثنیۃ الوداع مشہور ہو گیا (۴)۔

اسی کی طرف ان اشعار میں اشارہ ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال میں مدینہ سے باہر آ کر مدینہ کی بچیوں نے پڑھے تھے:

(۱) إكمال المعلم بفوائد مسلم، في الإمارة، باب: المسابقة بين الخيل وتضميرها، رقم الحديث: ۱۸۷۰، ۲۸۵/۶۔ الديباج على صحيح مسلم للسيوطي، كتاب الإمارة، باب: الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، رقم الحديث: ۱۸۷۰، ۴/۶۸۔

(۲) المنهاج شرح صحيح مسلم، كتاب الإمارة، باب: الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، رقم الحديث: ۱۸۷۰، ۱۴/۱۳۔ عمدة القاري: ۲۳۵/۴۔

(۳) الكوكب الوهاج والروض البهاج، كتاب الإمارة، باب: الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، رقم الحديث: ۱۸۷۰، ۲۰/۱۵۵۔

(۴) إكمال المعلم بفوائد مسلم، في الإمارة، باب: المسابقة بين الخيل وتضميرها، رقم الحديث: ۱۸۷۰، ۲۸۵/۶۔ الديباج على صحيح مسلم للسيوطي، كتاب الإمارة، باب: الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، رقم الحديث: ۱۸۷۰، ۴/۶۸۔

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع (۱)

اس کے علاوہ اس لفظ کی وجہ تسمیہ میں اور اقوال بھی ہیں، مثلاً:

جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی طرف ہجرت فرمانے لگے تو اس وقت اس مقام سے اپنے ساتھ آنے والے والوں کو واپس رخصت کیا، اس لیے اس جگہ کا نام ثنیۃ الوداع مشہور ہوا۔ بعض نے ذکر کیا ہے کہ یہ وہ جگہ تھی جہاں سے بعض لشکروں کو جہاد کے لیے رخصت کیا۔ اور صحیح وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ اہل مدینہ کسی کو رخصت کرنے کے لیے اس مقام تک جایا کرتے تھے (۲)۔

وسابق بین الخیل التي لم تُضمَر من الثنية إلى مسجد بني زريق،

اور جو گھوڑے تیار نہیں کروائے گئے تھے ان کی دوڑ ثنیۃ الوداع سے لے کر مسجد بنی زریق تک کروائی۔

بنی زریق کا مصداق

”بنی زریق“: یہ تصغیر کا صیغہ ہے، فُعِلُّ کے وزن پر ہے، انصار مدینہ کے مشہور قبیلہ خزرج کی ایک شاخ ”بنو زریق بن عامر“ مراد ہے۔

ان غیر مضمّر گھوڑوں کے دوڑ مقابلہ کی انتہاء مسجد بنی زریق پر ہوئی تھی، علامہ ابی مالکی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ثنیۃ الوداع اور مسجد بنی زریق کا درمیانی فاصلہ ایک میل تھا (۳)۔

وأن عبد الله بن عمر كان فيمن سابق بها.

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے اس دوڑ میں حصہ لیا۔

”سابق بها“ میں ”ہا“ ضمیر کا مرجع ”الخیل“ بھی ہو سکتا ہے اور ”المسابقة“ بھی۔ یعنی: حضرت

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے اس گھڑ دوڑ میں حصہ لیا۔

(۱) ذخیرۃ العقبی، کتاب الحیل، غایۃ السبق للتي لم تضر، رقم الحدیث: ۳۶۱۰، ۲۳/۳۰

(۲) بذل المجہود، کتاب الجہاد، باب فی السبق، ۷۵/۱۲

(۳) إكمال المعلم بفوائد مسلم، فی الإمارة، باب: المسابقة بین الخیل وتضمیرها، رقم الحدیث: ۱۸۷۰،

حدیث مبارکہ کے مذکورہ ٹکڑے کے بارے میں امکان ہے کہ یہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ہی قول ہو جو انہوں نے اپنی طرف سے ہی بطریق حکایت نقل کیا ہو (۱)۔

اور یہ بھی امکان ہے کہ یہ ان کے شاگرد نافع رحمہ اللہ کا قول ہو (۲)۔

گھوڑ دوڑ کروانے کا حکم

مذکورہ حدیث مبارکہ کی روشنی میں تمام ائمہ کرام کے نزدیک جہاد کی نیت سے گھوڑوں کو تیار کرنا اور ان کے درمیان مسابقت کروانا جائز ہے، البتہ اگر مسابقت میں شرط لگائی جائے تو اس میں کچھ تفصیل ہے، جو ان شاء اللہ کتاب الجہاد میں بیان کی جائے گی (۳)۔

(۱) عمدة القاري: ۲۳۵/۴۔ بذل المجہود، کتاب الجہاد، باب في السبق، ۷۵/۱۲

(۲) عمدة القاري: ۲۳۵/۴

(۳) ملاحظہ ہو: کشف الباری، کتاب الجہاد، باب: السبق بين الخيل، رقم الحديث: ۲۸۶۸، وباب:

إضمار الخيل للسبق، رقم الحديث: ۲۸۶۹، وباب: غاية السبق للخيل المضمرة، رقم الحديث: ۲۸۷۰۔

ذیل میں اختصاراً گھوڑ دوڑ جائز صورتوں کا حکم نقل کیا جاتا ہے:

گھوڑ دوڑ کی جائز صورتیں

گھوڑ دوڑ کی تمام جائز صورتوں میں دو شرطیں لازمی ہیں:

[۱] اس کا مقصد محض کھیل تماشہ نہ ہو، بلکہ قوت جہاد یا جسمانی ورزش ہو۔

[۲] جو انعام مقرر کیا جائے وہ معلوم و متعین ہو، مجہول یا غیر متعین نہ ہو۔

پہلی صورت

مشروط رقم پر گھوڑ دوڑ کی جائز صورت ایک یہ ہے کہ فریقین جو اپنے اپنے گھوڑے دوڑا کر بازی لگا رہے ہیں، آپس میں کسی کو کسی سے لینا دینا نہ ہو، بلکہ حکومت یا کسی تیسرے شخص یا جماعت کی طرف سے بطور انعام کوئی رقم آگے بڑھنے والے کے لیے مقرر ہو۔

دوسری صورت

آگے بڑھنے والے کے لیے رقم یا انعام فریقین ہی میں سے ہو، مگر صرف ایک طرف سے ہو، دوطرفہ شرط نہ ہو۔ مثلاً:

زید اور عمر گھوڑوں کی دوڑ میں بازی لگا رہے ہیں۔ زید یہ کہے کہ اگر عمر آگے بڑھ گیا تو میں اس کو ایک ہزار انعام دوں گا۔ دوسری

طرف سے یعنی انعام کا طرفین سے لینا دینا نہ ہو، بلکہ اگر زید آگے بڑھ گیا تو عمر اس کو ایک ہزار انعام دوں گا۔ دوطرفہ شرط نہ ہو۔

گھوڑ دوڑ کے شرکاء میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انعام تقسیم کرنا

ابن الملقن رحمہ اللہ نے التوضیح میں ”ابن التین“ کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کی دوڑ کرائی، اس موقع پر آپ کے پاس یمن سے حلے آئے ہوئے تھے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم = شریک کر لیں، جس کی دو صورتیں ہیں:

(۱)..... شرط کی صورت یہ ٹھہرے کہ زید آگے بڑھے تو عمر ایک ہزار روپیہ اس کو دے اور عمر آگے بڑھے تو زید اتنی ہی رقم اس کو ادا کرے اور خالد آگے بڑھ جائے تو اس کو کچھ دینا کسی کے ذمہ نہیں۔

(۲)..... شرط اس طرح ہو کہ خالد آگے بڑھ جائے تو زید و عمر دونوں اس کو ایک ایک ہزار روپیہ دیں اور زید و عمر دونوں یا ان میں سے کوئی ایک آگے بڑھے تو خالد کے ذمہ کچھ نہیں، لیکن زید و عمر میں باہم جو آگے برھے دوسرے پر اس کو ایک ہزار ادا کرنا لازم آئے۔

ان دونوں صورتوں میں جو تیسرا آدمی شریک کیا گیا ہے اس کو حدیث میں محلل کہا گیا ہے، کسی بھی صورت میں اس کو کچھ دینا نہیں پڑتا۔ علاوہ ازیں اس حدیث کی وجہ سے یہ بھی ضروری ہے کہ تیسرا گھوڑا زید اور عمر کے گھوڑوں کے ساتھ مساوی حیثیت رکھتا ہو، جس کی وجہ سے اس کے آگے اور پیچھے رہ جانے کے دونوں احتمال مساوی ہوں۔ ایسا نہ ہو کہ کمزوری یا عیب کی وجہ سے اس کا پیچھے رہ جانا عادتہ یقینی ہو، یا زیادہ قوی اور چالاک ہونے کی وجہ سے اس کا آگے بڑھ جانا یقینی ہو۔

گھوڑ دوڑ کی ناجائز صورتیں

[۱] گھوڑ دوڑ وغیرہ کی بازی محض کھیل تماشہ یا روپیہ کی طمع کے لیے ہو اور قوت جہاد کی نیت نہ ہو۔

[۲] معاوضہ یا انعام کی شرط فریقین میں دو طرفہ ہو اور کسی تیسرے فریق (محلل) کو مذکورہ بالا طریقے پر ساتھ نہ ملایا گیا ہو۔

[۳] ریس کی مروجہ شکل کہ گھوڑوں کی دوڑ کسی کمپنی اور کلب کی طرف سے ہوتی ہے۔ گھوڑے کمپنی کی ملک اور سوار بھی

کمپنی کے ملازم ہوتے ہیں اور دوسرے دوسرے لوگ گھوڑوں کے نمبر پر اپنا داؤ لگاتے ہیں، جس کی فیس ان کو داخل کرنی ہوتی ہے۔ جس نمبر کا گھوڑا آگے بڑھ جائے، اس پر داؤ لگانے والے کو انعامی رقم مل جاتی ہے، باقی سب لوگوں کی فیس ضبط ہو جاتی ہے۔

یہ صورت مطلقاً حرام ہے اور حرام ہے، پھر اس میں جہاد یا جسمانی ورزش سے کوئی واسطہ نہیں، کیونکہ بازی لگانے والے نہ گھوڑے رکھتے ہیں اور نہ سواری کی مشق سے ان کو کچھ تعلق ہے۔

تنبیہ: جو احکام اور جائز و ناجائز کی تفصیل گھوڑوں کی دوڑ میں لکھی گئی ہے، یہی حکم اونٹوں کی دوڑ اور پیادہ دوڑ اور نشانہ

بازی لگانے کا ہے۔

(ماخوذ از مسائل بہشتی زیور، مفتی عبدالواحد زید مجدہ، باب: قمار اور جوئے کا بیان: ۲/۲۶۰، ۲۶۱، مجلس نشریات اسلام، کراچی)

نے پہلے نمبر پر آنے والے کو تین حلّے عطا فرمائے، دوسرے نمبر پر آنے والے کو دو حلّے عطا فرمائے، تیسرے نمبر پر آنے والے کو ایک حلّہ عطا فرمایا، چوتھے نمبر پر آنے والے کو ایک دینار عطا فرمایا، پانچویں نمبر پر آنے والے کو ایک درہم عطا فرمایا اور چھٹے نمبر پر آنے والے کو چاندی کا تھوڑا سا حصہ عطا فرمایا اور تمام کو برکت کی دعا دی (۱)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت راوی کی قول ”إلى مسجد بني زريق“ میں ہے (۲)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام

مذکورہ حدیث سے بہت سارے فوائد و احکامات مستنبط ہوتے ہیں، جن میں کچھ ذیل میں نقل کیے

جاتے ہیں:

۱۔ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس حدیث سے گھوڑوں کے درمیان دوڑ کروانے کے جواز کا علم ہوتا ہے اور ان کی تضمیر کے جواز کا بھی علم ہوتا ہے۔ یہ دونوں امور سب کے نزدیک اتفاقی ہیں، اس لیے کہ قتال کے لیے تیز رو، تندرست اور چاک و چوبند گھوڑوں کی ضرورت ہوتی ہے، لہذا گھوڑوں کی تضمیر میں اور ان کی دوڑ کے مقابلے کروانے میں گھوڑوں کے اندر مطلوبہ صفات پیدا کی جاتی ہیں (۳)۔

۲۔ اس میں دلیل ہے کہ معرفت کے لیے مسجد کو اس کے بانی یا کسی شخص یا قبیلے وغیرہ کی طرف منسوب کر

کے بولنا جائز ہے (۴)۔

۳۔ گھوڑوں کی تضمیر کا جواز بھی معلوم ہوا (۵)۔

(۱) التوضیح لابن الملّٰقن: ۴۲۸/۵

(۲) التوضیح لابن الملّٰقن: ۴۲۶/۵ - عمدۃ القاری: ۲۳۵/۴

(۳) المنہاج شرح صحیح مسلم، کتاب الإمارة، باب: الخیل فی نواصیہا الخیر إلی یوم القیامة، رقم

الحديث: ۱۸۷۰، ۱۴/۱۳

(۴) فتح الباری: ۶۶۷/۱ - عمدۃ القاری: ۲۳۶/۴ - المنہاج شرح صحیح مسلم، کتاب الإمارة، باب:

الخیل فی نواصیہا الخیر إلی یوم القیامة، رقم الحديث: ۱۸۷۰، ۱۵/۱۳

(۵) عمدۃ القاری: ۲۳۶/۴ - تحفة الأحوزی، کتاب الجہاد، باب: ما جاء فی الرّہان والسبق، رقم الحديث:

۱۶۹۹، ۳۵۰/۵ - ذخیرۃ العقبی، کتاب الحیل، غایۃ السبق للتي لم تضمّر، رقم الحديث: ۳۶۱۰، ۲۵/۳۰

۴۔ کسی کام کا حکم دینے والے کی طرف ہی اس کام کی نسبت کر دینا بھی درست ہے، جیسا کہ اس حدیث مبارکہ کی پہلے جملے ”سابق“ سے معلوم ہوا، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس مسابقت کی اجازت دی تھی، یا مباح قرار دیا تھا، یا حکم فرمایا تھا۔ لیکن انداز تعبیر یہ اختیار کیا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مسابقت میں حصہ لیا (۱)۔

۵۔ گھڑ دوڑ کے مقامات ابتداء و انتہاء کو مقرر کرنے کی مشروعیت کا بھی علم ہوتا ہے (۲)۔

۶۔ جانوروں کے ساتھ بلا ضرورت جو معاملات ناجائز ہیں (مثلاً: بھوکا رکھنا اور انہیں ضرورت سے زیادہ تیز دوڑانا وغیرہ) وہی معاملات بوقت ضرورت (مثلاً: جہاد کی تیاری کے لیے) جائز ہو جاتے ہیں (۳)۔

۷۔ جانوروں کے ساتھ ان کی طاقت و قوت کے اعتبار سے معاملہ کرنے کا طریقہ معلوم ہوتا ہے۔ جیسا کہ مذکورہ حدیث مبارکہ میں سامنے آیا کہ مضمّر گھوڑوں کی دوڑ پانچ یا چھ میل تک کرائی گئی (کیوں کہ ان گھوڑوں کو خوب دوڑنے کی مشق کروائی جا چکی ہوتی ہے) اور غیر مضمّر گھوڑوں کی دوڑ صرف ایک میل تک کرائی گئی (بوجہ اس کے کہ ان گھوڑوں کو بہت زیادہ دوڑنے کی نہ عادت ہوتی ہے اور نہ ہی مشق)، (۴)۔



(۱) فتح الباری: ۱/۶۶۷۔ عمدة القاری: ۴/۲۳۶۔ ذخیرۃ العقبی، کتاب الحیل، غایۃ السبق للّٰتی لم تضمّر، رقم الحدیث: ۳۶۱۰، ۲۵/۳۰

(۲) عمدة القاری: ۴/۲۳۶۔ تحفة الأحوزی، کتاب الجہاد، باب: ما جاء فی الرّہان والسبق، رقم الحدیث: ۱۶۹۹، ۵/۳۵۰۔ ذخیرۃ العقبی، کتاب الحیل، غایۃ السبق للّٰتی لم تضمّر، رقم الحدیث: ۳۶۱۰، ۲۵/۳۰

(۳) التوضیح لابن الملقن: ۵/۴۲۷۔ عمدة القاری: ۴/۲۳۶۔ ذخیرۃ العقبی، کتاب الحیل، غایۃ السبق للّٰتی لم تضمّر، رقم الحدیث: ۳۶۱۰، ۲۵/۳۰

(۴) ذخیرۃ العقبی، کتاب الحیل، غایۃ السبق للّٰتی لم تضمّر، رقم الحدیث: ۳۶۱۰، ۲۵/۳۰

۱۰ - باب : الْقِسْمَةُ ، وَتَغْلِيْقُ الْقِنُو فِي الْمَسْجِدِ .

یہ باب مسجد میں (کسی چیز کی) تقسیم اور کھجور کا خوشہ لٹکانے کے جواز کے بیان میں ہے۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے

لامع الدراری میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

چوں کہ احادیث مبارکہ میں مسجد میں عبادات کے علاوہ دیگر امور کی ممانعت موجود ہے، مثلاً: حدیث کا مفہوم ہے کہ ان مساجد میں لوگوں کے (دنیا سے متعلق) کاموں میں سے کچھ کرنا جائز نہیں ہے۔ اس حدیث کا ظاہر تو یہ تقاضا کرتا ہے کہ عبادت کے علاوہ کوئی کام بھی مسجد میں جائز نہ ہو، لیکن (مذکورہ حدیث کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ سابقہ حدیث میں مذکور) امور سے مراد ان امور کے علاوہ ہیں جن کی طرف مسجد میں ہی ضرورت ہوتی ہے۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ ”لامع الدراری“ میں اس حدیث پر حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کے اس کلام پر حاشیہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ (جو حدیث حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے) اس حدیث کے معنی مختلف الفاظ کے ساتھ احادیث میں مذکور ہیں، مثلاً:

جمع الفوائد میں صحیح مسلم کی ایک روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی موجود ہے کہ جو شخص کسی شخص کو مسجد میں اپنی گمشدہ چیز کا اعلان کرتا ہوا سُنے تو اسے کہے کہ اللہ! تجھے تمہاری گمشدہ چیز نہ لوٹائے، کیونکہ یہ مساجد ان کاموں کے لیے نہیں بنائی گئی۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ ایک شخص مسجد میں اپنے گمشدہ اونٹ کے بارے میں اعلان کر رہا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ (اللہ کرے کہ) تیرا اونٹ نہ ملے، یہ مساجد اس (قسم کے اعلانوں کے) لیے نہیں بنائی گئیں۔

ایک اور حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خریدنے، بیچنے، گمشدہ اشیاء کے اعلان کرنے اور اشعار وغیرہ پڑھنے سے منع کیا ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ طائف کے دو شخص مسجد میں اونچی آواز سے باتیں کر رہے تھے تو حضرت عمر

رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا کہ اگر تم اس شہر کے ہوتے تو تمہیں دردناک سزا دیتا۔

اس کے علاوہ ایک اور حدیث میں مذکور ہے کہ مسجد میں ہنسنا قبر کی اندھیری ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ سوائے قرآن، اللہ کے ذکر اور خیر کے سوال و جواب کے ہر قسم کی بات چیز

مسجد کے اندر لغو ہے۔

چنانچہ اس قسم کی روایات کو مد نظر رکھتے ہوئے امام بخاری رحمہ اللہ نے آنے والے ابواب میں

تفصیل سے ان روایات کو ذکر کیا ہے جن میں ان امور کا ذکر ہے جن کا کیا جاننا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے

منقول ہے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ کی رائے

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ مسجد میں کسی چیز کی تقسیم جائز ہے، نیز تعلق قنوکا جواز بھی

ثابت کرنا ہے اور دوسرے مسئلہ کی خاص طور سے ضرورت اس لیے پیش آئی کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے

اس سے عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ کی روایت کی طرف اشارہ کیا ہے، جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے، دیکھا کہ ایک شخص نے مسجد میں حشف، یعنی: ردی کھجور کا خوشہ لٹکا رکھا ہے، آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں عصا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خوشہ کو عصا سے مارتے ہوئے فرمایا

کہ اگر صدقہ دینے والا چاہتا تو اس سے بہتر کا بھی صدقہ کر سکتا تھا۔

اور ایک اور روایت میں ہے کہ جس کے پاس اتنی کھجور (دس وسق) ہوں تو وہ زکاۃ بھی ادا کرے اور

ایک خوشہ لا کر اصحاب صفہ کے لیے مسجد میں لٹکا دے۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ کا قاعدہ یہ ہے کہ روایت کی طرف ترجمۃ الباب میں اشارہ فرمادیتے ہیں۔

نیز! حضرت امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک مسجد کے احاطہ میں پھل دار درخت لگانا جائز نہیں ہے؛ کیوں

کہ خواخواہ ہر قسم کے لوگ پھل لینے آئیں گے۔ تو ان کے اس قول کی تردید کرنی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے تو ترجمہ میں وہ روایت ذکر کی جس میں بحرین کے مال کی آمد کا ذکر ہے تو اس

سے قسمت تو ثابت ہوگئی؛ لیکن تعلیق قنوی ثابت نہیں ہوا، تو اس سے دلالت النص یا اشارۃ النص کے ذریعہ ثابت فرمایا (۱)۔

حضرت کشمیری صاحب رحمہ اللہ کی رائے

صاحب انوار الباری علامہ بجنوری رحمہ اللہ نے اس مقام پر لکھا ہے کہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا: (۲) امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں سے ان افعال کا ذکر شروع کیا جو جنس نماز و اذکار سے خارج ہیں اور پھر بھی مسجد میں کئے گئے اور اس سے وہ اپنے وسیع مسلک کی تائید کرنا چاہتے ہیں، چنانچہ اس باب میں تقسیم مال ثابت کی، جب کہ ہمارے فقہاء مسجد کے اندر کلام و طعام وغیرہ کو مکروہ فرماتے ہیں اور تقسیم اموال وغیرہ کو بھی، کیونکہ مساجدان کاموں کے لیے موزوں نہیں ہوتیں، امام بخاری رحمہ اللہ دور تک ایسی احادیث ذکر

(۱) سراج القاری: ۲/۶۶۶

تقریر بخاری شریف میں ہے:

قسمت انہی استثناءات میں سے ہے جن کا مسجد میں کرنا جائز ہے اور تعلیق القنوی ابن بطلال کے نزدیک امام بخاری رحمہ اللہ کو غفلت ہوگئی اور اس کی کوئی دلیل نہیں ذکر کی۔ بعض لوگوں نے امام بخاری کی طرف سے یہ جواب دیا ہے کہ ان کا ارادہ لکھنے کا تھا مگر لکھ نہ سکے، بیاض چھوڑ دی گئی، جسے کاتبوں نے ملا دیا۔ بعض کہتے ہیں کہ شرط کے موافق کوئی روایت نہیں ملی، یا بھول گئے وغیرہ وغیرہ، مگر میرے نزدیک یہ لفظ صحیح ہے اور حضرت امام بخاری نے اس ابوداؤد شریف کی ایک روایت کی طرف جو کتاب الزکاة میں ہے اشارہ کر دیا۔ اس روایت میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے دیکھا کہ ایک آدمی نے حشف یعنی ردی کھجوروں کا ایک خوشہ مسجد میں لٹکا رکھا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں لاٹھی تھی۔ آپ نے اس خوشے میں مار کر فرمایا کہ اگر اس خوشے والا چاہتا تو اس سے بہتر صدقہ کر سکتا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ہر باغ میں سے ایک خوشہ مسجد میں مساکین کے لیے لٹکایا جائے۔ اور حضرت امام بخاری کا قاعدہ یہ ہے کہ روایات کی طرف ترجمۃ الباب سے اشارہ کیا کرتے ہیں اور میری رائے یہ ہے کہ قیاس سے ثابت فرما دیا۔ اس لیے کہ روایت میں قسمت الدنانیر کا ذکر ہے اور دنانیر و کھجوریں تقریباً رنگ و مقدار کے اعتبار سے برابر ہوتی ہیں۔ یہ قیاس بھی صحیح ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تسبیح کے ہونے پر کٹھلی وغیرہ والی روایات سے استدلال ہو سکتا ہے تو یہاں بھی شرکت فی التقسیم وغیرہ سے استدلال ہو سکتا ہے اور بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ قسمت و تعلیق قنوی چونکہ نفع عامہ کی چیزیں ہیں اس لیے جس طرح قسمت جائز ہے، تعلیق قنوی بھی جائز ہوگی۔ (تقریر بخاری شریف: ۲/۱۵۵)

(۲) انوار الباری: ۱۴/۱۸

کریں گے، حالانکہ وہ سب خاص واقعات تھے، جن کا انکار فقہاء کو بھی نہیں ہے اور وہ ان امور کو صرف بطور عادت اختیار کرنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، اگر ایک دوبار ایسا ہو جائے تو وہ ان کے نزدیک بھی جائز ہے، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ اگر ان جزوی واقعات سے مسجد کے احکام میں توسع پیدا کرنا چاہتے ہیں تو اس سے ان کا مقصد پورا نہیں ہو سکتا، کیونکہ جو دوسرے افعال احیاناً ثابت ہوئے ہیں، ظاہر ہے کہ مساجد ان کے لیے نہیں بنائی گئیں، پھر جب کہ نفل نمازوں کے لیے بھی مستحب یہ ہے کہ وہ گھروں میں پڑھی جائیں اور مساجد میں صرف فرائض ادا ہوں تو دوسرے اعمال و افعال کے لیے مستقل طور سے گنجائش نکالنے کی سعی کا کیا موقع ہے؟! قضا حنفیہ کے نزدیک مسجد میں بھی جائز ہے، کیونکہ وہ عبادت کے حکم میں ہے، شافعیہ کے یہاں ممنوع ہے، تدریس میں بھی اختلاف ہے، حنفیہ اس کو مسجد میں بلا اجرت جائز اور اجرت کے ساتھ ناجائز قرار دیتے ہیں۔ (کیونکہ وہ عبادت کے حکم میں نہ رہی۔)

(۲) حضرت رحمہ اللہ نے مزید فرمایا: مجھے اس امر میں بھی تردد ہے کہ تقسیم اموال بحرین وغیرہ معاملات مسجد کے اندر پیش آئے تھے، کیونکہ علامہ سمودی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ مسجد نبوی کا قبلہ پہلے بیت المقدس کی طرف تھا پھر جب تحویل قبلہ ہوئی تو دوسری مقابل جانب میں ہو گیا اور وہ حصہ مسقف ہو گیا جب کہ پہلا حصہ صفہ کہلایا جانے لگا، کتب فقہ میں یہ بھی ہے کہ مسجد کے کسی حصہ کو بوقت ضرورت اس سے خارج بھی کر سکتے ہیں (۱)، لہذا یہ سب توسعات جو امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر کی ہیں، پہلے حصہ میں ہوئی ہوں گی، جو بعد کو مسجد کے حکم میں داخل نہ رہا، راویوں نے بھی توسع کر کے اس کو مسجد ہی کہا اور عرفاً اس کی گنجائش بھی تھی، علامہ (۱) مسجد کے کسی حصے کو بالکل مسجدیت سے خارج کر دینا، نکال دینا شرعاً جائز نہیں ہے، جو جگہ ایک بار مسجد شرعی بن جائے وہ جگہ مسجد ہونے سے کسی کے نکالنے سے نکل بھی نہیں سکتی۔

البتہ بعض اوقات ایسا ممکن ہے کہ عوام الناس کو راستے کی تنگی وغیرہ کی وجہ سے مسجد سے بار بار گزرنے کی ضرورت پیش آتی ہو، اور مسجد کا وہ حصہ فی الوقت نماز وغیرہ کی ضرورت سے زائد بھی ہو، یعنی: مسجد کا بقیہ حصہ نماز کے لیے کافی بھی ہو تو ایسی صورت میں عوام الناس کو ان کی ضرورت کی وجہ سے مسجد کا وہ متعلقہ حصہ راستہ کے طور پر استعمال کرنے کی اس وقت تک اجازت دی جاتی ہے جب تک متبادل راستہ کا بندوبست نہ ہو جائے، لیکن اس اجازت سے مسجد کا وہ حصہ مسجدیت سے نہیں نکلتا بلکہ وہ ہمیشہ کے لیے مسجد ہی باقی رہتا ہے۔

ملاحظہ ہو: رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب: فی الوقف إذا خرب ولم یکن عمارتہ:

ذہبی رحمہ اللہ نے بھی لکھا ہے کہ صفہ اجزاء مسجد میں سے تھا پھر اس سے خارج کر دیا گیا تھا (۱)، اس تحقیق پر بھی امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد پورا نہیں ہوتا اور اس کے لیے یہ اجمالی جواب ہر جگہ جاری ہوگا۔

(۳) اس کے سوا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ بحرین کا مال (جو تقریباً ایک لاکھ درہم تھا) مسجد میں اس لیے بھی جمع کرنا پڑا تھا کہ اس وقت بیت المال نہیں بنا تھا اور اس کو کسی صحابی کے یہاں رکھنا بھی بدگمانیوں کا سبب بن سکتا تھا اور خود حضور علیہ السلام بھی اس متاع دنیوی کو اپنے گھر میں رکھنا پسند نہ کرتے تھے۔

ان سب قرائن و شواہد کے موجود ہوتے ہوئے اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سب مال مسجد نبوی میں ڈھیر کر کر فوراً ہی تقسیم بھی کر دیا تو کیا یہ بات موزوں و مناسب قرار دی جاسکتی ہے کہ اس کو قاعدہ کلیہ بنا لیا جائے؟ نہیں بلکہ اس کو بطور ایک واقعہ جزئیہ خاصہ سمجھنا زیادہ بہتر ہے اور ہر انصاف پسند یہی فیصلہ کرے گا۔

فائدہ مہمہ: حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ وضع تراجم ابواب کے بارے میں سباق غایات ہیں، یعنی: ان کی یہ فضیلت و مزیت بے مثال ہے، مگر اس میں جہاں امت محمدیہ کے لیے غیر معمولی منافع و فوائد ہیں، وہاں ایک بڑی مضرت و نقصان بھی ہے، کیونکہ ایک حدیث کسی خاص حادثہ کے موقع پر وارد ہوئی ہے اور قرائن بتلاتے ہیں کہ اس وقت آپ نے کیا حکم اور کس وجہ سے دیا تھا، مگر امام بخاری رحمہ اللہ کے

(۱) حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی طرف سے علامہ سمودی رحمہ اللہ کی جوابات ذکر کی گئی ہے، وہ بات ان کی کتاب ”وفاء الوفاء“ میں نہیں مل سکی، ظاہر یہ ہو رہا ہے کہ علامہ کشمیری رحمہ اللہ نے ان کی یہ بات محض بحث کے طور پر ذکر کر دی ہے، جیسا کہ فیض الباری میں ان کے اس قول کو نقل کرنے کے بعد کذا ذکرہ السمودی کہہ کے پوری بات کا حوالہ ان کے اوپر ڈال دیا ہے، نہ صرف یہ کہ، بلکہ اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد اپنا نتیجہ ذکر کرتے ہیں جس کا حاصل یہ بنتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مسجد میں مال غنیمت تقسیم کرنا اس وقت کی ہنگامی حالت کی وجہ سے ہوا تھا۔ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کشمیری رحمہ اللہ کے نزدیک بھی صفہ مسجد نبوی کا ہی حصہ ہے، اس سے خارج نہیں ہوا۔

اگر حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے علامہ سمودی کی بات بطور جواب ذکر کی ہوتی اور حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک صفہ کا مسجد شرعی نہ ہونا رائج ہوتا تو آخر میں ایسا جواب نہ دیتے جس کا مدار صفہ کو مسجد کا حصہ مان لینے پر مبنی ہے۔

اور اگر بالفرض یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حضرت شاہ صاحب کی بھی رائے یہ تھی کہ صفہ مسجد سے خارج کر دیا گیا تھا تو بظاہر اس سے مراد یہ ہوگا کہ مسجدیت تو باقی تھی لیکن ضرورت کی وجہ سے صفہ کے حصہ میں ان کاموں کی اجازت دے دی گئی تھی، جو کام عام طور پر مسجد میں ممنوع ہیں، اور اس اعتبار سے یہ کہنا بھی درست ہو جائے گا کہ اس تقسیم کے وقت صفہ عین مسجد کا حصہ نہیں تھا، نیز! اس کی گنجائش کتب فقہ میں ملتی بھی ہے، جیسا کہ اوپر گزرا ہے، واللہ اعلم بالصواب

ترجمۃ الباب اور توسع کی وجہ سے دوسرا شخص مغالطہ میں پڑ جاتا ہے اور اس حکم نبوی کو حکم مطرد و عام سمجھنے لگتا ہے (۱)۔

تعلیق اور ایک وضاحت

قال أبو عبد الله: القنو العذق، والإثنان قنوان، والجماعة أيضا قنوان،

مثل: صنو وصنوان

ابو عبد اللہ (امام بخاری) رحمہ اللہ نے کہا: ”قنو“ عذق یعنی: کھجور کے خوشہ کو کہتے ہیں، اس کی تشنیہ اور جمع ”قنوان“ کے وزن پر آتی ہے، جیسے کہ صنو اور صنوان۔

یہ تعلیق مصطفیٰ دیب البغا والے نسخہ میں نہیں ہے جس کو کشف الباری میں بطور متن لگایا جا رہا ہے، البتہ ہمارے ہندی نسخوں میں اور شروحات میں اس تعلق کا ثبوت ملتا ہے، چنانچہ علامہ قسطلانی رحمہ لکھتے ہیں کہ یہ تعلیق ابی ذر، ابن عساکر اور ابی الوقت کے نسخوں میں تو ملتی ہے لیکن ان کے علاوہ کے دیگر نسخوں میں یہ روایت نہیں ملتی (۲)۔

تعلیق کا مقصد و تشریح

”أبو عبد الله“ سے مراد خود امام بخاری رحمہ اللہ ہیں، وہ ترجمۃ الباب میں موجود ایک لفظ ”قنو“ کی لغوی تشریح کر رہے ہیں، سب سے پہلے تو ”قنو“ [قاف کی کسرہ کے ساتھ] کے معنی بتائے کہ اس کے معنی ”العذق“ [عین کی کسرہ کے ساتھ] یعنی: کھجور کے خوشے کے ہیں، اور مزید بتایا کہ اس لفظ کی تشنیہ اور جمع دونوں کا ایک ہی وزن ہے، یعنی: قنوان، لہذا جب اس کا استعمال تشنیہ کے لیے مقصود ہوگا تو یہی لفظ ہوگا لیکن نون کی کسرہ کے ساتھ اور جب اس کا استعمال جمع کے لیے مقصود ہوگا تو اس کے اعراب حسب ضرورت ہوں گے۔ جیسا کہ صنو کہ اس کی تشنیہ اور جمع بھی اسی وزن پر آتی ہے اور فرق نون کی کسرہ کے ساتھ اور کسرہ کے بغیر سے کیا جاتا ہے (۳)۔

(۱) انوار الباری: ۱۴/۱۹، ۲۰

(۲) إرشاد الساري: ۷۸/۲۔ الكنز المتواري: ۱۱۴/۴

(۳) إرشاد الساري: ۷۸/۲۔

حدیث باب

۴۱۱ : وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ^(۱) ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ^(۲) ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أُنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَقَالَ : (أَنْتَرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ) . وَكَانَ أَكْثَرَ مَالٍ أُنِّي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ ، فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَعْطَاهُ ، إِذْ جَاءَهُ الْعَبَّاسُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَعْطِنِي ، فَإِنِّي فَادَيْتُ نَفْسِي وَفَادَيْتُ عَقِيلًا ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (خُذْ) . فَحَثَا فِي ثَوْبِهِ ، ثُمَّ ذَهَبَ يَقْلُهُ فَلَمْ يَسْتَطِعْ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مُرْ بَعْضَهُمْ يَرْفَعُهُ إِلَيَّ ، قَالَ : (لَا) . قَالَ : فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَيَّ ، قَالَ : (لَا) . فَنَثَرَهُ مِنْهُ ، ثُمَّ ذَهَبَ يَقْلُهُ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مُرْ بَعْضَهُمْ يَرْفَعُهُ عَلَيَّ ، قَالَ : (لَا) . قَالَ : فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَيَّ ، قَالَ : (لَا) . فَنَثَرَهُ مِنْهُ ، ثُمَّ أَحْتَمَلَهُ ، فَأَلْقَاهُ عَلَى كَاهِلِهِ ، ثُمَّ انْطَلَقَ ، فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتْبِعُهُ بَصَرُهُ حَتَّى خَفِيَ عَلَيْنَا ، عَجَبًا مِنْ حِرْصِهِ ، فَمَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثُمَّ مِنْهَا دِرْهَمٌ . [۲۸۸۴ ، ۲۹۹۴]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل تین راوی ہیں:

(۱) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس جو نسخے ہیں ان میں اس راوی ”ابراہیم“ کے ساتھ ان کے والد کا نام یعنی: ”ابن طھمان“ بھی مذکور ہے، اور یہی درست ہے، جب کہ اس نسخے کے علاوہ میں یہ لفظ ”ابراہیم“ اپنے والد کی نسبت کے بغیر مذکور ہے۔ (فتح الباری: ۱/۶۶۸)

(۲) اس راوی کے بارے میں بھی حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ہمارے نسخوں میں یہ لفظ ”عبد العزیز بن صہیب“ ہے جب کہ اس کے علاوہ کے نسخوں میں باپ کی طرف نسبت کے بغیر صرف ”عبد العزیز“ ہے۔ (فتح الباری: ۱/۶۶۸)

(۳) أخرجه البخاري أيضاً في الجهاد، باب: فداء المشركين، رقم الحديث: ۳۰۴۹. وباب: ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولمن يقسم الفيء والجزية، رقم الحديث: ۳۱۵۶

وفي جامع الأصول، حرف الجيم، الكتاب الأول: في الجهاد، الباب الثاني: في فروع الجهاد،

الفصل الثالث: في الغنائم والفيء، الفرع الرابع: في الفيء، رقم الحديث: ۱۲۰۷، ۲/۷۱۱

۱۔ ابراہیم

یہ ”ابراہیم بن طہمان“ رحمہ اللہ ہیں،

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من اغتسل عریانا وحده في الخلوة، ومن

تستر فالستر أفضل، رقم الحديث: ۲۷۹، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ عبدالعزیز بن صہیب

یہ ”عبدالعزیز بن صہیب بنانی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب

لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ انس

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ”انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب

لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

حدیث کا ترجمہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی

خدمت اقدس میں بحرین سے مال لایا گیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اسے مسجد میں ڈال دو، یہ مال ان تمام مالوں سے زیادہ تھا جواب تک آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجے جاتے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز

(۱) کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من اغتسل عریانا وحده في الخلوة، ومن تستر فالستر أفضل، رقم

الحديث: ۲۷۹

(۲) کشف الباری: ۱۲/۲

(۳) کشف الباری: ۴/۲

کے لیے نکلے تو اس مال کی طرف توجہ بھی نہیں فرمائی، پھر جب نماز ادا کر چکے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور مال کے پاس بیٹھ گئے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم جس کسی کو بھی دیکھتے تو اسے مال دیتے رہے، اتنے میں آپ کے پاس (آپ کے چچا) حضرت عباس رضی اللہ عنہ تشریف لائے، انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! مجھے (بھی) دی جیے، کیوں کہ میں نے اپنا اور عقیل (دونوں) کا بھی فدیہ ادا کیا تھا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (جتنا چاہے) لے لو، تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے کپڑے میں مال (خوب اچھی طرح) بھر لیا، پھر اس گٹھری کو اٹھانے لگے تو (بوجھ زیادہ ہونے کی وجہ سے) نہ اٹھا سکے، تو انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کسی کو کہہ دیں کہ (وہ میری مدد کرے اور مل کر اسے) اٹھوا دے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، تو انہوں نے کہا کہ اچھا پھر آپ مجھے اٹھوا دیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، آپ خود اٹھائیں۔ اس پر انہوں نے اس گٹھری سے کچھ مال کم کیا، پھر (اٹھانے لگے لیکن بوجھ کی وجہ سے اٹھائی نہیں گئی، اس پر انہوں نے پھر) کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کسی کو کہہ دیں کہ (وہ میری مدد کرے اور مل کر اسے) اٹھوا دے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، تو انہوں نے کہا کہ اچھا پھر آپ مجھے اٹھوا دیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، آپ خود اٹھائیں۔ اس پر انہوں نے اس گٹھری سے کچھ مال اور نکالا، پھر اپنے کندھوں پر ڈالا اور چل پڑے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی مال پر حرص دیکھ کر انہیں (جاتا ہوا) مسلسل دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ ہماری نظروں سے غائب ہو گئے، پھر جب تک ایک بھی درہم باقی رہا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک وہاں ہی ٹھہرے رہے۔

شرح حدیث

عن أنس رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين، فقال: انثروه في المسجد، وكان أكثر مال أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم،

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں بحرین سے مال لایا گیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے مسجد میں ڈال دو، یہ مال ان تمام مالوں سے زیادہ تھا جو اب تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجے جاتے تھے۔

بحرین سے کیسا اور کتنا مال بھیجا گی؟

”بمال من البحرين“ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ

ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے حمید بن ہلال کے طریق سے ایک روایت کی تخریج کی ہے (۱) کہ یہ مال ایک

(۱) حدثنا أبو أسامة، عن سليمان بن المغيرة، عن حميد بن هلال، قال: بعث العلاء بن الحضرمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثمان مائة ألف من خراج البحرين، وكان أول خراج قدم به على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمر به فنشر على حصير في المسجد، وأذن المؤذن فخرج إلى الصلاة فصلى، ثم جاء إلى المال فمثل عليه قائما فلم يعط ساكتا ولم يمنع سائلا، فجعل الرجل يجيئ فيقول: أعطني، فيقول: خذ قبضة، ثم يجيئ الرجل فيقول: أعطني، فيقول: خذ قبضتين، ويجيئ الرجل فيقول: أعطني، فيقول: خذ ثلاث قبضات، فجاء العباس، فقال: يا رسول الله! أعطني من هذا المال، فإني أعطيت فداي وفداء عقيل يوم بدر، ولم يكن لعقيل مال، قال: فأخذ ييسط خميصة كانت عليه، وجعل يحثي من المال، فحشا فيها، ثم قام به فلم يطق حمله، فقال: يا رسول الله! احمل علي، فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم فتبسم حتى بدا ضاحكه، وقال: أنقص من المال وقم بقدر ما تطيق، فلما ولي العباس قال: أما إحدى اللتين وعدنا الله فقد أنجز لنا إحداهما، ونحن ننتظر الأخرى، قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا﴾ (الأنفال: ۷۰) إلى آخر الآية، فقد أنجزها الله لنا ونحن ننتظر الأخرى. (المصنف لابن أبي شيبه، كتاب الأوائل، باب: أول ما فعل ومن فعله، رقم الحديث: ۳۶۹۵۵، ۵۳۲/۱۹، ۵۳۳)

لاکھ تھا (۱)۔ اور یہ مال خراج یا مال جزیہ تھا جو بحرین سے وصول کیا گیا تھا، کہا گیا ہے کہ یہ سب سے پہلا خراج تھا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا گیا۔ اور بھیجنے والے حضرت علاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ تھے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الجزیہ میں حضرت عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے (۲) کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بحرین سے صلح کی اور ان پر حضرت علاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ کو امیر بنایا اور ان کی طرف حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کو بھیجا کہ وہاں سے جزیہ لے کر آئیں، پس جب انصار کو ان کے آنے کی خبر پہنچی تو انہوں نے فجر کی نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی، جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو مسکرا دیئے اور ارشاد فرمایا: میرا خیال ہے کہ تم لوگ ابو عبیدہ کی بحرین سے

(۱) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں بحوالہ ”المصنف لابن ابی شیبہ“ لکھا ہے کہ اس جزیہ کی مقدار ایک لاکھ تھی، (دراہم تھے یا دنانیر؟ اس کی تصریح نہیں ہے۔) جب کہ المصنف میں جو روایت ہے، اس میں ”آٹھ لاکھ“ کا ذکر ہے، نہ کہ ”ایک لاکھ“ کا۔ اور ابن سعد، یعقوب بن سفیان اور امام حاکم رحمہم اللہ کی روایت کے مطابق اسی ہزار تھے۔ شیخ عوامہ رحمہ اللہ نے حاشیہ المصنف میں یہ تفصیل ذکر کی ہے۔ (قولہ ”بثمان مائة ألف“: کذا فی النسخ، وفي فتح الباری: ۱/۵۱۷، أول الصفحة عن المصنف: ”أنه كان مئة ألف“، والذي عند ابن سعد، ويعقوب بن سفیان والحاکم: بثمانين ألف. [حاشية المصنف للشيخ عوامه، كتاب الأوائل، باب: أول ما فعل ومن فعله، رقم الحديث: ۳۶۹۵۵، ۱۹/۵۳۲، ۵۳۳.]

(۲) حدثنا أبو الیمان أخبرنا شعیب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة أنه أخبره أن عمرو بن العوف الأنصاري وهو حليف لبني عامر بن لؤي، وكان شهد بدرا، أخبره، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتهما، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء الحضرمي، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين، فسمعت الأنصار بقدوم أبي عبيدة، فوافقت صلاة الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم، فلما صلى بهم انصرف، فتعرضوا له، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم، وقال: ”أظنكم قد سمعتم أن أبا عبيدة قد جاء بشيء“، قالوا: أجل يا رسول الله، قال: ”فأبشروا وأملوا ما يسركم، فوالله لا الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا، كما بسطت على من كان قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهللكهم“۔ (صحيح البخاري، كتاب الجزية، باب: الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب، رقم الحديث: ۲۹۸۸)

واپس آنے کی اطلاع سن چکے ہو کہ وہ کچھ لے کر آئے ہیں..... الحدیث۔
 ”انثروه في المسجد“ اس کے معنی ”صبوہ“ ہیں، یعنی: مسجد میں ڈال دو (۱)۔

مسجد میں مال ڈھیر کرنے کی وجہ

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تک باقاعدہ اور مستقل کوئی بیت المال کا بندوبست نہیں ہوا تھا اور آپ علیہ السلام اپنے گھر میں مال و دولت رکھنا پسند نہیں فرماتے تھے، پھر دوسرے کسی اور کے گھر میں رکھنے سے منازعت و منافست کا اندیشہ تھا، اس لیے (یہ مال) مسجد میں ڈال دیا گیا (۲)۔

فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة، ولم يلتفت إليه،

فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه، فما كان يرى أحدا إلا أعطاه،

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے نکلے تو اس مال کی طرف توجہ بھی نہیں فرمائی، پھر جب نماز ادا کر چکے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور مال کے پاس بیٹھ گئے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم جس کسی کو بھی دیکھتے تو اسے مال دیتے رہے،

إذ جاء العباس فقال: يا رسول الله! أعطني، فإني فاديت نفسي

وفاديت عقيلًا، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: خذ، فحثا في ثوبه،

ثم ذهب يقله فلم يستطع، فقال: يا رسول الله! مُر بعضهم يرفعه إليّ، قال: لا

اتنّے میں آپ کے پاس (آپ کے چچا) حضرت عباس رضی اللہ عنہ تشریف لائے، انہوں نے کہا

اے اللہ کے رسول! مجھے (بھی) دی جیے، کیوں کہ میں نے اپنا اور عقیل (دونوں) کا بھی فدیہ ادا کیا تھا، تو آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (جتنا چاہے) لے لو، تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے کپڑے میں مال

(خوب اچھی طرح) بھر لیا، پھر اس گٹھری کو اٹھانے لگے تو (بوجھ زیادہ ہونے کی وجہ سے) نہ اٹھا سکے، تو انہوں

نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کسی کو کہہ دیں کہ (وہ میری مدد کرے اور مل کر اسے) اٹھوا دے، آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے سوال کرنے کی وجہ

”أعطني“، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا یہ سوال کرنا غربت کی وجہ سے نہیں تھا، بلکہ اس کی وجہ آگے آ رہی ہے کہ انہوں نے فدیہ ادا کیا ہوا تھا (۱)۔

فدیہ دینے کا مطلب

”فادیت عقیلًا“، یہ ابوطالب کے بیٹے تھے، یعنی: حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھائی، غزوہ بدر میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ان کو قیدی بنالیا گیا تھا تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنا اور ان کا فدیہ ادا کر کے قید سے رہائی حاصل کی تھی (۲)۔

”فحثا في ثوبه“، میں ”حشاء“ کی ضمیر اور ”ثوبہ“ کی ضمیر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی طرف لوٹ

(۱) حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس کا مطلب بعض حضرات نے یہ بیان کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ میں غریب ہو گیا ہوں، مگر یہ صحیح نہیں ہے، اس لیے کہ اگر یہ معنی ہوں تو اس صورت میں اس روایت کے معنی درست نہ ہوں گے جس میں یہ مضمون ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سال کی زکاۃ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے پیشگی لے لی تھی، بلکہ مطلب یہ ہے کہ میرے اخراجات زیادہ ہو گئے ہیں۔ (لامع الدراری: ۱/۱۶۱، الابواب والتراجم: ۲/۲۱۰، ۲۱۱)

(۲) فتح الباری: ۱/۶۶۹، عمدۃ القاری: ۴/۲۳۸

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے جو یہ کہا تھا کہ مجھے بھی دیجیے کیوں کہ میں نے اپنا اور عقیل بن ابی طالب کا زرفدیہ ادا کیا تھا اور دو گنا ادا کیا تھا، اصل میں جنگ بدر میں یہ دونوں حضرات کفار قریش کی طرف سے آئے تھے، کافروں کو جب شکست ہوئی تو ان کے ستر (۷۰) آدمیوں کو مسلمانوں نے قید کر لیا تھا، جن کو بعد میں فدیہ کے بدلے چھوڑ دیا گیا، حضرت عباس رضی اللہ عنہ مال دار شخص تھے، اور ان کے بھتیجے ”عقیل“، غریب و نادار تھے، اس لیے دونوں کا فدیہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ادا کیا تھا، اب اس واقعہ کے وقت دونوں مسلمان ہو چکے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت داری کی وجہ سے اموال غنیمت کے خمس اور فنی میں ان لوگوں کا بھی حق تھا؛ اس لیے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے سوال کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا کہ لے لو، انہوں نے کپڑے میں اتنا بھر لیا کہ ان سے اٹھانا مشکل ہو گیا۔ (سراج القاری: ۲/۵۰۵)

رہی ہے، کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی طرف لوٹ رہی ہے (۱)۔

قال: فارفعه أنت عليّ، قال: لا، فنثر منه، ثم ذهب يقله، فقال: يا رسول الله! مُر بعضهم يرفعه عليّ، قال: لا، قال: فارفعه أنت عليّ، قال: لا، فنثر منه، ثم احتمله، فألقاه على كاهله، ثم انطلق، فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يُتبعه بصره حتى خفي علينا، عجباً من حرصه،

تو انہوں نے کہا کہ اچھا پھر آپ مجھے اٹھوا دیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، آپ خود اٹھائیں۔ اس پر انہوں نے اس گٹھری سے کچھ مال کم کیا، پھر (اٹھانے لگے لیکن بوجھ کی وجہ سے اٹھائی نہیں گئی، اس پر انہوں نے پھر) کہا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کسی کو کہہ دیں کہ (وہ میری مدد کرے اور مل کر اسے) اٹھوا دے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، تو انہوں نے کہا کہ اچھا پھر آپ مجھے اٹھوا دیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، آپ خود اٹھائیں۔ اس پر انہوں نے اس گٹھری سے کچھ مال اور نکالا، پھر اپنے کندھوں پر ڈالا اور چل پڑے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی مال پر حرص دیکھ کر انہیں (جاتا ہوا) مسلسل دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ ہماری نظروں سے غائب ہو گئے،

”یقله“، یہ باب افعال سے فعل مضارع ہے، اس کے معنی اٹھانے کے ہیں (۲)۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی مدد کیوں نہ کی؟

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ کسی کو کہہ دیں کہ یہ گٹھری اٹھوا دے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو ایسا کہنے سے انکار کیوں کر دیا؟ نیز! حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ اچھا آپ کسی کو نہیں کہہ رہے تو پھر آپ خود اٹھوا دیں، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی انکار فرما دیا۔ اس کی کیا وجہ؟

(۱) فتح الباری: ۶۶۹/۱، عمدة القاری: ۲۳۸/۴

(۲) قال ابن أثير: ”يقال: أقل الشيء يُقله، واستقله يستقله، إذا رفعه وحمله“. (النهاية في غريب الحديث

والأثر لابن أثير: ۴۸۷/۲)

تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس انکار کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس بات پر تنبیہ ہو جائے کہ مال کی کثرت کوئی پسندیدہ نہیں ہے۔

یا پھر انکار کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس طریقے سے نصیحت کرنا مقصود تھا کہ اپنی ضرورت کے بقدر لینے پر اکتفا کرو۔

یا پھر اس عمل کے ذریعے آخرت کے معاملے کی طرف توجہ دلانا مقصود تھا کہ کل کوئی بھی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا (۱)۔

”کاهله“، کا مطلب ”بین کتفیہ“ ہے، کہ اپنی کمر پر کندھوں کے درمیان ڈال لیا (۲)۔

”یتبعه بصره“، آپ علیہ السلام کا ان کی طرف دور تک دیکھتے رہنا ان کی مال پر حرص دیکھ کر تھا

فما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثم منها درهم۔

پھر جب تک ایک بھی درہم باقی رہا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک وہاں ہی ٹھہرے رہے۔

”ثم“، بمعنی ”هناك“ ہے (۳)۔

یہ آخری جملہ حال ہے، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں قیام آخری درہم ختم ہونے تک باقی رہا (۴)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اس باب میں اور اس کے تحت آنے والی حدیث سے متعلق کوئی اعتراض کرے کہ ترجمۃ الباب تو دو

باتوں پر مشتمل ہے، ایک: مسجد میں کسی چیز کی تقسیم کرنا، اور دوسرا: مسجد میں کوئی چیز لٹکانا، جب کہ حدیث باب

صرف پہلی بات سے متعلق ہے، اور حدیث میں دوسری بات سے متعلق کچھ بھی نہیں ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ ترجمۃ الباب میں تو کوئی امر ذکر کرتے ہیں لیکن ان کی شرائط کے

(۱) عمدة القاري: ۲۳۹/۴

(۲) عمدة القاري: ۲۳۹/۴

(۳) فتح الباري: ۶۶۹/۱

(۴) عمدة القاري: ۲۳۹/۴

مطابق حدیث نہ ہونے کی وجہ سے حدیث ذکر نہیں کرتے، چنانچہ ایک حدیث میں یہ بات موجود ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے باغ والوں کو حکم فرمایا تھا کہ خوشے مسجد میں لٹکا دیا کریں تاکہ جن کے پاس کوئی چیز نہ ہو وہ اسے کھا لیا کریں۔

دوسرا جواب یہ ہے مسجد میں مال بکھیرنے کی ہی مثل خوشے وغیرہ لٹکانا بھی ہے، چنانچہ جیسے مسجد میں مال ڈال کے اسے تقسیم کرنا حدیث کی رو سے جائز قرار پایا اسی طرح خوشے لٹکا کر ان سے کھانا بھی درست ہوا (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سارے فوائد معلوم ہوتے ہیں، مثلاً:

۱۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کریم ہونا، اور مال کی طرف التفات نہ ہونا معلوم ہوتا ہے، چاہے مال قلیل ہو یا کثیر (۲)۔

۲۔ امام وقت کے لیے مناسب یہ ہے کہ مال کو مستحقین کے درمیان تقسیم کرنے میں تاخیر نہ کرے (۳)۔

۳۔ امام وقت کے لیے اپنی صوابدید پر مال کا تقسیم کرنا بھی معلوم ہوتا ہے (۴)۔

۴۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب امام کو لوگوں کی حاجت کا علم ہو تو مال کو ذخیرہ کر کے نہیں رکھنا چاہیے بلکہ لوگوں کی حاجات میں صرف کر دینا چاہیے (۵)۔

۵۔ مسجد میں ایسی اشیاء رکھنے کا جواز معلوم ہوا جس کے استعمال میں لوگ مشترک ہوں (۶)۔



(۱) عمدة القاري: ۲۳۷/۴

(۲) فتح الباري: ۱/۶۶۹، عمدة القاري: ۲۳۹/۴

(۳) فتح الباري: ۱/۶۶۹

(۴) عمدة القاري: ۲۳۹/۴

(۵) عمدة القاري: ۲۳۹/۴

(۶) عمدة القاري: ۲۳۹/۴

۱۱ - باب : مَنْ دَعَا لَطْعَامٍ فِي الْمَسْجِدِ وَمَنْ أَجَابَ فِيهِ .

یہ باب اس شخص کے بارے میں جو مسجد میں کسی شخص کو کھانا کھانے کے لیے بلائے اور اس شخص کے بارے میں ہے جو مسجد میں اس دعوت کو قبول کرے۔

ترجمة الباب کی تشریح

اس ترجمہ الباب میں ”فی المسجد“ کا لفظ ”دعا“ کے ساتھ متعلق ہوگا، مطلب یہ بنے گا کہ کوئی مسجد میں جا کر وہاں موجود شخص کو کھانے کی دعوت دے۔

”من أجاب فيه“، صحیح البخاری کے اکثر نسخوں میں ”من أجاب منه“ کے الفاظ ہیں، کشمینی کی روایت میں ”من أجاب إليه“ کے الفاظ ہیں (۱)۔

دونوں روایتوں کے مطابق کوئی بڑی تبدیلی نہیں آتی، پہلی صورت میں جب کہ ”منه“ ہو تو ”ه“ ضمیر مسجد کی طرف لوٹے گی اور اگر ”إليه“ ہو تو ضمیر طعام کی طرف لوٹے گی، بہر صورت معنی ٹھیک ہیں (۲)۔

ترجمة الباب کا مقصد

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ اس باب کا مقصد مسجد میں مباح بات چیت کے جائز ہونے کا بتانا ہے؛ کیوں کہ مساجد عبادات کے لیے بنائی جاتی ہیں اور حدیث میں دنیوی کلام سے ممانعت بھی موجود ہے، لہذا اس باب سے اس وہم کو دور کیا گیا ہے (۳)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

چونکہ دعوت وغیرہ امور دنیویہ میں سے ہے اور حدیث میں ”إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول ولا القذر إنما هي لذكر الله عز وجل والصلاة وقراءة القرآن“ وغیرہ وارد ہوا ہے، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ اس کا جواز ثابت کر رہے ہیں، اس لیے کہ روایت میں اس کا ثبوت ہے (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۰، إرشاد الساری: ۲/۷۹

(۲) عمدة القاری: ۴/۲۴۰، إرشاد الساری: ۲/۸۰

(۳) شرح تراجم أبواب البخاری، ص: ۲۱

(۴) تقریر بخاری شریف: ۲/۳۱۹

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ کا اس باب سے مقصد اس بات کی جانب اشارہ کرنا ہے کہ یہ امور مسجد کے اندر مباح ہیں، ان کا شمار ”امور لغویہ ممنوعہ فی المسجد“ میں نہیں ہے (۱)۔

حدیث باب

(۲) ۴۱۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : سَمِعَ أَنَسًا قَالَ : وَجَدْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ مَعَهُ نَاسٌ ، فَقُمْتُ ، فَقَالَ لِي : (أَرْسَلَكَ أَبُو طَلْحَةَ) . قُلْتُ : نَعَمْ ، فَقَالَ : (لَطْعَامٍ) . قُلْتُ : نَعَمْ ، فَقَالَ لِمَنْ مَعَهُ : (قَوْمُوا) . فَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ . [۳۳۸۵ ، ۵۰۶۶ ، ۵۱۳۵ ، ۶۳۱۰]

ترجمہ حدیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں کچھ لوگوں کے ساتھ پایا، میں کھڑا ہو گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے دریافت فرمایا: کیا تمہیں ابو طلحہ نے بھیجا ہے، تو میں نے عرض کیا کہ جی ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: کھانے کے لیے (بلایا ہے)؟ میں نے عرض کیا کہ جی ہاں، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے

(۱) عمدة القاري: ۴/ ۲۴۰

(۲) أخرجه البخاري أيضا في الأنبياء، باب: علامات النبوة في الإسلام، رقم الحديث: ۳۵۷۸، وفي الأطعمة، باب: من أكل حتى يشبع، رقم الحديث: ۵۲۸۱، وباب: من أدخل الضيفان عشرة عشرة، رقم الحديث: ۵۴۵۰، وفي الأيمان والنذور، باب: إذا حلف أن لا يأتي أدم فأكل تمرًا بخبز وما يكون منه الأدم، رقم الحديث: ۶۶۸۸.

ومسلم في صحيحه، في الأشربة، باب: جواز استباعه غيره إلى دار من يثق برضاه، رقم الحديث: ۲۰۴۰. والترمذي في جامعه، في المناقب، باب: ۱۱، رقم الحديث: ۳۶۳۴.

وفي جامع الأصول، حرف النون، الكتاب الأول: في النبوة، الباب الخامس: في معجزاته ودلائل

النبوة، الفصل الثالث: في زيادة الطعام والشراب، رقم الحديث: ۸۹۱۰، ۳۵۶/۱۱.

قریب موجود لوگوں سے فرمایا: اٹھو (اور میرے ساتھ چلو)، پھر آپ چل پڑے، تو میں ان تمام کے آگے چلتا رہا۔

ترجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل چار رجال ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ ”عبد اللہ بن یوسف تنیسی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب العلم،

باب: لیبلغ الشاهد الغائب، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ مالک

یہ ”امام مالک بن انس“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان،

باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ اسحاق بن عبد اللہ

یہ ”اسحاق بن ابراہیم بن مخلد، ابن راہویہ“ رحمہ اللہ ہیں

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: فضل من علم وعلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت انس بن مالک“ رضی اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما

(۱) کشف الباری: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

(۳) کشف الباری: ۳/۴۲۸

یحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی تشریح تقریباً واضح ہے، کوئی خاص بات قابل ذکر نہیں ہے، البتہ حدیث میں مذکور واقعہ اس مقام پر بہت اجمال کے ساتھ ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی عادت کے موافق محض ترجمۃ الباب سے متعلق ٹکڑا نقل کیا ہے، پوری تفصیل کتاب علامات النبوة میں آئے گی (۲)۔

(۱) کشف الباری: ۴/۲

(۲) اس واقعے پر مشتمل باب: علامات النبوة میں موجود حدیث کا خلاصہ ذیل میں نقل کیا جاتا ہے:

ایک مرتبہ حضرت ابو طلحہ زید بن سہل انصاری رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی ام سلیم [جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں] سے کہا کہ مجھے آج حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں ضعف محسوس ہوا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ بھوکے ہیں، تمہارے پاس کچھ کھانے کو ہے؟ حضرت ام سلیم نے چھوٹی موٹی چند روٹیاں نکالیں اور اپنے دوپٹے کے ایک پلہ میں لپیٹیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی بغل میں اس کو دبا کر بقیہ اوڑھنی اچھی طرح حضرت انس کے ہاتھ پر لپیٹ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں بھیجا، حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ جب میں گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ستر [۷۰] یا اسی [۸۰] لوگوں کے ساتھ تشریف فرما پایا، یہ حالت دیکھ کر میں کھڑا ہو گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: ابو طلحہ نے تمہیں بھیجا ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں، پوچھا: کھانے کی دعوت کے لیے؟ میں نے کہا: جی ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام لوگوں سے کہا جو آپ کے گرد بیٹھے ہوئے تھے، اٹھو چلو، وہ سب چلنے لگے، تو میں ان کے آگے آگے تیزی سے چلتا ہوا گھر پہنچا اور حضرت ابو طلحہ کو ساری بات بتائی، انہوں نے میری والدہ ام سلیم سے کہا کہ اب کیا ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک مجمع کے ساتھ تشریف لارہے ہیں، ان کو کھلانے کے لیے تو ہمارے پاس کھانا نہیں ہے، ام سلیم نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کے رسول ہم سے زیادہ جانتے ہیں، ابو طلحہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لینے کے لیے گھر سے نکلے اور راستے میں ساری بات حضور کو بتادی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو طلحہ آگے آگے اور بقیہ لوگ پیچھے پیچھے ہمارے گھر پہنچ گئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ام سلیم! جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ لے آؤ، ام سلیم نے وہی روٹیاں پیش کر دیں، ان روٹیوں کو توڑ کر چورا بنایا گیا پھر ام سلیم کے اپنے تیل کے کپڑے کو اس پر نچوڑا اور اس کا سالن بنا دیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کچھ دعائیں پڑھیں اور ابو طلحہ سے فرمایا: دس دس آدمیوں کو اندر آنے کی اجازت دو، دس آدمی آتے، شکم سیر ہو کر کھاتے اور چلے جاتے، یہاں تک کہ سب نے کھانا کھا لیا۔ (صحیح البخاری، کتاب الأنبياء، باب: علامات النبوة فی الإسلام، رقم الحديث: ۳۵۷۸)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بالکل ظاہر ہے، ترجمۃ الباب کے دو جزو ہیں، پہلا: ”من دعا لطعام فی المسجد“، اور دوسرا: ”من أجاب منه“، پہلے جزو کے ساتھ مناسبت اس صورت میں ہوگی جب ”فی المسجد“ کا تعلق ”دعا“ کے ساتھ ہو، کیونکہ اس صورت میں معنی ہوں کہ جو شخص مسجد میں بلائے۔ اور اگر ”فی المسجد“ کا تعلق ”طعام“ کے ساتھ کیا گیا تو بھی ترجمۃ الباب سے مناسبت قائم نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں معنی ہوں گے کہ جو شخص مسجد میں کھانا کھانے کی دعوت دے، یعنی: کھانا مسجد میں ہوگا۔

اور دوسرے جزو کی مناسبت اس طرح قائم ہوگی کہ حدیث مبارکہ میں موجود ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس بیٹھنے والے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ اٹھو، کھانے کے لیے چلو، تو آپ کا یہ کلام قبول دعوت کو مستلزم ہے۔ اس تقریر سے ان لوگوں کا اشکال دور ہو گیا جو اس بات کے قائل ہیں کہ اس حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت صرف جزو ثانی سے بنتی ہے نہ کہ جزو اول سے (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے احکام و آداب مستنبط ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ ذیل میں ذکر کیے جاتے ہیں:

- ۱۔ اس حدیث سے کھانے کی دعوت دینے کے جواز کا علم ہوا، اگرچہ وہ کھانا ویسے کا نہ ہو (۲)۔
- ۲۔ کھانا چاہے تھوڑا ہی کیوں نہ ہو، زیادہ افراد کو بلانے میں کوئی حرج نہیں (۳)۔
- ۳۔ مدعو کو جب معلوم ہو کہ میرے بن بلائے کسی کو ساتھ لے جانے پر بلانے والے کو کسی قسم کی ناگواری نہیں ہوگی تو اپنے ساتھ کسی اور بھی لے جانا جائز ہے (۴)۔
- ۴۔ کسی چھوٹے کا اپنے بڑے کے آگے آگے چلنا بغرض رہبری جائز ہے (۵)۔



(۱) عمدة القاري: ۲۴۰/۴

(۲) فتح الباري: ۶۷۰/۱ - عمدة القاري: ۲۴۰/۴

(۳) فتح الباري: ۶۷۰/۱ - عمدة القاري: ۲۴۰/۴

(۴) فتح الباري: ۶۷۰/۱ - عمدة القاري: ۲۴۰/۴

(۵) عمدة القاري: ۲۴۰/۴

۱۲ - باب : الْقَضَاءُ وَاللَّعَانُ فِي الْمَسْجِدِ ، بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ .

یہ باب مسجد میں مردوں اور عورتوں کے درمیان قضاء اور لعان کرنے کے جواز کے بیان میں ہے۔

ترجمة الباب کی تشریح، قضاء کی لغوی و اصطلاحی تعریف

”القضاء“، لغت میں ”قضاء“ کے معنی: فیصلہ کرنے، مضبوط کرنے، کسی چیز کو اس کی انتہاء پر پہنچا دینے وغیرہ کے ہیں (۱)۔

فقہاء کرام کی اصطلاح میں لازم کرنے کے طور پر کسی حکم شرعی کی اطلاع دینا قضاء کہلاتا ہے۔ علامہ شامی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ مخصوص طریقے پر جھگڑوں کو ختم کرنا اور ان کا فیصلہ کرنا قضاء ہے (۲)۔

(۱) النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر: ۴۶۷/۲۔

وفیه أيضاً: وقال الزهري: القضاء في اللغة على وجوه، مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه، وكل ما أحكم عمله، أو أتم، أو ختم، أو أدى، أو أوجب، أو أعلم، أو أنفذ، أمضي، فقد قضيت هذه الوجوه كلها في الحديث. (المصدر السابق)

(۲) ”قوله: (وشرعاً فصل الخصومات إلخ) عزاه في البحر إلى المحيط، ولا بد أن يزداد فيه عله وجه خاص، وإلا دخل فيه نحو الصلح بين الخصمين“۔ (حاشیۃ ابن عابدین، کتاب القضاء: ۱۹/۸، ۲۰، دار عالم الکتب)

”ابواب فقہ میں قضاء کے موضوع پر جس تفصیل اور شرح و بسط کے ساتھ مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں اور اس سلسلے کے ایک ایک جزئیہ کو واضح کیا گیا ہے، شاید ہی کسی اور موضوع پر ایسی توجہ دی گئی ہو، جن میں قاضی ابوالحسن ماوردی کی ”ادب القاضی“، ابوبکر خفاف حنفی کی ”ادب القضاء“ اور اس پر صدر الشہید کی شرح، اور نیز اسی نام سے ابن الدمحموی کی کتاب، علامہ قرانی کی ”الحکام فی تمييز الفتاوى عن الأحكام“، ابن فرحون کی ”تبصرة الحکام“، ابن شحنے حنفی کی ”لسان الحکام“، قاضی علاء الدین طرابلسی کی ”معین الأحکام“ اور علامہ ابوالقاسم سمنانی کی ”روضة القضاة وطريق النجاة“ نہایت اہم کتابیں ہیں، قاضی عماد الدین اشنورقانی حنفی کی ”صنوان القضاء وعنوان الافتاء“ (جو حال ہی میں حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی کی تحقیق و تعلیق کے ساتھ شائع ہوئی ہے) اور عام کتب فقہیہ میں کتاب القضاء کے تحت جو بحثیں آئی ہیں وہ اس کے علاوہ ہیں، اردو زبان کا دامن باوجود اپنی وسعت کے اس موضوع سے محروم تھا، اور گو بعض مختصر رسائل، قضاء کی تاریخ، اور قضاء سے متعلق بعض مخصوص مسائل پر موجود تھے، مگر کوئی ایسی کتاب موجود نہیں تھی جو وضاحت اور احکام کے استیعاب کے ساتھ اسلام کے قانون معدلت کو پیش کرے، مولانا مجاہد الاسلام قاسمی قاضی القضاة امارت شرعیہ بہار و اڑیسہ کی کتاب ”اسلامی عدالت“ (مطبوعہ: ۱۹۸۸ء) نے بحمد اللہ اس کمی کو پورا کیا ہے، تاہم ابھی قضاء سے متعلق دوسرے مباحث، دعویٰ شہادت، اقرار، صلح وغیرہ کے موضوعات پر اردو زبان میں کام کی ضرورت ہے، امید ہے کہ کتاب مذکور کے حصہ دوم کے ذریعہ اس ضرورت کی تکمیل ہو گی۔“ وباللہ التوفیق وهو المستعان. (قاموس الفقہ: ۵۲۲/۴، ۵۲۳)

مسجد میں قضاء کا حکم

امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک قاضی وقت مسجد میں بیٹھ کر خصومات کے فیصلے کر سکتا ہے، بلکہ اس کے لیے مسجد میں بیٹھ کر ہی فیصلے کرنا بہتر ہے، تاکہ صاحب حق و حاجت بسہولت مسجد میں پہنچ کر قاضی کے سامنے اپنا مدعا بیان کر سکے، نیز! مسجد میں بیٹھ کر فیصلہ کرنے کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ مسجد کے تقدس کے پیش نظر لوگ جھوٹ بولنے پر جرات نہیں کریں گے (۱)۔

جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک قضاء کا انعقاد مسجد میں مناسب نہیں ہے، کیونکہ اس میں خصمین کی بات چیت اور شور و شغب سے مسجد کے تقدس کا پامال ہونا لازم آئے گا، اس کے علاوہ مسجد میں فیصلہ کروانے کی غرض سے مشرک بھی داخل ہوگا حالاں کہ وہ نجس ہے اور نجس کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں۔ چنانچہ اس بات کے پیش نظر حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے قاضی تمیم بن عبدالرحمن کو مسجد میں قضاء کے انعقاد سے روک دیا تھا (۲)۔

لعان کی لغوی و اصطلاحی تعریف

”لعان“ باب مفاعله کا مصدر ہے، لعنت سے مشتق ہے، لعنت کے معنی: دوری اور محرومی کے ہیں، تو اس اعتبار سے لعان کے لغوی معنی ہوئے، دو یا زیادہ افراد کا آپس میں ایک دوسرے پر لعنت کرنا۔ اور اصطلاح میں لعان کی تعریف اس طرح ہے کہ ایسی چار شہادتیں جو قسم سے مؤکد ہوں، شوہر نے اپنی شہادت کے ساتھ اپنے اوپر لعنت بھیجی ہو اور عورت نے اپنے اوپر غضب الہی کی دعا کی ہو، مرد کے حق میں یہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب القضاء، فصل: وأما آداب القضاء، ۱۳/۷

حاشیة ابن عابدین، کتاب القضاء: ۴۷/۸، ۴۸، دار عالم الکتب

المدونة الكبرى، کتاب القضاء: ۱۴۴/۱۲

الذخیره، کتاب القضاء، الباب الرابع في آداب القضاة: ۵۸/۱۰

المقنع، مع الشرح الكبير، مع الإنصاف، کتاب القضاء، باب: أدب القاضي، مسألة: ويستعين بالله ويتوكل

عليه،، فصل: لا يكتنه القضاء في الجامع والمساجد.....، ۳۳۷/۲۸

(۲) الحاوي في فقه الشافعي، کتاب القاضي، القول في حكم القضاء، القضاء في غير المسجد وكرهه

القضاء فيه: ۳۰/۱۶

جواهر العقود، کتاب القضاء، أدب القاضي: ۳۵۷/۲

گواہیاں حد قذف ہیں اور عورت کے حق میں حد زنا (۱)۔

ہوتا یہ ہے کہ اگر کوئی مرد اپنے عورت پر زنا کی تہمت لگائے، یا پیدا ہونے والے بچے کے نسب کا انکار کرے اور عورت اس تہمت کا انکار کرے تو اولاً مرد پر لعان واجب ہے اور جب مرد لعان کر چکے تو پھر عورت پر بھی لعان واجب ہے (۲)۔

(۱) ہو لغة: مصدر لاعن كقاتل، من اللعن: وهو الطرد والإبعاد، سمي به لا بالغضب للعنه نفسه قبلها، والسبق من أسباب الترجيح.

وشرعاً: (شهادات) أربعة كشهود الزنا (مؤكدات بالإيمان مقرونة بشهادته) باللعن وشهادتها بالغضب لأنهن يكثر اللعن، فكان الغضب أردع لها (قائمة) شهاداته (مقام حد القذف في حقه و) شهاداتها (مقام حد الزنا في حقها) أي: إذا تلاعنا سقط عنه حد القذف وعنها حد الزنا، لأن الاستشهاد بالله مهلك كالحد بل أشد. (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب: اللعان، ص: ۲۴۱)

(۲) لعان کا پس منظر یہ ہے: ”اسلام میں انسانی عزت و آبرو کی بڑی اہمیت ہے، اسی لیے شریعت میں زنا کی سزا جتنی سخت رکھی گئی ہے، کسی اور جرم کی سزا اتنی شدید نہیں ہے، اسی طرح کسی شخص پر برائی کی تہمت لگائی جائے تو یہ اسلام کی نگاہ میں بڑا جرم ہے اور اس کی سزا اسی (۸۰) کوڑے خود قرآن مجید نے متعین کی ہے، (النور: ۴، ۵) پس اگر کسی پاکدامن مرد یا عورت پر زنا کی تہمت لگائی جائے اور چار اشخاص کی گواہی کے ذریعے اس کو ثابت نہ کیا جاسکے تو اس الزام کو جھوٹا تصور کیا جائے گا اور اس کو اسی (۸۰) کوڑے لگائے جائیں گے، قرآن کا یہ حکم عام تھا اور بظاہر اس کا اطلاق ان مردوں پر بھی ہوتا تھا جو اپنی بیوی پر ایسی تہمت لگائیں۔

چنانچہ حضرت بلال بن امیہ رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو شریک ابن سحماء کے ساتھ متہم کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمومی قاعدہ کے مطابق فرمایا کہ گواہ پیش کرو، ورنہ تمہاری پشت پر حد جاری ہوگی، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کو اس حال میں پائے اور وہ جا کر گواہ تلاش کرے گا؟؟!! لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسلسل اس سے ثبوت کا اصرار کرتے رہے اور فرماتے رہے: ورنہ حد جاری کر دی جائے گی۔ یہاں تک کہ خود قرآن مجید میں یہ آیت لعان نازل ہوئی (النور: ۶-۱۰)

بعض روایات میں حضرت بلال بن امیہ کی جگہ ”عویمر عجلانی“ کا ذکر ہے۔

چونکہ شوہر و بیوی کا معاملہ خصوصی نوعیت کا حامل ہے اور عورت کی بے عفتی براہ راست شوہر کے مفاد اور اس کی عزت نفس کو مجروح کرتی ہے، نیز! گواہان فراہم نہ ہونے کی وجہ سے چاہے وہ خاموش رہ جائے، لیکن اس صورت حال کے علم کے بعد شریف مرد و عورت کے درمیان ازدواجی زندگی کی پائیداری اور خوش گوار تعلقات کی برقراری ممکن نہیں، اس لیے اس معاملہ میں یہ خصوصی حکم دیا گیا کہ شوہر اور بیوی سے مخصوص الفاظ کے ساتھ قسم لی جائے اور لعنت و غضب کے ساتھ بددعا یہ الفاظ کہلائے جائیں اور پھر ان دونوں میں تفریق کر دی جائے، کہ ایسی بے اعتمادی اور بے اعتباری کے ساتھ اس رشتہ کو برقرار رکھنا دونوں ہی کے لیے بے سکونی اور اضطراب کا باعث ہوگا۔

لعان کا طریقہ

قاضی سب سے پہلے شوہر کو کہے گا چار بار اس طرح کہے کہ میں اللہ کو گواہ بناتا ہوں کہ میں فلاں عورت پر زنا کا دعویٰ کرنے میں سچا ہوں، اور پانچویں بار کہے کہ اگر میں اپنے اس دعوے میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت ہو۔

اس کے بعد قاضی عورت سے چار بار اس طرح کہلوائے کہ میں اللہ کو گواہ بناتی ہوں کہ میرا شوہر مجھ پر زنا کا الزام لگانے میں جھوٹا ہے، اور پانچویں بار کہے کہ اگر وہ اپنے الزام لگانے میں سچا ہو تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو، یہ ساری تفصیل خود قرآن مجید میں موجود ہے۔ اور اگر دونوں اس طرح لعان کر لیں تو دونوں کے درمیان قاضی تفریق کر دے گا (۱)۔

”بین الرجال والنساء“، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ الفاظ زائد واقع ہو گئے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ان الفاظ کی زیادتی صرف مستملى کی روایت میں ہی ہے کسی اور میں نہیں (۲)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

شرح اعتراض کرتے ہیں کہ اس جگہ امام بخاری رحمہ اللہ نے لغو کلام کیا ہے؛ کیوں کہ لعان تو مرد و عورت کے درمیان ہی ہوتا ہے، نہ کہ مرد مرد میں، یا عورت عورت میں، تو ”بین الرجال والنساء“ کا کیا مطلب؟ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تک کی یہی رائے ہے کہ یہ لغو ہے اور یہی وجہ ہے کہ بین السطور ”هَذَا حَشْوٌ“ لکھا ہوا ہے اور مستملى کے علاوہ کسی نسخہ میں یہ پایا بھی نہیں جاتا۔

عندی: هذا صحيح، بایں طور کہ جو ”بین“ کا لفظ ہے یہ لعان کے متعلق نہیں ہے؛ بلکہ قضا کے متعلق ہے اور مطلب یہ ہوا ”باب: القضاء في المسجد بين الرجال والنساء“ یعنی: مسجد میں فیصلہ مردوں اور عورتوں کے درمیان، تو اس سے مردوں مردوں اور عورتوں عورتوں میں فیصلہ بطریقہ اولیٰ ثابت ہوگا (۳)۔

(۱) رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الطلاق، باب: اللعان: ۱۵۷/۵

(۲) عمدة القاري: ۲۴۱/۴ - فتح الباري: ۶۷۱/۱

(۳) هامش اللامع: ۱/۱۶۲، الأبواب والتراجم: ۲/۲۱۱، سراج القاري: ۲/۴۷۱

حدیث باب

۴۱۳ : حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ : أَخْبَرَنَا أَبُو جُرَيْجٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو شَهَابٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ ^(۱) : أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا ، أَيَقْتُلُهُ ؟ فَتَلَا عَنَّا الْمَسْجِدَ ، وَأَنَا شَاهِدٌ .

[۴۴۶۸ ، ۴۴۶۹ ، ۴۹۵۹ ، ۵۰۰۲ ، ۵۰۰۳ ، ۶۴۶۲ ، ۶۷۴۵ ، ۶۷۴۶ ، ۶۸۷۴]

ترجمہ حدیث

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بتلائیے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی شخص کو (برائی کرتے ہوئے) دیکھے تو کیا اس کو قتل کر ڈالے؟ پھر ان دونوں (میاں و بیوی) نے مسجد میں لعان کیا اس حال میں کہ میں وہاں موجود تھا۔

(۱) أخرجه البخاري أيضاً في التفسير، سورة النور، باب: قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ﴾، رقم الحديث: ۴۷۴۵. وباب: ﴿وَالْخَامِسَةُ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾، رقم الحديث: ۴۷۴۶. وفي الطلاق، باب: من جوز طلاق الثلاث؛ لقول الله تعالى: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ، فَاِمْسَاكِ بِمَعْرِوْفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ﴾، رقم الحديث: ۵۲۵۹. وباب: اللعان ومن طلق بعد اللعان، رقم الحديث: ۵۳۰۹. وفي المحاربين، باب: من أظهر الفاحشة والللطخ والتهمة بغير بينة، رقم الحديث: ۶۸۵۴. وفي الأحكام، باب: من قضي ولاعن في المسجد، رقم الحديث: ۷۱۶۵، ۷۱۶۶. وفي الاعتصام، باب: ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع، رقم الحديث: ۷۳۰۴.

ومسلم في صحيحه، في كتاب اللعان، رقم الحديث: ۱۴۹۲ وأبو داود في سننه، في الطلاق، باب: في اللعان، رقم الحديث: ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲.

والنسائي في سننه، في الطلاق، باب: بدء اللعان، رقم الحديث: ۳۴۹۶. وفي جامع الأصول، حرف اللام، الكتاب الثالث: في اللعان ولحاق الولد، الفصل الأول: في اللعان وأحكامه، رقم الحديث: ۸۳۸۱، ۷۱۳/۱۰.

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ یحییٰ

یہ ”ابوزکریا یحییٰ بن موسیٰ بلخی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الحيض، باب: ذلك المرأة إذا تطهرت من المحيض، وكيف تغتسل، وتأخذ فرصة ممسكة، فتتبع أثر الدم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ عبدالرزاق

یہ ”عبدالرزاق بن ہمام صنعانی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الايمان، باب: حسن إسلام المرء، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ ابن جریج

یہ ”عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الحيض، باب: غسل الحائض رأس زوجها وترجيله، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ ابن شہاب

یہ ”محمد بن مسلم ابن شہاب زہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحديث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) کشف الباری، کتاب الحيض، باب: ذلك المرأة إذا تطهرت من المحيض، وكيف تغتسل، وتأخذ

فرصة ممسكة، فتتبع أثر الدم، ص: ۳۷۴

(۲) کشف الباری: ۲/۴۲۱

(۳) کشف الباری، کتاب الحيض، باب: غسل الحائض رأس زوجها وترجيله، ص: ۲۰۴

(۴) کشف الباری: ۱/۳۲۶

۵۔ سہل بن سعد

یہ صحابی رسول ”سہل بن سعد بن مالک بن خالد خزرجی ساعدی“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے حالات کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: غسل المرأة أبها الدم عن وجهه، کے

تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

شرح حدیث

قوله: ”أن رجلاً“، محدثین و شارحین کا اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ ”رجل“ کون تھا؟ تو اس بارے

میں تین نام (۲) سامنے آتے ہیں، ۱: ہلال بن امیہ، ۲: عاصم بن عدی، ۳: عویر عجلانی۔ صحیح البخاری میں عویر عجلانی

کے ”سائل“ ہونے کی تصریح موجود ہے (۳)۔

(۱) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: غسل المرأة أبها الدم عن وجهه.

(۲) مصابیح الجامع شرح الجامع الصحيح للإمام البخاري: ۱۲۴/۲. عمدة القاري: ۲۴۲/۴

ایک چوتھا نام ”حضرت سعد بن عبادہ“ بھی منقول ہے، جو بحیثیت سائل صحیح مسلم، میں مذکور ہیں۔ ملاحظہ ہو:

حدثني عبيد الله بن عمر القواريري، وأبو كامل فضيل بن حسين الجحدري، واللفظ لأبي كامل،

قالا: حدثنا أبو عوانة، عن عبد الملك بن عمير، عن وراذ، كاتب المغيرة، عن المغيرة بن شعبة، قال: قال

سعد بن عباد: لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح عنه، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله

عليه وسلم، فقال: أتعجبون من غيرة سعد، فوالله لأنا أغير منه، والله أغير مني، من أجل غيرة الله حرم

الفواحش، ما ظهر منها، وما بطن، ولا شخص أغير من الله، ولا شخص أحب إليه العذر من الله، من أجل

ذلك بعث الله المرسلين، مبشرين ومنذرين، ولا شخص أحب إليه المدحة من الله، من أجل ذلك وعد الله

الجنة. (صحيح مسلم، كتاب اللعان، رقم الحديث: ۱۴۹۹)

(۳) ملاحظہ ہو: صحيح البخاري، كتاب التفسير، سورة النور، باب: قوله عز وجل: ﴿والذين يرمون

أزواجهن ولم يكن لهن شهداء﴾، رقم الحديث: ۴۷۴۵. وباب: ﴿والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من

الكاذبين﴾، رقم الحديث: ۴۷۴۶. وكتاب الطلاق، باب: من جوز طلاق الثلاث؛ لقول الله تعالى:

﴿الطلاق مرتان، فامسك بمرعوف أو تسريحاً بحسان﴾، رقم الحديث: ۵۲۵۹. وباب: اللعان ومن طلق

بعد اللعان، رقم الحديث: ۵۳۰۹.

قولہ: ”أرأیت رجلاً؟“ پہلا ہمزہ استفہامیہ ہے، مطلب یہ ہے کہ اے اللہ کے رسول! مجھے بتلائیے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو کسی غیر مرد کے ساتھ ملوث دیکھ لے تو کیا اس کو قتل کر ڈالے یا نہیں؟ (۱)

قولہ: ”فتلاعنا“، سائل کے سوال اور اس جملے کے درمیان بہت سی بات محذوف ہے جو دوسری روایات سے سامنے آتی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سائل نے یہ سوال کیا کہ وہ دیکھنے والا مرد کیا اپنی بیوی کو قتل کر دے یا کیا کرے؟ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی شان میں لعان کا یہ حکم نازل فرمایا، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ لو! تمہارے اور تمہاری بیوی کے بارے میں من جانب اللہ فیصلہ آ گیا ہے۔ پھر دونوں سے مسجد میں لعان کروایا گیا، راوی کہتے ہیں کہ میں بھی اس وقت مسجد میں موجود تھا (۲)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ میں مذکور ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد و عورت دونوں سے مسجد میں لعان کروایا، اور ترجمۃ الباب میں بھی یہی بات مذکور ہوئی ہے (۳)۔



(۱) شرح الکرمانی: ۸۲/۴. عمدة القاری: ۲۴۳/۴

(۲) عمدة القاری: ۲۴۳/۴

(۳) ایضاح البخاری: ۲۰۸/۳

۱۳- باب : إِذَا دَخَلَ بَيْتًا يُصَلِّي حَيْثُ شَاءَ ، أَوْ حَيْثُ أَمَرَ ، وَلَا يَتَجَسَّسُ .

یہ باب اس بارے میں ہے کہ جب کسی کے گھر میں جائے تو جس جگہ چاہے نماز ادا کر لے، یا (مالک مکان کی طرف سے، اُسے جس جگہ نماز پڑھنے کے لیے کہا جائے، وہاں ہی پڑھ لے، اور تجسس نہ کرے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

ترجمۃ الباب میں کلمہ ”أو“ کے ذریعے دو باتیں مذکور ہیں۔

ایک: کسی کے گھر جانے والا اگر وہاں نماز پڑھنا چاہے تو اسے اختیار ہے کہ بلا پوچھے جہاں چاہے نماز ادا کر لے۔ اور چاہے تو صاحب گھر سے دریافت کر لے کہ نماز ادا کرنے کی جگہ کون سی ہے، پھر وہاں نماز ادا کر لے، البتہ زیادہ کھود کرید اور ادھر ادھر جھانکنے وغیرہ میں نہ لگے۔

دوسرا: یہ کہ ترجمۃ الباب میں سوال کیا جا رہا ہے کہ کسی کے گھر جانے والا وہاں نماز پڑھنا چاہے تو کیا کرے؟ وہاں اپنے مرضی کے مطابق کسی بھی جگہ نماز ادا کر لے یا اہل خانہ سے نماز کی جگہ دریافت کر کے وہاں نماز ادا کرے؟ تو اس سوال کا جواب حدیث باب سے مل رہا ہے کہ وہ اہل خانہ سے دریافت کرے، وہ جہاں نماز پڑھنے کا کہے تو وہاں ہی نماز ادا کرے۔ اور اس صورت میں بھی تجسس سے احتراز لازم ہے (۱)۔

(۱) حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”شارحین بخاری نے دونوں صورتوں کو امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد بتلایا ہے کہ جو چاہے اختیار کر لے، مگر میں سمجھتا ہوں کہ مقصد ترجمۃ تو حسب امر صاحب الدار ہی ہے، مگر پھر یہ خیال کر کے کہ حکم شارع کو اسی پر منحصر نہ سمجھ لیا جائے دوسری صورت بھی ذکر کر دی، احقر عرض کرتا ہے کہ شاید اسی لیے تجسس کو منع کیا، کیوں کہ جہاں چاہے نماز پڑھنے میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ ایسی جگہ پڑھنا چاہے، جہاں گھروالے کو پسند نہ ہو، یا پردے و حجاب کے خلاف ہو، یا اس جگہ ایسا گھریلو سامان ہو جس کو اس پر ظاہر نہ کرنا چاہتا ہو وغیرہ۔ البتہ اگر صاحب بیت ہی عام اجازت دے دے، کہ جہاں چاہے پڑھے تو کوئی حرج نہیں۔

یہ تو عام بات ہوئی لیکن اگر کوئی شخص کسی ولی بزرگ کو بلا کر اپنے گھر کے کسی حصہ کو بابرکت بنانے کے لیے یا نماز خانگی کے لیے جگہ متعین کرنا چاہے تو بہتر یہی ہے کہ وہ بزرگ جگہ دریافت کر لے جیسا کہ حضور علیہ السلام نے دریافت فرمالیا، واللہ اعلم اس حدیث سے تبرک بآثار الصالحین کا ثبوت ہوا اور سلفی حضرات جو ان امور کو بے حیثیت گردانتے ہیں اس کا رد ہوا، حرمین شریفین کے مآثر متبرکہ حتیٰ کہ مولد نبوی اور بیت مبارک حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو معطل و بے نشان کر دیا گیا ہے اور اس کو خالص توحید کا نام دیا جاتا ہے، یعنی: ان چند لوگوں کے سوا اور ساری دنیائے اسلام کے کروڑوں مسلمان عوام و علماء سب کی =

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”عام شراح کی رائے یہ ہے کہ ترجمہ کے دو جز ہیں، ایک: یصلیٰ حیث شاء، اور دوسرا: حیث أمر، اب اختلاف لا یتجسس میں ہو رہا ہے کہ کس کے متعلق؟ جز اول کے یا جز وثانی کے، شراح کی رائے یہ ہے کہ جز وثانی کے متعلق ہے، اور مطلب یہ ہے کہ جہاں حکم دیا جائے وہیں پڑھے، تجسس نہ کرے اور ادھر ادھر نہ دیکھے۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ کی رائے یہ ہے کہ دونوں کے متعلق ہو سکتا ہے۔

اب یہ سنو کہ یہاں روایت سے صرف حیث أمر ہو سکتا ہے، اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

= تو حیدان کے مقابلہ میں ”ناخالص“ ہے، مگر کیا یہی حدیث بخاری اس بات کا کامل ثبوت نہیں کہ حضور علیہ السلام کے کسی ایک جگہ پر صرف نماز نفل پڑھ لینے سے صحابہ اس جگہ کو کتنا متبرک سمجھتے تھے، کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس جگہ کو حضرت عتبہ بن مالک نے بت پرستوں کی طرح پرستش کی جگہ بنالیا تھا؟! پھر کیا وجہ ہے کہ جس بیت مبارک میں حضور علیہ السلام کی پیدائش ہوئی برسوں اس میں آپ نے عبادت کی، شب و روز گزارے اور بیت حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا میں کتنی ہی بار وحی الہی نازل ہوئی ہوگی اور اس میں حضور نے نہ صرف سینکڑوں نوافل بلکہ فرائض بھی ادا کیے ہوں گے پھر یہ کہ تیرہ سو برس تک ہر دور کے حجاج و زائرین ان مقامات متبرکہ کی زیارت کرتے رہے اور حضرت عتبہ رضی اللہ عنہ کی طرح وہاں برکت حاصل کرنے کے لیے نفل نمازیں بھی پڑھتے رہے، چودھویں صدی میں آکر ان مقدس مقامات کو صرف اس خطرہ موہوم کو آڑ بنا کر کہ لوگ وہاں شرک کریں گے، ان کے آثار تک مٹا دیئے گئے، یا کچھ ان کو مقفل کر دیا گیا ہے، کیا وہاں بھی دیگر مساجد و مقامات مدینہ طیبہ کی طرح سپاہیوں کا پہرہ بٹھا کر مزعوم شرک کی روک تھام نہ ہو سکتی تھی، دوسرے صحابہ کرام کے بیسیوں واقعات سے استبراک ثابت ہے تو کیا ان سے بڑھ کر یہ لوگ کسی تو حید خالص کے ماننے والے ہیں، میری عاجزانہ درخواست موجودہ علماء و امراء نجد سے ہے کہ وہ تلافی مافات کی طرف جلد توجہ فرمائیں، علامہ ابن قیمؒ نے زاد المعاد کے شروع ہی میں حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کی حدیث مسلم شریف سے نقل کی ہے کہ انہوں نے جبہ مبارکہ نکالا اور فرمایا کہ یہ حضرت عائشہؓ کے پاس آخر تک رہا ان کے انتقال کے بعد میرے پاس آیا، چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پہنا کرتے تھے، اس لیے ہم اس کو دھو کر مریضوں کو پانی پلاتے ہیں اور ان کو شفا ہوتی ہے اور حضرت ابوالیوب انصاریؒ جن کے حضور علیہ السلام مدینہ منورہ میں سات ماہ تک مہمان رہے، حضرت ابوالیوب اور زوجہ محترمہ کا معمول رہا کہ دونوں وقت حضور علیہ السلام کے لیے کھانا پیش کرتے اور جو بچتا وہ کھاتے، کوئی نجدی مزاج کہے گا کہ ایسا تو سب ہی کرتے ہیں مگر ابھی اور دیکھیے کہ حضرت ابوالیوبؒ برکت حاصل کرنے کے لیے وہیں انگلیاں ڈالتے ہیں جہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کا نشان پڑا ہوا دیکھتے تھے۔ (زرقانی، وفاء الوفاء، حاکم، اصابہ) افسوس ہے کہ ہمارے نجدی بھائی اور ان کے ہم خیال ایسی باتوں کو مہمل خیال کرتے ہیں۔ (انوار الباری: ۱۴/۴۸)

پوچھا تھا کہ کہاں پڑھوں؟ اس پر حضرت عتبان رضی اللہ عنہ نے کہہ دیا کہ فلاں جگہ، یہ حیث أمر ہو گیا۔ اور حیث شاء کا روایت میں کوئی ذکر نہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے اصول میں سے یہ ہے کہ ترجمہ میں بسا اوقات روایت کے دوسرے طریق کی طرف اشارہ فرماتے ہیں تو یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک اور طریق کی طرف اشارہ فرمادیا، جس کے اندر تخییر موجود ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہاں ”هل“ مقدر ہے اور مطلب یہ ہے کہ إذا دخل بیتا هل یصلی حیث شاء أو حیث أمر، اور روایت سے اس کا جواب معلوم ہو گیا ای: یصلی حیث أمر، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ مسئلہ محل غور و فکر ہے اس لیے کہ روایت کے لفظ سے امر ثابت ہوتا ہے اور بلانا دلیل ہے اس بات کی کہ اختیار ہے جہاں چاہیں پڑھیں (۱)۔

کسی کے گھر جانے کا ادب

”ولا یتجسس“، اس لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص جب کسی کے گھر جائے تو تو اس کے لیے مناسب اور بہتر یہ ہے کہ وہ تجسس و تفتیش کی نظروں سے گھر میں ادھر ادھر تانک جاک نہ کرے، بلکہ اپنے کام سے کام رکھے اور وہاں سے واپس آئے (۲)۔

حدیث باب

۴۱۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ مَحْمُودِ بْنِ الرَّبِيعِ ، عَنْ عِثْبَانَ بْنِ مَالِكٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَاهُ فِي مَنْزِلِهِ ، فَقَالَ : (أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ لَكَ مِنْ بَيْتِكَ) . قَالَ : فَأَشَرْتُ لَهُ إِلَى مَكَانٍ ، فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ ، وَصَفَفْنَا خَلْفَهُ ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ .

[۴۱۵ ، ۶۳۶ ، ۶۵۴ ، ۸۰۳ ، ۸۰۴ ، ۱۱۳۰ ، ۳۷۸۷ ، ۵۰۸۶ ، ۶۰۵۹ ، ۶۵۳۹]

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۵۶/۲

(۲) فیض الباری: ۵۵/۲

(۳) أخرجه البخاري أيضاً في المساجد، باب: المساجد في البيوت، رقم الحديث: ۴۲۵. وفي الجماعة،

باب: الرخصة والمطر والعلة أن يصلی في رحله، رقم الحديث: ۶۶۷، وباب: إذا زار الإمام قوماً فأمرهم، رقم

الحديث: ۶۸۶. وفي صفة الصلاة، باب: يسلم حين يسلم الإمام، رقم الحديث: ۸۳۸. وباب: من لم =

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کے کل رجال پانچ ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ ”عبد اللہ بن مسلمہ بن قعنب حارثی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ ابراہیم بن سعد

یہ ”ابو اسحاق ابراہیم بن سعد بن ابراہیم قرشی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: تفاضل أهل الإيمان في الأعمال، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: ما ذکر موسیٰ علیہ السلام فی البحر إلی الخضر، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ ابن شہاب

یہ ”محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب زہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

= یرد السلام علی الإمام، واکتفی بتسلیم الصلاة، رقم الحديث: ۸۴۰. وفي التطوع، باب: صلاة النوافل جماعة، رقم الحديث: ۱۱۸۶. وفي المغازي، باب: شهود الملائكة بدرًا، رقم الحديث: ۴۰۰۹، ۴۰۱۰. وفي الأطعمة، باب: الخزيرة، رقم الحديث: ۵۴۰۱. وفي الرقاق، باب: العمل الذي يبتغى به وجه الله، رقم الحديث: ۶۴۲۳. وفي استتابة المرتدين، باب: ما جاء في المتأولين، رقم الحديث: ۶۹۳۸. ومسلم في صحيحه، في الإيمان، باب: الدليل على أن من مات على التوحيد، رقم الحديث: ۳۳. وفي المساجد، باب: الرخصة في التخلف، رقم الحديث: ۲۶۳ والنسائي في سننه، في الإمامة، باب: إمامة الأعشى، رقم الحديث: ۷۸۹، وباب: الجماعة للنافلة، رقم الحديث: ۸۴۵. وفي السهو، باب: تسليم المأموم حين يسلم الإمام، رقم الحديث: ۱۳۲۸. وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض وأحكامها، الباب الأول: في الصلاة وأحكامها، الفصل السادس: في شرائط الصلاة، الفرع الرابع: في أمكنة الصلاة، النوع الرابع: في أحاديث متفرقة، رقم الحديث: ۳۶۸۶، ۴۸۴/۵.

(۱) کشف الباری: ۸۰/۲

(۲) کشف الباری: ۳۳۳/۳

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ محمود بن الربیع

یہ ”محمود بن الربیع بن سراقہ خزرجی انصاری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب، باب: منی یصح سماع الصغیر، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ

آپ کا پورا نام ”عتبان بن عمرو بن عجلان بن زید“ ہے، آپ انصاری ہیں۔ آپ کی والدہ قبیلہ مزینہ میں سے تھیں، آپ کی شادی لیلیٰ بنت رثاب ابن حنیف بن رثاب بن امیہ سے ہوئی، جن سے ایک بیٹا ”عبد الرحمن“ پیدا ہوا۔

قبا کے قریب (یعنی: مدینہ سے دو، تین میل کے فاصلے پر) ان کا مکان تھا، اپنے قبیلے کے سردار اور ان کے امام تھے۔

ان کی مسجد اور مکان کے درمیان میں ایک وادی پڑتی تھی، جب بارش ہوتی تو اس میں پانی جمع ہو جاتا، نظر کمزور ہو جانے کے باعث اس پانی سے گزر کر مسجد جانا بہت دشوار محسوس ہوتا تھا تو انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لی کہ مجھے نماز باجماعت میں شرکت کرنے کی بجائے گھر میں ہی نماز ادا کرنے کی اجازت دے دی جائے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: کیا تم اذان کی آواز سنتے ہو، عرض کیا کہ جی ہاں، تو آپ نے انھیں اجازت نہیں دی۔

عبدالواحد بن ابی عون سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے درمیان عقد مواخاۃ قائم کیا تھا۔

آپ نے غزوہ بدر، غزوہ احد اور غزوہ خندق میں شرکت کی۔ بقیہ غزوات میں نابینا ہو جانے کی وجہ سے شرکت نہ کر سکے۔

جمہور کے نزدیک بدری صحابہ میں سے تھے، لیکن ابن اسحاق نے شرکاء بدر میں ان کا ذکر نہیں کیا۔

اسی زمانے میں ان کی بینائی چلی گئی تو انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ میرے پاس میرے گھر تشریف لائیں اور گھر میں کسی جگہ نماز ادا کر لیں تاکہ میں اسے اپنے لیے جائے نماز بنا لوں، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا۔

محمد بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ آج تک لوگ مدینہ میں ان کے مکان میں برکت کے حصول کے لیے اس جگہ نماز ادا کرتے ہیں۔

آپ نے حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ وسط خلافت میں تقریباً ۵۲ھ میں وفات پائی، اس وقت ان کی کوئی اولاد بھی موجود نہ تھی (۱)۔

ترجمہ حدیث

حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف لائے اور فرمایا: تم اپنے گھر میں کہاں پسند کرتے ہو کہ میں اس جگہ نماز ادا کروں؟ ان کا کہنا ہے کہ میں نے ایک جگہ کی طرف اشارہ کر دیا، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی، اور ہم نے آپ کے پیچھے صف بنالی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی۔

شرح حدیث

عن عتبان بن مالک أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه في منزله.
حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف لائے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد خود ہوئی؟ یا آپ کو بلایا گیا تھا؟

اس روایت سے تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لائے، تو دراصل اس روایت میں بہت اختصار ہے، تفصیلی روایات میں یہ بات ملتی ہے کہ حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ جمعہ کے

(۱) أسد الغابة: رقم الترجمة: ۳۵۳۵، ۴۵۴/۳. معرفة الصحابة: رقم الترجمة: ۲۳۳۳، ص: ۲۲۲۵.

الطبقات الكبرى لابن سعد: رقم الترجمة: ۲۶۰، ۵۰۹/۳.

دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے گھر میں تشریف لائیں، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر ہفتے والے دن تشریف لے گئے۔ اور آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے (۱)۔

بعض روایات میں ہے کہ وہ خود بھی نہیں آئے بلکہ انھوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کسی آدمی کو پیغام دے کر بھیجا تھا، ابن حبان نے اپنی ”صحیح“ میں یہ روایت نقل کی ہے (۲)۔

فقال: أين تحب أن أصلي لك من بيتك.

اور فرمایا: تم اپنے گھر میں کہاں پسند کرتے ہو کہ میں اس جگہ نماز ادا کروں؟

مستملی کی روایت میں فقط ”أن أصلي لك“ کے الفاظ ہیں، ”من بيتك“ کے الفاظ نہیں ہیں۔ اور

کشمیہنی کی روایت میں ”من بيتك“ کی جگہ ”في بيتك“ کے الفاظ ہیں (۳)۔

علامہ عینی نے اس جگہ ایک سوال اور اس کا جواب نقل کیا ہے کہ نماز تو اللہ تعالیٰ کے لیے ادا کی جاتی ہے،

پھر یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ میں تمہارے لیے نماز پڑھوں، کیسے درست ہوگا؟ تو اس کا جواب یہ دیا

(۱) عن محمود بن الربيع الأنصاري أخبرني عتبان بن مالك: أنه كان إمام قومه وقد شهد بدرًا، فقال للنبي صلى الله عليه وسلم أنه لما ساء بصري شقت على إجازة الوادي إذا سال بيني وبين مسجد قومي، فقال للنبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة: أرأيتني يا رسول الله! لو أتيتني، فصليت في مكان من بيتي، اتخذته مصلى؟ فقال له: سأفعل، فغدا النبي صلى الله عليه وسلم يوم السبت ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، فدخل، فما جلس حتى قال: أين تحب أن أصلي في بيتك؟ فأشرت إلى الناحية التي أردت، فصلى فيها ضحى، وحسنه على خزيمة يصنع له. (المعجم الكبير للطبراني، عتبان بن مالك، رقم الحديث: ۱۴۷۶۱، ۳۱/۱۸)

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنهما أن رجلا من الأنصار عمي، فبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تعال، فاخطط في داري مسجداً أتخذه مصلى، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع إليه قومه، وبقي رجل منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”أين فلان؟“، فغمزه بعض القوم: إنه وإنه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”أليس قد شهد بدرًا؟“، قالوا بلى يا رسول الله! ولكنه كذا وكذا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم“.

(صحيح ابن حبان، كتاب الجهاد، باب الخروج وكيفية الجهاد، رقم الحديث: ۴۷۹۸، ۱۱/۱۲۳)

(۳) فتح الباري: ۱/۶۷۲ - عمدة القاري: ۴/۲۴۵

گیا کہ نفس نماز تو اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے اور ادائیگی اس جگہ کی جانی تھی جس کو نماز کے لیے خاص کیا جانا تھا۔ گویا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جو جگہ تم نماز ادا کرنے کے لیے مخصوص کرنا چاہتے وہ بتاؤ تاکہ میں اس جگہ میں نماز پڑھوں (۱)۔

قال: فأشرت له إلى مكان، فكبر النبي صلى الله عليه وسلم، وصفنا خلفه،
فصلی رکعتین۔

ان کا کہنا ہے کہ میں نے ایک جگہ کی طرف اشارہ کر دیا، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی، اور ہم نے آپ کے پیچھے صف بنالی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی۔

اس عبارت میں بعض روایات کے مطابق ”فصفنا“ کا لفظ ہے، ”وصفنا“ کے بجائے۔ اور بعض نسخوں میں ”صفنا“ کے بجائے ”فصفنا“ ہے، پہلی صورت میں مطلب یہ بنے گا کہ ہم نے صف بنالی، اور دوسری صورت میں مطلب یہ بنے گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے ہماری صف بنادی (۲)۔

نوافل کی جماعت کا حکم

مذکورہ حدیث مبارکہ سے یہ بات سامنے آرہی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل نماز کی جماعت کروائی، تو جاننا چاہیے کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی معمول نہیں تھا، نہ ہی بہت بڑی جماعت تھی اور نہ ہی اس جماعت کے لیے باقاعدہ دعوت دی گئی، بلکہ یہاں تو حضرت عتبہ بن رضی اللہ عنہ نے صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی درخواست کی تھی آپ تشریف لائیں، میرے گھر میں نماز ادا فرمائیں، تاکہ مجھے اس جگہ میں برکت حاصل ہو اور آئندہ میں اسی جگہ نماز پڑھا کروں۔ وہ تو آتے ہوئے از خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہمراہ سیدنا صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کو لے آئے، گھر نماز ادا کی تو یہ سب کچھ بغیر دعوت دیئے ہوا۔ اس نوعیت کو سامنے رکھتے ہوئے ائمہ کرام اس مسئلہ میں مختلف ہو گئے، چنانچہ!

احناف کا مسلک

احناف کے نزدیک اگر نوافل کا فرائض کی طرح اہتمام کیا جائے اور اذان و اقامت یا کسی اور طریقے

(۱) عمدة القاري: ۲۴۵/۴

(۲) عمدة القاري: ۲۴۵/۴

سے لوگوں کو بلایا جائے تو جماعت کرنا مکروہ تحریمی ہے، اگر کبھی کبھار اذان و اقامت یا تداعی (بلانے) کے بغیر امام کے علاوہ ایک، دو یا تین افراد مسجد کے کسی کونے میں نفل نماز جماعت سے پڑھ لیں تو کوئی حرج نہیں۔ اور اگر امام کے علاوہ چار افراد اس کے ساتھ جماعت میں شریک ہوں تو اس میں اختلاف ہے، صحیح قول کے مطابق یہ مکروہ تحریمی ہے۔ اور اس بارے میں رمضان اور غیر رمضان کی تفریق بھی نہیں ہے (۱)۔ ہمارے اساتذہ میں سے حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا ذاتی وجدان یا رائے رمضان المبارک میں نوافل جماعت سے پڑھنے کے جواز کی تھی، لیکن یہ حضرت اقدس کی ذاتی رائے تھی، جمہور احناف سے اس کے خلاف منقول ہے (۲)، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۱) أن التطوع بالجماعة إذا كان على سبيل التداعي يكره في الأصل للصدر الشهيد، أما إذا صلوا بجماعة بغير أذان وإقامة في ناحية المسجد لا يكره. وقال شمس الأئمة الحلواني: إن كان سوى الإمام ثلاثة لا يكره بالاتفاق، وفي الأربع اختلف المشايخ، والأصح أنه يكره اه؛ كذا في شرح المنية. وقال ابن عابدين في منحة الخالق تحت قوله: "أما إذا صلوا بجماعة إلخ" لا محل لهذا الجملة هنا، وإنما محلها فيما بعد عند ذكر حكم تكرارها. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب: الإمامة: ۱/ ۶۰۴، ۶۰۶، دار الكتب العلمية)

أن الجماعة في التطوع ليست بسنة إلا في قيام رمضان، وفي الفرض واجبة أو سنة مؤكدة، لأن الجماعة من شعائر الإسلام، وذلك مختص بالفرائض أو الواجبات دون التطوعات. (البدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: فيما يفارق التطوع الفرض: ۲/ ۳۰۱)

وکذا في الفتاوى الهندية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الأول في الجماعة: ۸۳/۱

(۲) حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے اپنے ایک مقالے میں حضرت اقدس مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ کے اس مسئلے میں دلائل ان کے جوابات اور جمہور فقہائے احناف کا مسلک بہت تفصیل کے ساتھ نہایت مدلل انداز میں تحریر فرمایا ہے، جو فقہی مقالات، جلد دوم اور فتاویٰ عثمانی، جلد اول میں موجود ہے، اس کی طرف مراجعت مفید ثابت ہوگی۔

مذکورہ مسئلہ کے بارے میں انوار الباری، جلد: ۴ میں بھی بہت تفصیلی بحث موجود ہے، جو دیکھنے کے لائق ہے، اس میں سے اس بارے میں اکابر علمائے دیوبند کا جو معمول نقل کیا گیا ہے، افادہ عام کی خاطر محض وہ ذکر کیا جا رہا ہے:

”اس سلسلہ میں اکابر علماء دیوبند میں سے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا جو اس جماعت میں حدیث وفقہ دونوں کے مسلم امام تھے ارشاد ہے: ”نوافل کی جماعت بجز ان مواقع کے جو حدیث سے ثابت ہیں، اگر تداعی کے ساتھ ہو تو فقہ میں مکروہ تحریمی ہے اور تداعی سے مراد چار مقتدی کا ہونا ہے، لہذا صلوٰۃ کسوف، تراویح، واستسقاء درست ہیں، باقی سب مکروہ، (کذافی کتب الفقہ، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۱/ ۱۲۸)۔“

= دوسری جگہ فرمایا: ”نوافل کی جماعت تہجد ہو یا غیر تہجد، سوائے تراویح و کسوف و استسقاء کے اگر چار مقتدی ہوں تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، خواہ خود جمع ہوں یا بلانے سے آئیں اور تین کی صورت میں اختلاف ہے، البتہ دو میں کراہت نہیں ہے، کذا فی کتب الفقہ، (ص: ۶۶/۲)۔“

حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ کو رمضان المبارک میں احیاء لیلیٰ اور قرآن مجید سننے کا نہایت شغف تھا اس لیے پہلے یہ معمول رہا کہ بلا تداوی تہجد میں سنتے، مخصوص مہمان شرکت کرتے تھے، جو دو چار سے زائد نہ ہوتے تھے اور باہر کا دروازہ مکان کا بند کر دیا تھا، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی صدر مفتی دارالعلوم دیوبند دام ظلہم نے تحریر فرمایا:

”میرے نزدیک زیر بحث میں فتویٰ یہی ہے کہ علاوہ تراویح کے رمضان میں کسی دوسری نفل کی نماز درست نہیں، جمہور فقہاء و محدثین اسی پر ہیں اور اسی پر اکابر علماء دیوبند کا عمل رہا ہے، سیدی و سندی حضرت شیخ الہند قدس سرہ جن کا معمول پورے رمضان مبارک کی شب بیداری اور نفلوں میں سماعت قرآن کا تھا، جب لوگوں نے اس کی جماعت میں شرکت کی خواہش ظاہر کی تو اس کی اجازت نہیں دی، گھر کا دروازہ بند کر دیا، حافظ کفایت اللہ صاحب کی اقتدا میں قرآن مجید سنتے تھے، مکان پر جماعت ہوتی تھی، جس میں چالیس پچاس آدمی شریک ہوتے تھے یہ احقر خود بھی حضرت کی اسارتِ مالٹا سے پہلے دو سال اس جماعت میں شریک رہا ہے جو تراویح کی جماعت تھی، نفل تہجد کی جماعت کو حضرت نے کبھی گوارا نہیں فرمایا، حضرت مدنی کی جلالتِ شان اور علمی پایہ بلند اپنی جگہ ہے، لیکن جب جمہور حنفیہ نے محقق ابن ہمام کے تفردات کو قابلِ عمل نہیں سمجھا، حضرت شاہ ولی اللہ اور مولانا شاہ اسماعیل شہید کے تفردات کو معمول نہیں بنایا تو بعد کے علماء کا معاملہ اہون ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ (دارالعلوم کراچی، ۱/۴ شوال ۱۳۷۸ھ)

مندرجہ بالا عبارت مطبوعہ ”فتویٰ متعلقہ جماعت تہجد و رمضان“ سے نقل کی گئی ہے، جو ادارۃ المعارف لسبیلہ چوک کراچی سے شائع ہوا ہے، اس میں مفتی محمد سہول صاحب سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ بھی بابت کراہت جماعت تہجد درج ہے، جس میں تفصیلی دلائل پیش کیے ہیں۔

حکیم الامت حضرت علامہ تھانویؒ نے جو حدیث وفقہ کے متبحر عالم تھے، امداد الفتاویٰ، جلد اول میں نوافل کی جماعت کو علاوہ تراویح کے مکروہ قرار دیا ہے، الا یہ کہ صرف دو مقتدی ہوں اور تین میں اختلاف لکھا ہے، نیز! دوسری جگہ شبینہ رمضان کے سلسلہ میں لکھا کہ اگر وہ تراویح کے بعد نوافل میں ہو تو بوجہ جماعت کثیر کے مکروہ ہے۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری مہاجر مدنی قدس سرہ حافظ تھے اور تہجد میں قرآن مجید تلاوت فرماتے اور دو حافظ مقتدی ہو کر سنتے تھے، مولانا اسعد اللہ صاحب مدظلہ کا بیان ہے کہ ایک رات میں بھی مقتدی بن گیا، تو حضرت نے نماز کے بعد میرا کان پکڑ کر الگ کر دیا۔

تداعی سے مراد

تداعی ایک فقہی اصطلاح ہے، جس کا لغوی مطلب تو یہ ہے کہ بعض افراد دوسرے بعض کو کسی کام کے کرنے کی دعوت دیں، اس کے لیے بلائیں۔ (۱)

اور اصطلاح میں اس کا اطلاق اس جماعت پر ہوتا ہے، جس میں امام کے علاوہ چار افراد شریک ہوں یا

= حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے علم و تبحر کا کیا کہنا! درس بخاری شریف میں ”باب: طول السجود في قيام الليل“ پر عجیب تحقیق فرمائی، جو یہاں قابل ذکر ہے: فرمایا کہ یہاں حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طول سجد کا اندازہ بتلایا گیا ہے، جتنی دیر میں کوئی پچاس آیتیں پڑھ لے اسی لیے آپ نے صحابہ کو اپنے ساتھ تہجد کی نماز میں اقتداء کرنے سے روک دیا تھا کہ اس میں فرض نماز کی طرح ضعف و مریضوں کی رعایت نہیں فرما سکتے تھے، پھر فرمایا: اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز تنہا بغیر جماعت کے ہی پڑھنے کی چیز ہے اور اسی کی طرف قرآن مجید میں اشارہ موجود ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ﴿نافلة لك﴾ فرما کر پانچ فرض نمازوں سے الگ کر دیا جن کو ﴿اقم الصلوة لعلوک الشمس الی غسق اللیل وقرآن الفجر﴾ سے بیان فرمایا تھا۔

ان پانچوں نمازوں کے لیے اقامت کا حکم فرمایا جس کا منشاء یہ ہے کہ علی اعلان مساجد مساجد میں ندا و اقامت کے ساتھ ادا کی جائیں پھر تہجد کا ذکر فرمایا تو ﴿ومن اللیل فتہجد بہ نافلة لك﴾ میں اس کو نافلة سے تعبیر فرمایا، کیونکہ اس میں جماعت کی شرکت نہیں ہے اور پانچ فرض نمازوں میں دوسرے سب آپ کے ساتھ شریک ہیں، جس طرح مال غنیمت میں حصے لگتے ہیں اور نفل (خصوصی طور عطیہ میں) سب کا کچھ حق نہیں ہوتا، اسی طرح تہجد کی نماز آپ کے لیے نافلہ ہے، لہذا دوسرے لوگ آپ کے ساتھ داخل نماز نہ ہوں گے، پس وہ آپ کی ایک الگ حالت اور آپ کا انفرادی وظیفہ ہے، درحقیقت ان ہی امور پر نظر فرما کر ہمارے امام اعظمؒ نے یہ فیصلہ کیا کہ رات کے نوافل میں تداعی مکروہ ہے اور میرے نزدیک تداعی سے مراد دو ہی معنی ہیں جو عرف عام میں سمجھا جاتا ہے کہ لوگوں کو اس کے لیے بلایا جائے اور جو کچھ مفتیان کرام نے دو یا تین مقتدی لکھے ہیں وہ بغرض تحدید عمل لکھا ہے، اس لیے نہیں کہ وہ صاحب مذہب سے منقول ہے۔

اسی طرح حضرت شاہ صاحبؒ نے ”باب صلوٰۃ النفل“ کے درس میں فرمایا کہ ”حنفیہ کے یہاں نوافل کی جماعت مکروہ ہے، بجز رمضان کے“، بعض لوگوں نے سمجھ لیا کہ رمضان میں ہر نفل کی جماعت جائز ہے، حالانکہ فقہاء کی مراد اس سے صرف تراویح کے نوافل تھے، دوسرا کچھ نہیں تھا، پھر فرمایا: اس کو اچھی طرح سمجھ لو، کیونکہ علم بہت ہی تحقیق، دیدہ ریزی کاوش و تجربہ کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: انوار الباری: ۴/۲۳۸ تا ۲۳۹)

چار سے زیادہ۔ اور اگر چار سے کم ہوں تو پھر تداعی نہیں ہے (۱)۔

واضح رہے کہ یہ بات کتب فقہ میں مذکور تو ہے لیکن کتاب وسنت میں اس کی تحدید پر کوئی اصل نہیں ملتی، لہذا عرف کے اعتبار سے درست بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ جب کسی نفل نماز کی جماعت کے لیے دوسروں کو دعوت دی جائے تو اسے تداعی کہا جائے گا اور اس کے برخلاف اگر جماعت کے لیے دعوت نہ دی جائے تو پھر یہ تداعی نہیں ہوگی، حضرت علامہ کشمیری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فیض الباری میں اسی طرف اپنا میلان ظاہر کیا ہے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب

مالکیہ کے نزدیک نوافل کی جماعت کے ساتھ ادائیگی کی مختلف صورتیں ممکن ہیں، مثلاً: نوافل کی جماعت مسجد کی اندر کرائی جائے، یا جماعت کے اندر بہت سے افراد شریک ہوں، یا جماعت ایسے مکان میں قائم کی جائے کہ وہاں لوگوں کے عام آمد و رفت ہو تو ان تینوں صورتوں میں نوافل کی جماعت مکروہ ہوگی۔

اور اگر اس جماعت میں افراد کم ہوں اور ایسی جگہ ادا کی جائے کہ وہاں لوگوں کی آمد و رفت بلا روک ٹوک ممکن نہ ہو تو پھر ایسی جگہ نوافل کی جماعت کروانے میں کوئی حرج نہیں۔

غور کیا جائے تو احناف اور مالکیہ کے مذہب میں کوئی خاص فرق نہیں ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب

حنابلہ کے نزدیک نوافل کی جماعت مباح ہے (۴)۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب: الإمامة: ۱/۶۰۴، ۶۰۶، دارالکتب العلمیة. وكذا في الفتاوى الهندية، کتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الأول في الجماعة: ۱/۸۳.

(۲) ”ثم التداعي على عرف اللغة، ولا تحديد في أصل المذهب وإن عيّنه المشائخ“. (فيض الباري، کتاب الصلاة، باب: إذا دخل بيتا يصلي حيث شاء، أو حيث أمر، ولا يتجسس: ۲/۶۳)

(۳) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، کتاب الصلاة، فصل: في بيان حكم صلاة الجماعة: ۱/۳۲۰.

شرح منح الجليل على مختصر العلامة خليل، کتاب الصلاة، فصل في بيان حكم فعل الصلاة في جماعة: ۱/۲۱۱. مواهب الجليل، کتاب الصلاة، فصل في صلاة الجماعة: ۲/۳۹۵.

(۴) ولا بأس بالجماعة فيه، قال في الفروع: ويجوز جماعة، وأطلقه بعضهم. قلت: منهم الشيخ في المغني، الكافي، والشارح، وشرح ابن رزين والرعايتين، والحاوي الصغير. وقيل: ما لم يتخذ عادة وسنة، قطع =

شافعیہ کا مذہب

شوافع کے نزدیک نوافل کی جماعت چاہے کتنی بڑی بھی ہو جائز ہے، کسی قسم کی کوئی کراہت نہیں۔ لیکن جماعت مستحب بھی نہیں ہے۔ مذکورہ حدیث مبارکہ کو شوافع اپنے مستدل کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ جب کہ احناف کے نزدیک اس حدیث مبارکہ میں بلا تداویٰ نماز باجماعت کی صورت بنی ہے، لہذا اسی کے مطابق اس جماعت کا حکم ہوگا، جس کی تفصیل اوپر ذکر کی جا چکی ہے (۱)۔

تبرک بآثار سلف صالحین کا حکم

اس حدیث مبارکہ سے ایک مسئلہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے آثار سے برکت حاصل کرنے کا بھی سامنے آتا ہے کہ حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ میرے گھر تشریف لا کر دو رکعت نماز ادا فرمائیں تاکہ آئندہ میں اسی جگہ نماز ادا کیا کروں، اس سے میں برکت حاصل کروں۔ چنانچہ جمہور اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہی ہے کہ ان آثار سے برکت حاصل کرنا جائز ہے۔ اس بارے میں بہت بہترین تفصیل علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر بخاری میں موجود ہے،

= به المجد في شرحه، ومجمع البحرين. وقيل: يستحب، اختاره الآمدي. وقيل: يكره. (الإنصاف في معرفة

الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، كتاب الصلاة، باب: صلاة التطوع: ۱۸۶/۲)

الكافي لموفق الدين، كتاب الصلاة، باب: صلاة التطوع، ۳۵۴/۱

المغني، كتاب الصلاة، صلاة التطوع، رقم المسألة: ۲۳۹، ۵۶۷/۲

(۱) الثامن: قد سبق أن النوافل لا تشرع الجماعة فيها إلا في العيدين والكسوفين والاستسقاء، وكذا باقي النوافل كالسنن الراتبة مع الفرائض والضحي والنوافل المطلقة فلا تشرع فيها الجماعة، أي: لا تستحب، لكن لو صلاها جماعة جاز، ولا يقال: أنه مكروه، وقد نص الشافعي رحمه الله في مختصره البوطي والربيع على أنه لا بأس بالجماعة في النافلة، ودليل جوازها جماعة أحاديث كثيرة إلخ. (المجموع شرح

المهذب، كتاب الصلاة، باب: صلاة التطوع: ۵۴۸/۳)

الوسيط في المذهب، كتاب الصلاة، الباب السابع في صلاة التطوع: ۲۱۵/۲.

حاشية قلوبی و عمیرة علی منهاج الطالبین، کتاب الصلاة، باب: صلاة النفل: ۲۱۰/۱.

انھوں نے شاہ سعودی کے سامنے بڑی مدلل گفتگو کی تھی جسے سن کر وہ بھی لا جواب ہو گئے تھے (۱)۔

(۱) مذکورہ موضوع کی اہمیت کے پیش نظر علامہ عثمانی صاحب رحمہ اللہ کی تقریر بخاری ”فضل الباری“ سے متعلقہ بحث مکمل بلفظ نقل کی جاتی ہے۔

مسئلہ تبرک بآثار الصالحین:

یہ جو حضرت عثمان بن مالکؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ”وددت یا رسول اللہ، أنک تأتیني، فتصلي في بيتي، فأخذہ مصلي“ یہ تبرک بالآثار ہی تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں فرمایا، بلکہ وعدہ فرمایا کہ ”سأفعل إن شاء الله“، پھر اس کو پورا بھی فرمایا۔ تو یہ حدیث بہت بڑی اصل ہے، تبرک بآثار الصالحین کے (ثبوت) کے لیے، جیسا کہ امام نوویؒ وغیرہ بڑے بڑے محققین نے تصریح کی ہے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر اس (حدیث) سے طلب التبریک منہم (یعنی: بزرگوں سے ان کی کسی چیز سے برکت حاصل کرنے کی درخواست کرنا) بھی ثابت ہوتا ہے، کیونکہ حضرت عثمانؓ نے طلب کیا، آپ علیہ السلام نے انکار نہیں فرمایا، بلکہ ان کی درخواست کو شرف قبول بخشا۔

ملک الحجاز شاہ ابن سعود کے خصوصی جلسے میں مسئلہ مذکورہ پر طویل گفتگو:

میں [حضرت عثمانی رحمہ اللہ] ۱۳۴۴ھ میں جمعیت علماء ہند کی طرف سے ملک الحجاز ابن سعود کی دعوت پر مؤتمر العالم الاسلامی میں شریک ہوا تھا، وہاں اطرافِ عالم کے مشاہیر مدعو تھے۔ تو ایک روز ایک خاص جلسہ ہوا، جس میں سلطان بھی شریک تھے۔ اس وقت چند مسائل پر میں نے گفتگو کی، جن میں سے ایک مسئلہ شروع کتاب میں حدیث ہرقل کے ماتحت ”شُرک جلی و شرک خفی“ اور ”سجود تعظیم“ کے متعلق گذر چکا ہے۔ انہی مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ ”تبرک بآثار الصالحین“ کا بھی تھا، اس خاص جلسہ میں تقریباً ایک گھنٹہ مسلسل تقریر میں نے کی، جس سے سلطان بہت متاثر ہوئے اور فرمایا: میں عالم نہیں، اس لیے نہ آپ کی بات کو رد کر سکتا ہوں نہ قبول۔ آپ ہمارے علماء سے اس میں گفتگو کر لیں، پھر بحث کے بعد جو فیصلہ ہو، اپنی گردن کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ عبدالعزیز کی یہ گردن اس فیصلے کے نیچے ہے۔ میں نے کہا بہت اچھا۔ چنانچہ پھر ایک روز شیخ الاسلام عبد اللہ بن بلیہد نجدی سے خصوصی طور پر گفتگو ہوئی۔

ان لوگوں نے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے آثار قدیمہ جیسے: بیتِ خدیجہؓ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مولد شریف وغیرہ کو بالکل مٹا ڈالا تھا، اور جن کو مٹانے سے عاجز رہے، جیسا کہ غار ثور، غار حرا وغیرہ، وہاں لوگوں کا آنا جانا بند کر دیا اور پہرہ بٹھا دیا، کیونکہ وہ لوگ اس طرح کے تبرک بالآثار کو بدعت اور ناجائز سمجھتے ہیں۔

= تبرک بالآثار کے ثبوت پر سب سے قوی اور صریح دلیل:

تو اس مسئلہ کے متعلق میں نے جو دلائل وہاں پیش کی تھیں ان میں سب سے زیادہ قوی اور صریح یہی عتبّان بن مالکؓ کی حدیث تھی۔ خیال کرو کہ عتبّان بن مالکؓ کا مصلیٰ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بھر میں صرف ایک مرتبہ دو رکعت نماز پڑھی، اس وجہ سے اگر یہ مصلیٰ متبرک ہو سکتا ہے تو بیتِ خدیجہؓ جس میں آپ علیہ السلام نے ساہا سال لیل و نہار اللہ کی عبادت کی، اور یہ غارِ حرا جس میں آپ علیہ السلام نے مہینوں خاص کیفیت کے ساتھ عبادت کے لیے قیام فرمایا اور جہاں شب و روز آپ علیہ السلام عبادت میں مشغول رہے، کیا یہ سب مقامات ہمارے لیے متبرک نہیں ہو سکتے؟

دوسری دلیل:

دوسری دلیل جو میں نے پیش کی وہ صحیح بخاری (کے) ”باب المساجد بین المکة والمدینة“ میں ابن عمرؓ کی ایک طویل حدیث ہے، جس میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ مکہ و مدینہ کے درمیان راستہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جو آثار اور مواضع صلوٰۃ ہیں (جن میں آپ علیہ السلام نے نماز پڑھی)، ان کو خوب اہتمام سے تتبع و تلاش کرتے اور وہیں نماز پڑھتے تھے، اس کے علاوہ جس جگہ جو فعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا، حضرت ابن عمرؓ وہاں وہیں کام کرتے تھے۔ یہ مقامات جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاقی طور پر ایک دو دفعہ نماز پڑھی یا ایک آدھ دفعہ نزول فرمایا، اس وجہ سے اگر یہ مقامات حضرت ابن عمرؓ کے لیے متبرک ہو سکتے ہیں تو آج امت کے لیے بیتِ خدیجہؓ و غارِ ثور وغیرہ مقامات کیوں متبرک نہیں ہو سکتے؟

تیسری دلیل:

پھر اخیر میں میں نے کہا: چھوڑیے ان باتوں کو! الیلۃ الاسراء کی ایک طویل و مفصل حدیث ہے، اس میں یہ اجزاء بھی مذکور ہیں کہ: مرّ بأرض ذات نخل، فقال له جبریل: انزل فصل، فنزل فصلي، فقال: صليت بيشرب“ (آپ علیہ السلام کا گزرا ایک ایسے قطعہ زمین پر ہوا جہاں کھجور درختوں کی بہتات تھی، جبریل علیہ السلام نے فرمایا: یہاں نزول فرمائیں اور نماز پڑھیں، آپ علیہ السلام نے نماز ادا فرمائی، تو جبریل علیہ السلام نے فرمایا: آپ نے بيشرب یعنی: مدینہ کی سرزمین میں نماز ادا فرمائی)۔ پھر آگے چلنے کے بعد جبریل علیہ السلام نے فرمایا: ”انزل فصل، فنزل فصلي، فقال: صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى“ (یہاں بھی اتریں اور نماز پڑھیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اتر کر نماز پڑھی، تو جبریل علیہ السلام نے فرمایا: آپ نے طور سیناء میں نماز پڑھی جہاں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ہم کلامی کا شرف بخشا)۔

جبل طور جس پر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام فرمایا، اگر وہ جبل طور نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے متبرک ہو سکتا ہے، حتیٰ کہ اُس خاص سفر میں جب کہ آپ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے مدعو ہو کر ملاً اعلیٰ اور خاص دربار الہی میں تشریف لے جا رہے تھے، راستہ میں آپ علیہ السلام کو اتار کر وہاں نماز پڑھوائی گئی، تو کیا وہ غارِ حرا جس میں اللہ تعالیٰ نے سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام پر افضل الکتب (قرآن عزیز) اور اپنے کلام قدیم کو نازل کرنا شروع کیا، آج ہم گنہگار امتیوں کے لیے متبرک نہیں ہو سکتا کہ ہم اس میں جا کر کسی وقت دو رکعت نماز اللہ کے واسطے ادا کر لیں؟

= پھر آگے چل کر جبریل علیہ السلام نے کہا: ”انزل، فنزل فصلی، قال: صلیت ببیت اللحم حیث ولد عیسیٰ“، یہاں اتریں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اتر کر نماز پڑھی، جبریل علیہ السلام نے فرمایا: آپ نے بیت لحم میں نماز پڑھی ہے، جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔ یہ بیت لحم جو عیسیٰ علیہ السلام کا مولد ہے، اگر یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسی ہستی کے لیے متبرک ہو سکتا ہو تو کیا وجہ کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مولد شریف آج ہم امتیوں کے لیے متبرک نہیں ہو سکتا؟!

پھر آگے چل کر جبریل علیہ السلام نے فرمایا: ”انزل فصل، فنزل فصلی، قال: صلیت بممدین“، مسکن شعیب علیہ السلام، اگر شعیب علیہ السلام کا مسکن اور موسیٰ علیہ السلام کا مورد (جہاں آپ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے) سید المرسلین کے حق میں اس قدر متبرک قرار پاسکتا ہے، تو خود سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا مسکن و مکان ان کے امتیوں کے لیے متبرک کیوں نہیں دیا جاسکتا؟!

میری مراد اُس مسکن سے بیتِ خدیجہ ہے، جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سا لہا سال مقیم رہے اور وحی الہی کا سلسلہ لیل و نہار جاری رہا۔ مناسک میں ملا علی قاریؒ نے طبرائیؒ سے نقل کیا ہے کہ وہ اس پر اجماع کا دعویٰ کرتے ہیں کہ مکہ میں حرم شریف کے بعد کوئی مکان بیتِ خدیجہ سے افضل نہیں۔

مذکورہ حدیث کا حوالہ اور اس کا درجہ:

جب میں دلائل بیان کر رہا تھا، شیخ الاسلام (عبد اللہ بن بلیہد) نے کسی بات پر کچھ نہیں کہا۔ فقط اس اخیر دلیل حدیثِ اسراء پر آ کر انہوں نے پوچھا کہ یہ روایت کہاں ہے؟ تو میں نے تعجب آمیز لہجہ سے کہا کہ آپ تو فرما رہے تھے کہ مجھے الحمد للہ کتب حدیث وغیرہ کافی مستحضر ہیں، اس لیے میں نے حوالہ دینا ضروری نہ سمجھا۔ یہ حدیث حافظ ابن حجرؒ کی فتح الباری میں موجود ہے۔ اور حافظ نے اس کو نقل کر کے سکوت فرمایا، کچھ کلام نہیں کیا، جو دلیل ہے اس بات کی کہ یہ حدیث حسن سے گری ہوئی نہیں، کیونکہ حافظ مقدمہ فتح الباری میں تصریح کر چکے ہیں کہ جس روایت پر میں سکوت کروں، کوئی کلام نہ کروں وہ میرے نزدیک حسن سے گری ہوئی نہ ہوگی۔

تبرک بآثار الصالحین پر مخالفین کے شبہات اور ان کا جواب:

ان دلائل کے مقابلہ میں شیخ الاسلام کوئی چیز نہیں لاسکے، فقط سیر کی جو ایک روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے شجرۃ رضوان

= کٹوا دیا تھا، رواھا ابن سعد فی الطبقات من طریق نافع عن عمر، اس کو پیش کیا۔

= (مگر) اولاً اس میں ایک بہت بڑی بات یہ ہے کہ وہ شجرہ جسے حضرت عمرؓ نے کٹا دیا اور جس کو لوگوں نے شجرۃ الرضوان متعین کر رکھا تھا اور اس سے تبرک حاصل کرتے تھے، اس کا واقع میں وہی شجرۃ متبرکہ ہونا جس کے نیچے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (صحابہؓ سے) بیعت الرضوان لی تھی، یہی چیز متیقن طور پر ثابت نہیں۔

چنانچہ صحیح بخاری میں ایک صریح روایت ہے حضرت مسیبؓ کی جو خود اس بیعت رضوان میں شریک تھے، وہ کہتے ہیں کہ بیعت رضوان کے ایک سال بعد ہم وہاں آئے تو وہ شجر ہمیں یاد نہیں رہا کہ کون سا تھا، یعنی: علی التعمین پتہ نہیں چلا۔ تو خواخواہ غیر متعین، موہوم ایک چیز کو تبرک و معظم قرار دینا، یہ کوئی بھی جائز نہیں رکھتا۔ ہم جو تبرک بالآثار کے قائل ہیں جب ہی قائل ہیں، جب کسی چیز کا تبرک ہونا یعنی: کسی صالح مثلاً: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی قسم کی نسبت رکھنا متعین و متیقن طور پر ثابت ہو جائے۔ اگر کسی نے یوں ہی بلا دلیل و بلا سند دعویٰ کر دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قمیص مبارک ہے، یا نعل شریف ہے تو ہم تھوڑا ہی اس کو تبرک سمجھ لیں گے، جیسا کہ آج کل بعض اہل ہوانے ایک پیشہ بنا رکھا ہے، ہر گز نہیں۔

(بہر حال) ہم ایسے وہابی بھی نہیں کہ کسی چیز کا تبرک ہونا ثابت ہونے کے بعد بھی اس کی تعظیم نہ کریں اور اپنے سر اور آنکھوں پر نہ رکھیں، اور ایسے بدعتی بھی نہیں کہ موہوم، بے ثبوت، بے دلیل و بے سند چیزوں کو تبرک و معظم سمجھنے لگیں۔ تو ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کو اسی لیے کٹا دیا ہو کہ جب تیقن کے ساتھ متعین نہیں کہ یہ وہی شجرۃ الرضوان ہے تو پھر اس کی اتنی تعظیم و تبرک بے اصل ہے۔

باقی رہا بیت خدیجہؓ، غار حرا اور غار ثور وغیرہ آثار قدیمہ، یہ سب تو مثل تو اتر قرآن کے تو اتر طبقہ سے ثابت ہیں، جو مفید للقطع والیقین ہے، بالاتفاق، جیسا کہ شروع کتاب الایمان میں اقسام تو اتر کی تحقیق کی گئی۔ واللہ اعلم

دوسرا جواب:

ثانیاً یہ روایت سیر کی ہے، پھر منقطع ہے (اس لیے کہ عمرؓ کا یہ واقعہ بیان کرنے والے حضرت نافع ہیں اور) حضرت نافع کی حضرت عمرؓ سے ملاقات نہیں ہوئی۔

تیسرا جواب:

پھر یہ کوئی مرفوع چیز نہیں، بلکہ محض حضرت عمرؓ کی رائے تھی۔ یہ چیز ان دلائل کے مقابلہ میں کوئی وزن نہیں رکھتی جو (اوپر) ذکر کی گئی، جن میں بعض صحابہؓ کی متفق علیہ، بعض صحیح بخاری کی، اور بعض دوسری کتب حدیث کی قابل احتجاج روایات ہیں۔

چوتھا جواب:

پھر اس میں ایک چیز اور ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو کچھ کیا تھا وہ ایک وقتی مصلحت کی بناء پر کیا تھا اور وہ مصلحت یہی ”سد ذرائع وحسم مادته“ تھی، (یعنی: یہ اندیشہ تھا کہ کہیں اس درخت سے تبرک حاصل کرنے میں غلو ہونے لگے اور تبرک حد شرک =

اور ہماری اس تقریر میں بھی اس موضوع پر پہلے بھی گفتگو ہو چکی ہے (۱)۔

حدیث باب کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ ترجمۃ الباب کے دو اجزاء ہیں، ایک: ”یصلیٰ حیث شاء“ اور دوسرا: ”حیث أمر“، دونوں اجزاء کے ساتھ حدیث مبارکہ کی مطابقت تب بنے گی جب معطوف الیہ ”یصلیٰ حیث شاء“ میں ”یصلیٰ“ سے قبل ہمزہ استفہام محذوف نکالیں، ورنہ مطابقت صرف جزو ثانی کے ساتھ ہوگی (۲)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و احکام

یہ حدیث مبارکہ یہاں مختصر مذکور ہے، تفصیلی روایت اگلے باب میں آرہی ہے، تو حدیث مبارکہ سے متعلق اہم امور و احکام اگلے باب میں ہی ذکر کیے جائیں گے تاکہ تکرار لازم نہ آئے۔



= کو پہنچ جائے، اس اندیشہ کی وجہ سے اس درخت ہی کو کٹو ادیا، جو آئندہ کبھی ذریعہ شرک بن سکتا تھا)، وہ کوئی شرعی مسئلہ کی بناء پر نہیں تھا (یعنی: اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ تبرک اپنی اصل کے اعتبار سے ہی شرعاً ممنوع ہے)۔

اگر آپ بھی مصلحت کے متعلق کچھ کہنا چاہیں تو غور کی جیے: آپ نے جو ان مآثر کے ساتھ برتاؤ کیا، اس میں مصلحت ہوئی یا مصلحت کے خلاف ہوا؟ آپ کے اس فعل سے تمام اطراف عالم کے مسلمانوں میں ایک ہیجان پیدا ہو گیا کہ دیکھو: ابن سعود کی حکومت نے کیا کر دیا، جس سے حج جیسے شعار اسلام کے لیے آنے میں لوگ پس و پیش کر رہے ہیں۔ تو یہ کون سی مصلحت ہوئی؟

شیخ عبداللہ بن بلیہد کا آخری اعتراف:

اس پر شیخ الاسلام کچھ نہ بول سکے، اخیر میں تسلیم کرتے ہوئے فقط اتنا کہا کہ کیا کروں! ہماری قوم نہیں مانتی۔

(فضل الباری: ۳/ ۱۲۹ - ۱۳۶)

(۱) کشف الباری، کتاب الصلوة، باب: الصلوة فی الثوب الأحمر، ص: ۵۵۱-۵۵۸.

(۲) عمدة القاری: ۴/ ۲۴۴

۱۴ - باب : الْمَسَاجِدُ فِي الْبُيُوتِ .

یہ باب گھروں میں مساجد بنانے کے جواز میں ہے۔

ترجمة الباب کی وضاحت

گھروں میں مسجد بنانے کا مطلب

گھروں کے اندر مساجد اس طرح بنائی جاتی ہیں کہ گھر کے کسی کمرے کو، یا کسی کونے کو اپنی عبادت کے لیے مخصوص کر لیا جائے، وہاں چٹائی یا لکڑی کا تخت وغیرہ بچھا دیا جائے، اور گھر کے افراد اسی جگہ نوافل وغیرہ ادا کیا کریں۔ یہ ”مسجد“ اصطلاحی مسجد نہیں ہوگی اور نہ ہی وقف ہوگی، یہاں نمازوں کے لیے اذان دینے کی بھی ضرورت نہیں، چنانچہ یہ جگہ مالک مکان کی وراثت میں بھی جاری ہوگی۔ تاہم اس جگہ میں وہ ثواب نہیں ملے گا جو مسجد اصطلاحی میں ملے گا۔ اس طرح کی مساجد اپنے گھروں میں بنانا مسنون اور مستحب ہے۔

سنن ابوداؤد میں ایک روایت ہے (۱)، جس میں صراحۃً یہ بات مذکور ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم اپنے گھروں میں مساجد بنائیں۔ یعنی: عبادت کے لیے جگہ مخصوص کریں۔ شارحین نے اس کے دو مطلب بیان کیے ہیں (۲) کہ اپنے گھروں میں مساجد بنائیں اور دوسرا یہ کہ اپنے محلہ میں مساجد بنائیں، تاہم ابوداؤد شریف کی یہ حدیث چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرائط کے مطابق نہیں تھی اس لیے ترجمۃ الباب کے تحت وہ اسے نہیں لائے، البتہ اپنے مدعی کے اثبات کے لیے انھوں نے حضرت عتبان رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر کی ہے۔

(۱) عن عائشة قالت: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء المساجد في الدور، وأن تنظف وتطيب.

(سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: اتخاذ المساجد في الدور، رقم الحديث: ۴۵۵)

وأيضاً: حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه سليمان بن سمرة، عن أبيه سمرة قال: إنه كتب إلى بنيه: أما بعد! فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالمساجد أن نصنعها في دورنا، ونصلح صنعتها ونطهرها. (أيضاً، رقم الحديث: ۴۵۶)

(۲) بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب: اتخاذ المساجد في الدور، رقم الحديث: ۴۵۵: ۲۹۲/۳.

گھروں میں جماعت کروانے کا حکم

کسی عذر کی وجہ سے گھروں میں نماز باجماعت ادا کرنا درست ہے، مثلاً: کبھی کسی وجہ سے مسجد کی جماعت میں حاضر نہ ہو سکے تو گھر میں محرم مستورات وغیرہ کو لے کر باجماعت نماز ادا کرنا درست ہے، لیکن بلا عذر اس کی عادت بنالینا برا ہے، بلکہ ایسے شخص کے بارے میں بہت سخت وعید بھی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرا دل چاہتا ہے کہ میں چند نو جوانوں کو حکم دوں کہ وہ بہت سا ایندھن جمع کر کے لائیں، پھر میں ان لوگوں کے پاس جاؤں، جو بلا عذر گھروں میں نماز پڑھ لیتے ہیں اور جا کر ان کے گھروں کو جلا دوں (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ نے اپنے رسالے فضائل نماز میں پوری ایک فصل اس بارے میں قائم فرمائی ہے جس میں وہ احادیث جمع فرمائی ہیں جن میں جماعت چھوڑنے پر وارد ہونے والی وعیدیں مذکور ہیں، وہ فصل بالخصوص اور پورا رسالہ بالعموم دیکھنے کے لائق ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ گھر میں جماعت کروانے سے جماعت کا ثواب تو مل جائے گا لیکن مسجد میں ادا کی جانے والے جماعت کا ثواب نہیں ملے گا۔ نماز کے موضوع پر لکھی جانے والی سب سے مفصل کتاب منیۃ المصلیٰ میں اس کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے (۲)۔

ترجمة الباب کا مقصد

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ باب اور سابقہ باب حقیقت میں ایک ہی ہیں، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ دونوں بابوں میں ایک ہی حدیث حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ کی لے کر آئے ہیں، اور یہی حدیث امام

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد هممت أن امرفتي، فيجمعوا لي حزماً من حطب، ثم آتي قوماً يصلون في بيوتهم، ليست بهم علة، فأحرقها عليهم. (صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب: ما روي في التخلف عن الجماعة، رقم الحديث: ۱۴۸۱)

(۲) وإن أقيمت في المسجد بجماعة وتخلف عنها رجل من أفراد الناس وصلى في بيته فقد ترك الفضيلة. وإن صلى في بيته بالجماعة لم ينالوا فضيلة الجماعة في المسجد، وهكذا في المكتوبة. (منية المصلی، كتاب الصلاة، صلاة التراویح، ص: ۱۴۵، مكتبة طيبة، کوئٹہ)

صاحب نے بخاری میں کئی مقامات میں ذکر فرمائی ہے، کہیں مختصر اور کہیں مفصل، اور مقصود ان سب سے مختلف تراجم کا قائم کرنا ہے (۱)۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کو مطلق رکھا ہے، حالانکہ ہمارے خیال کے مطابق اس میں معذورین کے لیے کی قید ہونی چاہیے تھی، چنانچہ جب ایسا نہیں ہے تو مطلب یہ بنے گا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک معذور اور غیر معذور دونوں کا گھر میں مسجد بنا کر وہاں نماز ادا کرنا درست ہے۔ یعنی: عذر کی قید ہوتی تو مطلب یہ سامنے آتا کہ وہ معذورین کو گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دینا چاہ رہے ہیں، لیکن جب انہوں نے قید کے بغیر ہی یہ فرمادیا کہ گھر میں مسجد بنانے کا بیان، تو مطلب یہ ہوا ”بلا عذر اور بلا قید گھر میں مسجد بنا کر نماز پڑھنے کا بیان“۔ چنانچہ دلیل میں انہوں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی تعلیق بھی بیان کر دی، دلیل اس طرح کہ وہ ایک جلیل القدر صحابی رسول ہیں، انہیں کوئی عذر بھی نہیں تھا، اس کے باوجود انہوں نے مسجد کی جماعت چھوڑ کر گھر میں نماز پڑھی، تو اگر اس میں کوئی نقصان ہوتا یا ممانعت ہوتی تو وہ کیوں ایسا کرتے؟!۔

اگر اس سب کو درست فرض کر لیا جائے تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا، کہ اس بات کا قوی احتمال موجود ہے کہ انہوں نے ایسا اس وقت کیا ہو جب ان سے مسجد میں جماعت فوت ہو گئی ہو اور انہوں نے گھر میں اہل خانہ کو جمع کر کے باجماعت نماز ادا کر لی ہوتا کہ نماز باجماعت کا ثواب مل جائے۔ چنانچہ اس سے استدلال کر کے بلا عذر بھی گھر میں مسجد بنا کر مستقل گھر میں نماز پڑھنے کا جواز نہیں نکل سکتا۔

اور حدیث باب سے استدلال بھی ممکن نہیں کیوں کہ اس میں حضرت عتب بن مالک رضی اللہ عنہ کی رخصت ان کے عذر کی وجہ سے تھی جیسا حدیث باب میں تفصیل سے آرہا ہے۔

تعلیق

وَصَلَّى الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فِي مَسْجِدِهِ فِي دَارِهِ جَمَاعَةً.

تعلیق کی تخریج

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اس اثر کے ہم معنی

ایک قصہ ذکر کیا ہے (۱)۔

تعلیق کے رجال

تعلیق کے راوی حضرت براء بن العازب رضی اللہ عنہ ہیں ان کا ذکر کشف الباری میں گذر چکا ہے (۲)۔

تعلیق کا ترجمہ و تشریح

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر کی مسجد (نماز کے لیے مقرر کردہ جگہ) میں باجماعت

نماز ادا فرمائی۔

”جماعة“، یہاں یہ لفظ نصب کے ساتھ ہے، جب کہ کشمیہنی کی روایت میں اس سے قبل

”فی“ حرف جر ہے، یعنی: فی جماعة (۳)۔

تعلیق کا مقصد

تعلیق کا مقصد واضح ہے کہ ترجمۃ الباب کو ثابت کرنا مقصود ہے۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب بھی یہی ہے کہ گھروں میں مساجد بنائی جائیں، یعنی: گھروں میں عبادات اور نماز وغیرہ کے لیے جگہیں متعین کی جائیں، اور مذکورہ تعلیق میں بھی یہ امر سامنے آ رہا ہے کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے اپنے گھر میں نماز کے لیے مقرر کی گئی جگہ میں نماز ادا کی۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۲، عمدة القاری: ۴/۲۴۶۔

راقم کہتا ہے کہ باوجود کوشش کے المصنف لابن أبي شیبہ میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کا مذکورہ یا اس کے ہم معنی کوئی اثر نہیں مل سکا، حتیٰ کہ حافظ صاحبؒ کی ہی تصنیف ”تعلیق التعلیق“ دیکھی تو وہاں بھی اس تعلیق کی تخریج کے مقام پر بیاض تھی، یعنی: نہ حافظ صاحبؒ نے از خود وہاں اس کی تخریج کی اور نہ ہی محشی حضرات نے اس کی تخریج کی، ملاحظہ ہو: تعلیق التعلیق: ۲/۸۲۔

البتہ! المصنف میں حضرت ابوالمجلز کا معمول مذکور ہے کہ انہوں نے اپنے گھر میں مسجد بنا رکھی تھی، جس میں بسا اوقات اپنے گھر والوں اور غلاموں کو جمع کر کے نماز باجماعت ادا کیا کرتے تھے، ملاحظہ ہو: حدثنا زید بن حباب، عن مطهر بن جويرية قال: ”رأيت أبا مجلز، وله مسجد في داره، فرما جمع أهله و غلمانہ“۔ (المصنف لابن أبي شيبه، كتاب الصلاة، باب: في الرجل يؤم النساء، رقم الحديث: ۶۲۱۰)

(۲) کشف الباری، کتاب الإیمان، باب: الصلاة من الإیمان، ۲/۳۷۵۔

(۳) فتح الباری: ۱/۶۷۲، عمدة القاری: ۴/۳۴۶۔

حدیث باب

۴۱۵ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ : أَنَّ عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ ، ^(۱) وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ : أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَدْ أَنْكَرْتُ بَصْرِي ، وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي ، فَإِذَا كَانَتْ الْأَمْطَارُ ، سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ، لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ آتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأُصَلِّيَ بِهِمْ ، وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنَّكَ تَأْتِينِي فَتُصَلِّيَ فِي بَيْتِي ، فَأَتَّخِذَهُ مُصَلًّى ، قَالَ : فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (سَأَفْعَلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) . قَالَ عِتْبَانُ : فَعَدَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ حِينَ أَرْتَفَعَ النَّهَارُ ، فَاسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَذْنَتْ لَهُ ، فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ ، ثُمَّ قَالَ : (أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ) . قَالَ : فَأَشْرَفْتُ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ الْبَيْتِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَكَبَّرَ ، فَقُمْنَا فَصَفَفْنَا ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ، قَالَ : وَحَبَسْنَاهُ عَلَى خَزِيرَةٍ صَنَعْنَاهَا لَهُ ، قَالَ : فَثَابَ فِي الْبَيْتِ رِجَالٌ مِنْ أَهْلِ الدَّارِ ذُوو عَدَدٍ ، فَاجْتَمَعُوا ، فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ : أَيْنَ مَالِكُ بْنُ الدُّخَيْشِنِ أَوْ ابْنُ الدُّخَشْنِ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : ذَلِكَ مُنَافِقٌ لَا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا تَقُلْ ذَلِكَ ، أَلَا تَرَاهُ قَدْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ) . قَالَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : فَإِنَّا نَرَى وَجْهَهُ وَنَصِيحَتَهُ إِلَى الْمُنَافِقِينَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، يَتَّبِعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ) . قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : ثُمَّ سَأَلْتُ الْحُصَيْنَ بْنَ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيَّ ، وَهُوَ أَحَدُ بَنِي سَالِمٍ ، وَهُوَ مِنْ سَرَائِهِمْ ، عَنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ ، فَصَدَّقَهُ بِذَلِكَ . [ر : ۴۱۴]

ترجمہ حدیث

ابن شہاب سے مروی ہے کہ مجھے محمود بن ربیع انصاری نے خبر دی کہ حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ — جو کہ اُن انصاری صحابہ میں سے ہیں جو بدر میں شریک تھے — جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میری نظر کمزور ہو گئی ہے اور میں اپنی قوم کے لوگوں کو نماز پڑھاتا ہوں، جب بارش ہوتی ہے تو اُس وادی جو میرے گھر اور

لوگوں کے درمیان پڑتی ہے، میں پانی بھر جاتا ہے، جس کی وجہ سے میں ان کی مسجد تک نہیں پہنچ پاتا کہ ان کو نماز پڑھاؤں، یا رسول اللہ! میرا دل چاہتا ہے کہ آپ میرے گھر تشریف لائیں اور میرے گھر میں نماز ادا فرمائیں، تو میں اس جگہ کو اپنے لیے نماز کی جگہ بنالوں گا۔

راوی نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان شاء اللہ عنقریب میں ایسا کروں گا، حضرت عتب بن رضی اللہ عنہ نے فرمایا: دوسرے دن جب دن روشن ہو گیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے، اور (گھر میں داخل ہونے کی) اجازت چاہی تو میں نے اجازت دے دی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب گھر میں داخل ہوئے تو تشریف فرما نہیں ہوئے، اور دریافت فرمایا کہ تم اپنے گھر میں کس جگہ چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟ حضرت عتب بن رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر کے ایک کونے کی طرف اشارہ کر دیا، تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور (نماز شروع کرنے کے لیے تکبیر، یعنی:) اللہ اکبر کہا، ہم بھی کھڑے ہو گئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں (اپنے پیچھے ایک) صف میں کھڑا کر لیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیرا۔

حضرت عتب بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حلیم (کھانے) کے لیے روک لیا، جو ہم نے (خاص طور سے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تیار کیا تھا۔

حضرت عتب بن مالک نے کہا کہ پھر محلہ کے کئی آدمی گھر آ کر جمع ہو گئے، پھر ان میں سے کسی کہنے والے نے کہا کہ مالک بن خیشن یا مالک بن دشن کہاں ہے؟ تو ان میں سے کسی نے کہا کہ وہ تو منافق ہے، اللہ اور اس کے رسول سے محبت نہیں رکھتا، تو رسول اللہ نے فرمایا: ایسا مت کہو، کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ محض

اللہ کی رضا کے لیے ”لا الہ الا اللہ“ کہتا ہے۔ تو اس شخص نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، ہم تو اس کی توجہ اور ہمدردی منافقوں کے ساتھ دیکھتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہر اس شخص پر جہنم کو حرام کر دیا ہے جو اللہ کو راضی کرنے کی غرض سے ”لا الہ الا اللہ“ کہے۔

ابن شہاب نے کہا کہ پھر میں نے حصین بن محمد انصاری سے جو کہ قبیلہ بنو سالم کے ایک فرد اور ان کے سرداروں میں سے ہیں، محمود بن ربیع کی اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اس کی تصدیق کی۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چھ راوی ہیں:

۱۔ سعید بن عفیر

یہ ”سعید بن کثیر بن عفیر“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: من یرد اللہ بہ خیرا یفقہ فی الدین، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ الیث

یہ ”لیث بن سعد بن عبد الرحمن“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ عقیل

یہ ”عقیل بن خالد بن عکرمہ“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، اور تفصیلی احوال کتاب العلم،

باب: فضل العلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ ابن شہاب

یہ ”محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ محمود بن الربیع الأنصاری

یہ ”محمود بن ربیع بن ستاقہ بن عمرو خزرجی“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: متی یصح سماع الصغیر کی دوسری حدیث، کے

تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۶۔ عتبان بن مالک

یہ صحابی رسول ”عتبان بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری کی اسی جلد میں گزر چکے ہیں (۴)۔

شرح حدیث

عن ابن شہاب قال: أخبرني محمود بن الربيع الأنصاري: أن عتبان

بن مالك، وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ممن شهد بدرًا

من الأنصار أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! قد

أنكرت بصري،

ابن شہاب سے مروی ہے کہ مجھے محمود بن ربیع انصاری نے خبر دی کہ حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ

(۱) کشف الباری: ۳۲۵/۱، ۴۵۵/۳

(۲) کشف الباری: ۳۲۶/۱

(۳) کشف الباری: ۳۹۳/۳

(۴) کشف الباری:

جو کہ اُن انصاری صحابہ میں سے ہیں جو بدر میں شریک تھے۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میری نظر کمزور ہو گئی ہے۔

قولہ: ”عتبان“، یہ نام ”عین“ کی ”فتحہ“ اور ”کسرہ“ دونوں کے ساتھ مستعمل ہے (۱)۔

قولہ: ”أنه أتى“، اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضرت عتبّان رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خود حاضر ہوئے۔ جبکہ صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کسی قاصد کو بھیجا جو بلا لائے (۲)۔

اس تعارض کے حل میں شارحین نے دو احتمال ذکر کیے ہیں:

۱۔ یہاں خود حاضر ہونے کی بات مجازاً کی گئی ہے، ورنہ بھیجا قاصد ہی تھا۔

۲۔ ایسا دو مرتبہ ہوا، ایک مرتبہ تو خود حاضر ہوئے اور دوسری بار قاصد بھیجا، اور قاصد کو بھیجنے میں بھی دونوں احتمال ہیں کہ اس نے ابتداء گھر تشریف لانے کا مطالبہ کیا، اور دوسرا یہ کہ مطالبہ تو حضرت عتبّان خود کر چکے تھے، قاصد محض یاد دہانی کے لیے گیا (۳)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۳۔ اور علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ نے ”عین“ کے ”ضمہ“ کے ساتھ مستعمل ہونا بھی بتلایا ہے۔
(التوضیح لابن الملقن: ۵/۴۴۲)

(۲) حدثنا شيبان بن فروخ، حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة، قال: حدثنا ثابت، عن أنس بن مالك، قال: حدثني محمود بن الربيع، عن عتبّان بن مالك، قال: قدمت المدينة، فلقيت عتبّان، فقلت: حديث بلغني عنك، قال: أصابني في بصري بعض الشيء، فبعثت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أحب أن تأتيني فتصلي في منزلي، فأتخذته مصلي، قال: فأتى النبي صلى الله عليه وسلم، ومن شاء الله من أصحابه، فدخل وهو يصلي في منزلي وأصحابه يتحدثون بينهم، ثم أسندوا عظم ذلك وكبره إلى مالك بن دحشم، قالوا: ودوا أنه دعا عليه فهلك، ودوا أنه أصابه شر، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة، وقال: أليس يشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله؟ قالوا: إنه يقول ذلك، وما هو في قلبه، قال: لا يشهد أحد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فيدخل النار، أو تطعمه، قال أنس: فأعجبني هذا الحديث، فقلت لابني: اكتبه فكتبه. (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب: من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة وحرّم النار، رقم الحديث: ۵۴)

(۳) فتح الباری: ۱/۶۷۳، عمدة القاری: ۴/۷۴۲

طبرانی رحمہ اللہ نے ابی اویس کے طریق سے ایک روایت نقل کی ہے جس میں ہے کہ جب حضرت عتبان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر تشریف لانے کی بات کی اس دن جمعۃ المبارک کا دن تھا۔ اور اسی روایت میں یہ بات بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہفتے کے دن ان کے گھر تشریف لے گئے (۱)۔

حضرت عتبان بن مالکؓ نابینا تھے یا کم نظر والے؟

قولہ: ”قد أنكرت بصري“، اس جملے کے معنی ہیں کہ میری نظر کمزور ہو گئی ہے، اب میں اسے پہلے جیسا نہیں پاتا (۲)۔

اس روایت میں ”قد أنكرت بصري“ کے الفاظ ہیں۔

دوسری روایت میں ”أنا رجل ضير البصر“ کے الفاظ ہیں (۳)۔

صحیح بخاری کی ہی روایت میں ہے: ”أن عتبان بن مالك كان يؤم قومه وهو أعمى“ (۴)۔

صحیح مسلم کی ایک روایت میں ”إن بصري قد ساء“ کے الفاظ ہیں (۵) اور دوسری روایت میں

”أصابني في بصري بعض الشيء“ کے الفاظ ہیں (۶)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۳

(۲) صحیح البخاری، کتاب الصلوة، باب: الرخصة في المطر، رقم الحديث: ۶۳۶۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الصلوة، باب: الرخصة في المطر، رقم الحديث: ۶۶۷۔

(۴) أيضا

(۵) وحدثنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي، قال: حدثني الزهري، عن محمود بن الربيع، قال: إني أعقل مجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم من دلو في دارنا، قال محمود: فحدثني عتبان بن مالك، قال: قلت: يا رسول الله! إن بصري قد ساء، وساق الحديث إلى قوله، فصلی بنا ركعتين، وحسنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على جشيئة صنعناها له، ولم يذكر ما بعده من زيادة يونس، ومعمّر. (صحیح مسلم، کتاب الصلوة، باب: الرخصة في التخلف عن الجماعة بعذر، رقم الحديث: ۲۵۶)

(۶) حدثنا شيخان بن فروخ، حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة، قال: حدثنا ثابت، عن أنس بن مالك، قال: حدثني محمود بن الربيع، عن عتبان بن مالك، قال: قدمت المدينة، فلقيت عتبان، فقلت: حديث بلغني عنك، قال: أصابني في بصري بعض الشيء، فبعثت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أحب أن تأتيني فتصلي في منزلي، (صحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب: من لقي الله بالإيمان، رقم الحديث: ۳۳)

طبرانی کی ایک روایت میں ”وَأَنْ بَصْرِي قَدْ ذَهَبَ“ کے الفاظ ہیں (۱)۔ اور دوسری روایت میں: ”لَمَّا سَاءَ بَصْرِي“ کے الفاظ ہیں (۲)۔

خلاصہ یہ کہ ان اختلاف روایت کی وجہ سے ایک تعارض پیدا ہوتا ہے کہ ایک روایت کے مطابق وہ نابینا تھے اور دیگر روایات کے مطابق ضعفِ بصر سمجھ آتا ہے۔

تو سب میں تطبیق اس طرح دینا ممکن ہے کہ

اعلیٰ سے مراد حقیقی نابینا نہیں، بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ نابینا ہونے کے قریب ہو گئے تھے، جیسا کہ دوسری روایات سے ضعفِ بصر ثابت ہوتا ہے۔

نیز! صحیح البخاری کی جس روایت میں ”اعلیٰ“ کا ذکر ہے، اس میں یہ احتمال موجود ہو سکتا ہے کہ جب راوی تک یہ حدیث پہنچی تو اس وقت حضرت عتب بن ابی ریحہ رضی اللہ عنہ مکمل نابینا ہو چکے تھے، یعنی: ابتداء میں نظر کمزور ہوئی پھر بڑھتے بڑھتے مکمل نابینا ہو گئے (۳)۔

(۱) حدثنا علي بن عبد العزيز، ثنا عارم أبو النعمان، ثنا حماد بن زيد، ثنا علي بن زيد، قال: كنا عند أنس بن مالك فقال لابنه أبي بكر حدثهم حديث عتب بن مالك الأنصاري، فحدثنا أبو بكر، وأنس، شاهد فقال: خرجت مع أبي إلى الشام فلما أقبل من الشام مشى معنا محمود بن الربيع الأنصاري فشيئنا حتى إذا أراد أن يفارقنا قال: ألا أحدثكم بحديث عتب بن مالك؟ قلنا: بلى! قال: فإنه حدثني أنه ذهب بصره على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله! فلو أتيت منزلي، فبؤأت لي فيه مسجداً، وصليت فيه، فأتخذه مسجداً، وإن بصري قد ذهب، وضعفت عن الخروج إلى المسجد، (المعجم الكبير للطبراني، عتب بن مالك الأنصاري، رقم الحديث: ۱۴۷۵۴)

(۲) حدثنا العباس بن الفضل الأسفاطي، ثنا إسماعيل بن أبي أويس، حدثني أبي، أخبرني ابن شهاب، عن محمود بن الربيع الأنصاري، أخبرني عتب بن مالك، أنه كان إمام قومه وقد شهد بدراً فقال للنبي صلى الله عليه وسلم: أنه لما ساء بصري شقت علي إجازة الوادي إذا سال بيني وبين مسجد قومي، (المعجم الكبير للطبراني، عتب بن مالك الأنصاري، رقم الحديث: ۱۴۷۶۱)

الكبير للطبراني، عتب بن مالك الأنصاري، رقم الحديث: ۱۴۷۶۱

(۳) فتح الباري: ۱/ ۶۷۳ - عمدة القاري: ۴/ ۷۴۲

وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي، فَإِذَا كَانَتِ الْأَمْطَارُ، سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ، لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ آتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأَصْلِي بِهِمْ، وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْكَ تَأْتِنِي فَتَصْلِيَ فِي بَيْتِي، فَأَتَّخِذَهُ مَصْلِي،

اور میں اپنی قوم کے لوگوں کو نماز پڑھاتا ہوں، جب بارش ہوتی ہے تو اُس وادی جو میرے گھر اور لوگوں کے درمیان پڑتی ہے، میں پانی بھر جاتا ہے، جس کی وجہ سے میں ان کی مسجد تک نہیں پہنچ پاتا کہ ان کو نماز پڑھاؤں، یا رسول اللہ! میرا دل چاہتا ہے کہ آپ میرے گھر تشریف لائیں اور میرے گھر میں نماز ادا فرمائیں، تو میں اس جگہ کو اپنے لیے نماز کی جگہ بنالوں گا۔

قولہ: ”سال الوادي“، اس کا مطلب ہے کہ وادی میں پانی بہہ رہا ہوتا ہے، اس جملے میں محل کا اطلاق حال پر کیا گیا ہے (۱)۔

صحیح مسلم (۲) اور طبرانی (۳) کی روایت میں اس جملے کے بجائے ”إِذَا كَانَتِ الْأَمْطَارُ سَالَتْ

(۱) عمدة القاري: ۴ / ۲۴۷

(۲) حدثني حرملة بن يحيى التجيبي، أخبرنا ابن وهب، أخبرني يونس، عن ابن شهاب، أن محمود بن الربيع الأنصاري، حدثه أن عتبان بن مالك - وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الأنصار - أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! إني قد أنكرت بصري، وأنا أصلي لقومي، وإذا كانت الأمطار سال الوادي الذي بيني وبينهم ولم أستطع أن آتي مسجدهم فأصلي لهم، وددت أنك يا رسول الله تأتي فتصلي في مصلي، فأتخذ مصلي، قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سأفعل إن شاء الله..... (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب: الرخصة في التخلف عن الجماعة بعذر، رقم الحديث: ۲۵۶)

(۳) حدثنا مطلب بن شبيب الأزدي، ثنا عبد الله بن صالح، حدثني الليث، عن عقيل - ح - وحدثنا عمرو بن أبي الطاهر بن السرح المصري، ثنا محمد بن عزيز الأيلي، ثنا سلامة بن روح، عن عقيل، أخبرني محمد بن مسلم، أن محمود بن الربيع الأنصاري، أخبره أن عتبان بن مالك، وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الأنصار أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! إني قد أنكرت بصري وإني أصلي بقومي، فإذا كانت الأمطار سال الوادي بيني وبينهم، فلم أستطع أن آتي مسجدهم فأصلي لهم، (المعجم الكبير، عتبان بن مالك، رقم الحديث: ۱۴۷۵۹)

الوادي الذي بيني وبينهم، ولم استطع أن آتي مسجدهم“ کے الفاظ بھی وارد ہیں۔ کہ جب بارشیں ہوتی ہیں تو وہ وادی جو میرے اور میری قوم کے درمیان ہے وہ پانی سے بھر جاتی ہے جس کی وجہ سے میں مسجد تک آنے کی قدرت نہیں رکھتا۔

قولہ: ”بینی وبينهم“، اسماعیلی کی روایت میں ہے: ”بین مسکنی و بین مسجد قومی“ (۱)۔
 قولہ: ”وَوَدِدْتُ“، دال کی کسرہ اور فتح دونوں طرح مستعمل ہے، اسی طرح اس کا مصدر ”وَدَّ“ اور ”وَدَّ“ بھی دونوں طرح یعنی: واؤ کی فتح اور ضمہ کے ساتھ مستعمل ہے (۲)۔
 قولہ: ”فتصلي“ اور ”فاتخذہ“، دونوں کو مجزوم اور منصوب پڑھنا جائز ہے (۳)۔

قال: فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: سأفعل إن شاء الله. قال عتبان: فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حين ارتفع النهار، فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت له،

راوی نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان شاء اللہ عنقریب میں ایسا کروں گا، حضرت عتبان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: دوسرے دن جب دن روشن ہو گیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے، اور (گھر میں داخل ہونے کی) اجازت چاہی تو میں نے اجازت دے دی۔

”إن شاء الله“ کہنے کا مقصد

قولہ: ”سأفعل إن شاء الله“، اس جملے میں لفظ ”إن شاء الله“ سے مقصود ”تبریک“ نہیں ہے، بلکہ ”تعلیق“ ہے، کہ اگر اللہ کی مشیت میرے ساتھ ہوگئی تو میں آ جاؤں گا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ لفظ ”إن شاء الله“ برکت حاصل کرنے کے لیے ہی ہے نہ کہ تعلیق کے لیے، یہ معنی اس صورت پر محمول ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر مطلع کر دیا گیا ہو کہ عنقریب

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۳ - عمدة القاري: ۴/۲۴۷

(۲) فتح الباری: ۱/۶۷۴، عمدة القاري: ۴/۲۴۷

(۳) فتح الباری: ۱/۶۷۴ - عمدة القاري: ۴/۲۴۷

آپ نے یہ کام کرنا ہے (۱)۔

قولہ: ”قال عتبان: فغدا“، اس سے پہلے تک کی عبارت ”محمود“ راوی کی تھی اور اس کے بعد کی مکمل روایت حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ کی ہی زبانی ہے، اس اعتبار سے اب سے پہلے تک کی روایت ان کی مراسیل میں شمار ہوگی، کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے یہ بھی حضرت عتبانؓ سے ہی سنی ہوگی مگر بیان حوالے کے بغیر ہی کردی (۲)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کتنے صحابہ تشریف لائے؟

قولہ: ”فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر“، اس روایت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ صرف حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے تشریف لائے، یہاں تک کہ اوزاعی کی روایت کے مطابق حضرت عتبانؓ نے اس بات کو بتاتے ہوئے ان دونوں حضرات کے لیے تثنیہ کا صیغہ اور تثنیہ کی ہی ضمیر استعمال کی، یعنی: ”فاستأذنا فأذنت لهما“ (۳)۔

لیکن دیگر روایات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بھی تشریف لانے کا ذکر ملتا ہے (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۴، عمدة القاری: ۴/۲۴۷

(۲) فتح الباری: ۱/۶۷۴۔

(۳) فتح الباری: ۱/۶۷۴، عمدة القاری: ۴/۲۴۷

(۴) حدثنا مطلب بن شعیب الأزدي، ثنا عبد الله بن صالح، حدثني الليث، عن عقيل - ح - وحدثنا عمرو بن أبي الطاهر بن السرح المصري، ثنا محمد بن عزيز الأيلي، ثنا سلامة بن روح، عن عقيل، أخبرني محمد بن مسلم، أن محمود بن الربيع الأنصاري، أخبره أن عتبان بن مالك، وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الأنصار أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! إني قد أنكرت بصري وإني أصلي بقومي، فإذا كانت الأمطار سال الوادي بيني وبينهم، فلم أستطع أن آتي مسجدهم فأصلي لهم، فوددت يا رسول الله! أن تصلي في مصلى أتخذه مصلى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سأفعل إن شاء الله فقال عتبان: فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر حيث ارتفع النهار، (المعجم الكبير للطبراني، عتبان بن مالك الأنصاري، رقم الحديث: ۱۴۷۶۲)

طبرانی کی روایت میں ”فی نفر من أصحابہ“ کے الفاظ ہیں (۱)۔

ایک اور روایت میں ”فأتانی ومن شاء الله من أصحابہ“ کے الفاظ ہیں (۲)۔

ان مختلف روایات میں شارحین نے تطبیق اس طرح دی ہے کہ ابتداء میں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ

صرف حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہی تھے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور بعض دیگر صحابہ بھی ساتھ مل گئے (۳)۔

فلم یجلس حتی دخل البيت، ثم قال: أين تحب أن أصلي من بيتك؟ قال:

فأشرت إلى ناحية من البيت، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر،

فقمنا فصففنا، فصلى ركعتين ثم سلم،

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب گھر میں داخل ہوئے تو تشریف فرما نہیں ہوئے، اور دریافت

(۱) حدثنا محمد بن العباس المؤدب، ثنا محمد بن بکیر الحضرمي، ثنا عامر بن يساف، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن النضر بن أنس، عن أنس قال: لما أصيب عتبان بن مالك في بصره، بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، أحب أن تأتيني فتصلي في بيتي، وتدعولنا بالبركة، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه، فدخلوا عليه، فتحدثوا بينهم فذكروا مالك بن الدخشم، فقال بعضهم: يا رسول الله! ذاك كهف المنافقين ومأواهم، فأكثروا فيه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أوليس يصلي؟ قالوا: نعم يا رسول الله! صلاة لا خير فيها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نهيت عن قتل المصلين، مرتين. (المعجم الكبير للطبراني، عتبان بن مالك الأنصاري، رقم الحديث: ۱۴۷۵۳)

(۲) حدثنا شيبان بن فروخ، حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة، قال: حدثنا ثابت، عن أنس بن مالك، قال: حدثني محمود بن الربيع، عن عتبان بن مالك، قال: قدمت المدينة، فلقيت عتبان، فقلت: حديث بلغني عنك، قال: أصابني في بصري بعض الشيء، فبعثت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أحب أن تأتيني فتصلي في منزلي، فأتخذ مصلى، قال: فأتى النبي صلى الله عليه وسلم، ومن شاء الله من أصحابه، فدخل وهو يصلي في منزلي وأصحابه يتحدثون بينهم، ثم أسندوا عظم ذلك وكبره إلى مالك بن دخشم، قالوا: ودوا أنه دعا عليه فهلك، ودوا أنه أصابه شر، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة، (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب: من لقي الله بالإيمان، رقم الحديث: ۳۳)

(۳) فتح الباري: ۱/ ۶۷۴ - عمدة القاري: ۴/ ۲۴۷

فرمایا کہ تم اپنے گھر میں کس جگہ چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟ حضرت عتبان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر کے ایک کونے کی طرف اشارہ کر دیا، تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور (نماز شروع کرنے کے لیے تکبیر، یعنی:) اللہ اکبر کہا، ہم بھی کھڑے ہو گئے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں (اپنے پیچھے ایک) صف میں کھڑا کر لیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیرا۔

دو مختلف مقامات میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف عمل

قولہ: ”فلم یجلس“، حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لانے والے واقعہ میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر میں بیٹھے نہیں بلکہ گھر میں پہنچتے ہی دریافت فرمایا کہ بتاؤ گھر کے کس حصے میں مجھ سے نماز پڑھوانا چاہتے ہو۔

جب کہ آپ علیہ السلام نے حضرت ام سلیم کے گھر میں بھی ایک بار اسی طرح نماز ادا فرمائی تھی تو وہاں پہنچتے ہی نماز نہیں ادا کرنے لگ گئے تھے بلکہ وہاں پہلے کھانا کھایا تھا پھر نماز ادا فرمائی تھی۔

تو دونوں واقعات میں عمل کے فرق کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لانے کا مقصد وہاں نماز ادا کرنا ہی تھا، لہذا وہاں پہنچتے ہی مقصد اصلی کو مکمل کیا اس کے بعد ضمناً کھانا بھی تناول فرمایا۔

اور حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی طرف سے تو دعوت ہی کھانے کی ملی تھی، لہذا ان کے گھر پہنچ کر پہلے کھانا کھایا پھر ضمناً ان کی درخواست پر برکت کے لیے نماز بھی ادا کر لی گئی (۱)۔

حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ کو تو گھر نماز کی ادائیگی کی اجازت نہیں ملی تھی، پھر ان کو کیسے مل گئی؟ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھر میں نماز ادا کی کی اجازت طلب کی تھی اور حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ نے بھی اجازت طلب کی، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو اجازت مرحمت نہیں فرمائی اور انہیں اجازت عطا فرما دی، اس فرق کی کیا وجہ ہے؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن ام مکتومؓ پیدائشی نابینا تھے، ایسے بندے کی حیات بہت تیز ہوتی ہیں، ان کے لیے آنا جانا مشکل نہیں تھا، آسان تھا، اس لیے انہیں اجازت نہیں دی، بخلاف ان کے کہ یہ پیدائشی نابینا نہیں تھے، پہلے بینائی کمزور ہوئی، پھر یہ ضعف بصر بڑھتا گیا، تو ان کے لیے زیادہ مشقت تھی، اس لیے انہیں اجازت مل گئی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ابن ام مکتومؓ نے مسجد نبوی سے تخلف کی اجازت طلب کی تھی اور انہوں نے مسجد محلّہ سے تخلف کی اجازت لی تھی۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ ابن ام مکتومؓ کا تعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بنسبت حضرت عتبّان بن مالکؓ کے زیادہ تھا، اس لیے انہیں اجازت نہیں ملی۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ سورہ عبس کے نزول کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابن ام مکتومؓ کا بہت زیادہ خیال رکھتے تھے، اس کی بنا پر انہیں اپنے سے دور کرنے کو مناسب خیال نہیں کیا ہوگا۔

پانچواں جواب یہ ہے کہ ابن ام مکتومؓ کو عزیمت پر عمل کرنے کی دعوت دی اور حضرت عتبّان رضی اللہ عنہ کو رخصت پر عمل کی اجازت دی۔

قولہ: ”حتی دخل“، یہ کشمینی کی روایت ہے، دیگر روایات میں حین دخل کے الفاظ بھی ملتے ہیں، اس صورت میں معنی یہ ہوں گے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر میں داخل ہونے تک کسی اور جگہ نہیں بیٹھے، بلکہ سیدھے ان کے گھر تشریف لے گئے (۱)۔

قال: وحسبناہ علی خزیرة صنعناہا لہ،

حضرت عتبّان بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حلیم (کھانے) کی لیے روک لیا، جو ہم نے (خاص طور سے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تیار کیا تھا۔

قولہ: ”حبسناہ“، اس کے معنی ہیں کہ ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو واپس لوٹنے سے روک لیا (۲)۔

”خزیرة“ کے معنی

قولہ: ”خزیرة“، ”خ“ کی فتح اور ”ز“ کی کسرہ کے ساتھ عربوں کے ایک قسم کے کھانے کا نام ہے،

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۴، عمدة القاری: ۴/۲۴۷

(۲) فتح الباری: ۱/۶۷۴، عمدة القاری: ۴/۲۴۷

جسے پکانے کا طریقہ یہ تھا: گوشت کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر لیے جاتے تھے اور پھر اسے پانی میں پکایا جاتا تھا، جب خوب پک جاتا تو اوپر سے آٹا چھڑک دیا جاتا تھا (۱)۔

قال: فثاب في البيت رجال من أهل الدار ذوو عدد، فاجتمعوا، فقال قائل منهم: أين مالك بن الدُخَيْشِن أو ابنُ الدُخَيْشِن؟ فقال بعضهم: ذلك منافق لا يحب الله ورسوله،

حضرت عتبان نے کہا کہ پھر محلہ کے کئی آدمی گھر آ کر جمع ہو گئے، پھر ان میں سے کسی کہنے والے نے کہا کہ مالک بن دُخِشَن یا مالک بن دُخِشَن کہاں ہے؟ تو ان میں سے کسی نے کہا کہ وہ تو منافق ہے، اللہ اور اس کے رسول سے محبت نہیں رکھتا،

قولہ: ”فثاب في البيت رجال“، عام طور پر دستور یہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی بزرگ کسی جگہ تشریف لائیں تو لوگ اس کی زیارت، مصافحے اور ملاقات کے لیے حاضر ہوتے ہیں۔ تو یہاں بھی ایسا ہی ہوا کہ حضرت عتبان رضی اللہ عنہ کے گھر میں لوگ جمع ہو گئے۔ اور کیوں نہ ہوتے؟! وہاں تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی محبوب ترین ہستی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تھے۔

”فثاب“ کے معنی: جمع ہونے اور آنے کے ہیں (۲)۔

قولہ: ”من أهل الدار“، اس سے مراد ”محلہ“ ہے، جیسا کہ ایک اور حدیث مبارکہ میں بھی ”دار“ سے مراد محلہ لیا گیا ہے (۳)۔

قولہ: ”فقال قائل منهم“، یہ کہنے والا کون تھا، اس بارے میں تصریح نہیں ملتی۔

(۱) فتح الباری: ۶۷۵/۱، عمدة القاری: ۲۴۷/۴

(۲) عمدة القاری: ۲۴۹/۴

(۳) عمدة القاری: ۲۴۹/۴

عن أبي أسيد الساعدي، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كبر دور الأنصار بنو النجار، ثم بنو عبد الأشهل، ثم بنو الحارث بن الخزرج، ثم بنو ساعدة، وفي كل دور الأنصار خير. (المسند لأحمد بن الحنبل، حديث أبي أسيد الساعدي، رقم الحديث: ۱۶۰۴۹)

صحیح لفظ ”الدُّخِشْنِ“ نہیں، بلکہ ”الدُّخِشْمِ“ ہے

قولہ: ”ابن الدُّخِشْنِ أو ابن الدُّخْشْنِ“، ان دونوں اسماء کے درمیان کلمہ ”أو“ کا مطلب یہ ہے کہ راوی حدیث کو شبہ ہو گیا یہ اسم تصغیر کے ساتھ ”الدُّخِشْنِ“ ہے یا تصغیر کے بغیر ”الدُّخْشْنِ“۔
تو اس بارے میں جان لیجیے کہ ان اسماء میں یہ دونوں لغات ہی صحیح نہیں ہیں، کیونکہ صحیح لفظ ”ابن الدُّخِشْمِ أو ابن الدُّخْشْمِ“ ہے۔ یعنی: نام کے آخر میں ”میم“ ہے نہ کہ ”نون“۔ جیسا کہ صحیح مسلم کی روایت میں ”مالک بن دخشم“ مذکور ہے۔ اور امام طبرانی رحمہ اللہ نے بھی احمد بن صالح سے نقل کیا ہے کہ صحیح ”میم“ کے ساتھ ہے، یعنی: ”دخشم“ (۱)۔

قولہ: ”فقال بعضهم“، اس قائل کے بارے میں یہ بات ملتی ہے کہ یہ راوی حدیث ”حضرت عتبان“ تھے۔ علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے ”التمہید“ میں یہ بات ذکر کی ہے کہ وہ شخص جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منافقین میں سے کسی آدمی کے قتل کرنے کے بارے میں سرگوشی کی، وہ ”عتبان“ تھے۔ اور وہ شخص جس کی طرف نفاق کا اشارہ کیا گیا وہ ”مالک بن دشْنِ“ تھے (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابن عبد البر رحمہ اللہ اس بات کے ذکر کرنے کے بعد حضرت عتبان رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث مبارکہ ذکر کرتے ہیں، حالانکہ ان کے اس دعویٰ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سرگوشی کرنے والے شخص ”عتبان“ تھے، پر کوئی دلیل نہیں ہے (۳)۔

ابن حجر رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں کہ ”المغازی لابن اسحاق“ میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک (بن دشْمِ) اور معن بن عدی رضی اللہ عنہما کو مسجد ضرار جلانے کے لیے بھیجا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دونوں حضرات کو منافقین کی بنائی گئی مسجد کو آگ لگانے کے لیے بھیجا جانا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ دونوں حضرات نفاق کی تہمت سے بری ہیں۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۵، عمدة القاری: ۴/۲۴۹

(۲) وأما الرجل الذي سار رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عتبان بن مالك) الرجل المتهم بالنفاق والذي جرى فيه هذا الكلام هو مالك بن الدخشم. (التمهيد لابن عبد البر، تابع حرف الميم، تابع لمحمد بن شهاب الزهري، الحديث السابع والثلاثون: ۱۰/۱۴۹)

(۳) فتح الباری: ۱/۶۷۵، عمدة القاری: ۴/۲۴۹

یا پھر جس نفاق کی ان کی طرف تہمت لگائی گئی تھی وہ ”نفاق“ کفر والا نفاق نہیں تھا، تو پھر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اسے اوپر سمجھنا اس لیے تھا کہ یہ منافقین کے ساتھ کچھ تعلقات رکھتے تھے، جس کی بنا پر انہیں بھی منافقین کی صف میں شامل سمجھا گیا۔ حالانکہ مدینہ میں بسنے والے منافقین قبیلہ اوس و خزرج میں سے ہی تھے، لہذا ان کے ساتھ سماجی تعلقات تو تھے ہی، نیز! اس کے علاوہ ایک اور بات کا احتمال ہے کہ اس وقت ہر منافق شخص کی حالت نفاق سب پر کھلی ہوئی نہیں تھی، لہذا عین ممکن ہے کہ حضرت مالک بن دحشم کے جن سے تعلقات تھے وہ ان کی نظر میں منافق نہیں تھے اور وہ دوسروں کی نظروں میں منافق تھے (۱)۔

ابن حجر رحمہ اللہ نے ایک اور جواب لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ ان تعلقات کے حوالے سے ان کا ”حاطب (بن ابی بلتعہ)“ کی طرح کوئی عذر ہو (۲)۔

(۱) فتح الباری: ۱/ ۶۷۵

(۲) فتح الباری: ۱/ ۶۷۵

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اپنے اس قول میں ”حاطب بن ابی بلتعہ“ کے جس عذر کی طرف اشارہ کیا ہے، اس سے مراد وہ قصہ ہے جس میں ”حاطب بن ابی بلتعہ“ نے غزوہ احد کے موقع پر مشرکین مکہ کی طرف جنگ کی خبر پہنچانے کی کوشش کی تھی، پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اجازت چاہی کہ اے اللہ کے رسول! ان کی گردن اڑادی جائے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں وہ اصحاب بدر میں سے ہے، جن کے سب گناہ اللہ تعالیٰ معاف فرما چکے ہیں۔ اور انہوں نے اطلاع بھیجنے میں یہ عذر بیان کیا تھا کہ اے اللہ کے رسول! یہ وجہ ہر گز نہیں تھی کہ اللہ اور اس کے رسول پر میرا ایمان باقی نہیں رہا تھا، بلکہ میرا مقصد صرف اتنا تھا کہ قریش پر اس طرح ایک احسان ہو جائے گا جس کی وجہ سے وہ وہاں میرے اہل و عیال کی حفاظت کریں گے۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس قول کی تصدیق فرمائی اور انہیں بری قرار دیا۔

پورے قصہ کو افادہ عام کی خاطر ذیل میں نقل کیا جا رہا ہے۔

عن علي رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا مرثد الغنوي والزبير بن العوام وکلنا فارس، قال: انطلقوا حتی تأتوا روضة خاخ، فإن بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعہ إلى المشركين، فأدر كناها تيسير علی بعير لها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا: الكتاب؟ فقالت: ما معنا كتاب، فأنضناها، فالتمسنا، فلم نر كتاباً، فقلنا: ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم، لتخرجن الكتاب أو لنجردنك، فلما رأَت الجد أهوت إلى حجزتها وهي محتجزة بكساء، فأخرجته فانطلقنا بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عمر: يا رسول الله! قد كان الله ورسوله والمؤمنين، =

الغرض یہ بات یقینی ہے کہ حضرت مالک بن دحشم رضی اللہ عنہ منافق نہیں تھے، ورنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی براءت نہ کرتے۔

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقل ذلك، ألا تراہ قد قال: لا إله إلا الله، يريد بذلك وجه الله. قال: الله ورسوله أعلم، قال: فإننا نرى وجهه ونصيحته إلى المنافقين، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فإن الله قد حرم على النار من قال لا إله إلا الله، يبتغي بذلك وجه الله.

تو رسول اللہ نے فرمایا: ایسا مت کہو، کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ محض اللہ کی رضا کے لیے ”لا الہ الا اللہ“ کہتا ہے۔ تو اس شخص نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، ہم تو اس کی توجہ اور ہمدردی منافقوں کے ساتھ دیکھتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہر اس شخص پر جہنم کو حرام کر دیا ہے جو اللہ کو راضی کرنے کی غرض سے ”لا الہ الا اللہ“ کہے۔

قوله: ”فإننا نرى وجهه“، اس جملے میں ”وجہہ“ سے مراد ”توجہ“ ہے، یعنی ہم اس کی توجہ کو منافقین کی طرف دیکھتے ہیں (۱)۔

قوله: ”ونصيحته إلى المنافقين“، علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اگر یہاں کوئی اشکال کرے کہ اس جملہ میں ”نصيحته“ کا صلہ ”إلى“ درست نہیں، کیونکہ اس کا صلہ ”لام“ استعمال ہوتا ہے ”إلى“ نہیں۔ تو

= فدعني فلاضرب عنقه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على ما صنعت؟ قال حاطب: والله ما بي أن لا أكون مؤمنا بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم، أردت أن يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن أهلي ومالي وليس أحد من أصحابك إلا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن أهله وماله، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: صدق، ولا تقولوا له إلا خيرا، فقال عمر: إنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين، فدعني فلاضرب عنقه، فقال: أليس من أهل بدر، فقال: لعل الله اطلع إلى أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد وجبت لكم الجنة أو فقد غفرت لكم، فدمعت عينا عمر، وقال: الله ورسوله أعلم. (صحيح البخاري، كتاب

المغازي، باب: فضل من شهد بدرا، رقم الحديث: ۳۹۸۳)

(۱) فتح الباري: ۱/۶۷۶، عمدة القاري: ۴/۲۵۰

اس کا جواب یہ ہے کہ ”نصح“ اس مقام پر ”إلی“ کے معنی کو متضمن ہے (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے علامہ کرمانی رحمہ اللہ کا جواب نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس جملہ ”إلی المنافقین“ کو ”وجهہ“ کے ساتھ متعلق کیا جائے تو کوئی اشکال نہیں، کیونکہ ”وجهہ“ کا صلہ ”إلی“ استعمال ہوتا ہے، اور اس صورت میں ”نصیحتہ“ کا صلہ محذوف سمجھ لیا جائے تو بات درست ہو جائے گی (۲)۔

اس پر علامہ عینی رحمہ اللہ نے حافظ صاحب کا بھی رد کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ اتنی بات کافی ہے کہ اس جملہ میں ”إلی المنافقین“ کو ”وجهہ“ کے ساتھ متعلق کر دیا جائے اور اس پر ”نصیحتہ“ کا عطف ڈال دیا جائے، اس کے بعد مزید یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ ”نصیحتہ“ کا صلہ محذوف سمجھ لیا جائے تو بات درست ہو جائے گی۔ کیونکہ معطوف تو معطوف علیہ کے حکم میں ہوتا ہے اس لیے معطوف کے لیے الگ سے صلہ محذوف نکالنے کی حاجت نہیں ہے (۳)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

اگر ان حضرات نے ان کے نہ آنے پر غصہ کی وجہ سے یہ بات کہی تو اس میں کوئی بات نہیں، غصہ میں ایسا ہو ہی جاتا ہے، اور اگر غصہ نہ تھا، بلکہ واقع میں ایسا سمجھ کر کہا تو انہیں معلوم نہ ہوگا اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعے معلوم ہو گیا ہوگا، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لا تقل ذلك، ألا تراہ قد قال: لا إله إلا الله، يريد بذلك وجه الله“ فرمایا (۴)۔

قال ابن شهاب: ثم سألت الحصين بن محمد الأنصاري، وهو أحد بني سالم، وهو من سراتهم، عن حديث محمود بن الربيع، فصدقه بذلك. ابن شهاب نے کہا کہ پھر میں نے حصین بن محمد انصاری سے جو کہ قبیلہ بنو سالم کے ایک فرد اور ان کے سرداروں میں سے ہیں، محمود بن ربیع کی اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اس کی تصدیق کی۔

(۱) شرح الکرمانی: ۸۵/۴

(۲) فتح الباری: ۶۷۶/۱

(۳) عمدة القاری: ۲۵۰/۴

(۴) تقریر بخاری شریف: ۱۵۸/۳

قولہ: ”قال ابن شہاب“، یہاں سے کسی نئی تعلیق کا بیان نہیں ہے، بلکہ یہ قول سابقہ سند کے ساتھ ہی انہوں نے ارشاد فرمایا (۱)۔

لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ کا رجحان اس طرف ہے کہ یہ تعلیق ہے، کیونکہ ”قال ابن شہاب“ کی ابتداء کسی حرف عطف کے بغیر ہے (۲)۔

قولہ: ”قال ابن شہاب: ثم سألت“، شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”سوال کی وجہ یہ ہے کہ روایت سے بظاہر اہمالِ عمل سمجھ میں آتا ہے اور دوسری روایات عمل چاہتی ہیں تو انہوں نے سوال کیا کہ آیا یہ صحیح محفوظ ہے یا نسیان کا طریاں ہو گیا“ (۳)۔

قولہ: ”من سراتهم“، یہ جمع ہے اس کی واحد ”سری“ ہے، اس کے معنی: ”من خیارهم“، قوم کے سرداروں میں سے ایک (۴)۔

روایتِ باب میں محمود بن الربیع کی حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ سے سماع کی صراحت نہیں ہے، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے دوسری سند لا کر محمود بن الربیع کی حدیث کی تصدیق کروائی، صحیحین کے علاوہ اس حدیث کے دوسرے طریق میں محمود بن الربیع کی حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ سے سماع کی تصریح ہے (۵)۔

روایت کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت و مطابقت پوری طرح واضح ہے کہ ترجمۃ الباب اور روایت دونوں میں اپنے گھر میں قائم کی جانے والی مسجد میں باجماعت نماز ادا کرنے کا ذکر ہے (۶)۔

(۱) فتح الباری: ۱/ ۶۷۶

(۲) عمدة القاری: ۴/ ۲۵۰

(۳) تقریر بخاری شریف: ۲/ ۱۵۸

(۴) فتح الباری: ۱/ ۶۷۶ - عمدة القاری: ۴/ ۲۵۰

(۵) عمدة القاری: ۴/ ۲۵۱

(۶) عمدة القاری: ۴/ ۲۴۶

حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سارے فوائد و احکامات معلوم ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ ذیل میں نقل کیے جا رہے ہیں۔

- ۱۔ عذر کی وجہ سے جماعت سے پیچھے رہ جانا اور گھر میں اپنی نماز پڑھ لینا جائز ہے (۱)۔
- ۲۔ نیک لوگوں سے کسی جگہ نماز پڑھوانے کے ساتھ برکت حاصل کرنا جائز ہے (۲)۔
- ۳۔ حصول برکت کی غرض سے کسی کو اپنے ہاں بلایا جائے تو اس بھی چاہیے کہ اس دعوت کو قبول کرے (۳)۔
- ۴۔ مذکورہ حدیث سے عہد کی پاسداری کا بھی علم ہوتا ہے (۴)۔
- ۵۔ جب گھر میں کسی صالح بندے یا عالم وغیرہ کو بلایا جائے تو اس کا کھانے پینے والی کسی چیز سے اکرام بھی کرنا چاہیے (۵)۔
- ۶۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حاکم کے سامنے کسی فاسق وغیرہ کے بارے میں خبر دینا جائز ہے (۶)۔
- ۷۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ جب جماعت کا وقت ہو اور نمازیوں میں سے کوئی غائب ہو تو امام کو چاہیے کہ اس کے بارے میں پوچھ گچھ کرے (۷)۔
- ۸۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی چھوٹے کے لیے اپنے بڑے کو کسی مصلحت کی غرض سے اپنے پاس بلانے میں کوئی بے ادبی یا حرج نہیں ہے (۸)۔
- ۹۔ اہل خانہ کی رضامندی اور اجازت سے مہمان کا میزبان کے گھر میں جماعت کروانا جائز ہے (۹)۔

(۱) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، عمدة القاری: ۲۵۱/۴

(۲) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۴۲/۵، عمدة القاری: ۲۵۱/۴

(۳) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۴۲/۵، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۴) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۵) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۶) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۵۵/۵، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۷) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۵۵/۵، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۸) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۴۶/۵، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۹) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۵۳/۵، عمدة القاری: ۲۵۱/۴

- ۱۰۔ کسی کے گھر میں داخل ہونے کے اجازت لینی چاہیے، اگرچہ آنے والا بلاوے پر ہی کیوں نہ آیا ہو (۱)۔
- ۱۱۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ جب کہیں کوئی بزرگ شخصیت آئی ہو تو اس کی زیارت اور ملاقات کے لیے حاضر ہونا چاہیے (۲)۔
- ۱۲۔ گھر کے اندر ہی کسی جگہ کو نماز کے لیے مستقل کر لینے میں کوئی حرج نہیں۔ بخلاف مسجد کے کہ وہاں کسی نمازی کا ایک ہی جگہ کو مستقل کر لینا مکروہ ہے (۳)۔
- ۱۳۔ جس شخص کا انتقال توحید پر ہوگا وہ جہنم میں ہمیشہ نہیں رہے گا (۴)۔
- ۱۴۔ نابینا شخص کی امامت کا جواز بھی معلوم ہوا (۵)۔
- ۱۴۔ مسجد کی نسبت قوم کی طرف کرنے کا جواز بھی معلوم ہوا (۶)۔
- ۱۵۔ کسی شخص کا اپنے اوپر واقع ہونے والی مصیبت کی خبر دینا شکوہ میں داخل نہیں ہے (۷)۔
- ۱۶۔ گھر میں مسجد بنانا مباح ہے، لیکن یہ بنائی جانے والی مسجد مسجد شرعی نہیں ہوگی، لہذا اسے فروخت کرنا جائز ہوگا (۸)۔



(۱) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۶/۵، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۲) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۳) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، التوضیح لابن الملتن: ۴۵۱/۵، عمدة القاری: ۲۵۱/۴

(۴) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۵) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، عمدة القاری: ۲۵۱/۴

(۶) شرح الکرمانی: ۸۶/۴، عمدة القاری: ۲۵۲/۴

(۷) عمدة القاری: ۲۵۱/۴

(۸) التوضیح لابن الملتن: ۴۴۲/۵

۱۵ - باب : اَلْتَّيْمُنُ فِي دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ .

یہ باب مسجد میں دائیں پاؤں کے ساتھ داخل ہونے اور (دخول مسجد کے علاوہ) دیگر کاموں میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کے بارے میں ہے۔

ترجمة الباب کی تشریح

ترجمة الباب کی تشریح کرتے ہوئے علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ لفظ ”غیرہ“ کا عطف ”دخول“ پر ہوگا، نہ کہ ”مسجد“ پر، اور اسی طرح ”التیمن“ پر بھی عطف نہیں ہوگا (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی علامہ کرمانی رحمہ اللہ والے قول کو ہی اختیار کیا ہے (۲)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ ان دونوں حضرات کی تحقیق ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس بات کی کوئی وجہ نہیں ہے، کہ لفظ ”غیرہ“ کا عطف مسجد پر نہ کیا جائے۔ بلکہ اس کا عطف مسجد پر کرنا درست ہے۔ تو اب مطلب یہ ہوگا کہ مسجد ہو یا غیر مسجد، یعنی: گھر وغیرہ، ہر دو جگہ دخول دائیں پاؤں کے ساتھ ہونا چاہیے (۳)۔

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ بھی یہی بات ارشاد فرماتے ہیں: قولہ: ”وغیرہ“، اس کا عطف دخول پر ہے، اور مسجد پر بھی اس کا عطف ہو سکتا ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دخول پر عطف کرنا زیادہ مفید ہے۔ حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک دوسرا احتمال (مسجد پر عطف کرنا) رائج ہے اور غرض یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ امور کے عموم میں مسجد میں جانا بھی شامل ہے، مطلب یہ ہے کہ مسجد کے علاوہ دوسری متبرک جگہوں میں بھی تیمن کا خیال رکھنا چاہیے (۴)۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث صاحب فرماتے ہیں:

”میں نے ابتدا میں بیان کیا تھا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے پچپن ابواب مساجد ذکر فرمائے ہیں اور ان

(۱) شرح الکرماني: ۸۶ / ۴

(۲) فتح الباري: ۶۷۸ / ۱

(۳) عمدة القاري: ۲۵۲ / ۴

(۴) الأبواب والتراجم: ۲۱۲ / ۲

ابواب میں وہ تین چیزیں ذکر کریں گے۔ ایک وہ افعال جو مسجد میں کرنے جائز ہیں۔ دوسرے آداب مساجد۔ اور تیسرے وہ امور جن کا مسجد میں کرنا احترام کے خلاف ہے۔

تو حضرت امام بخاری نے یہاں یہ ادب ذکر فرمایا کہ مسجد میں داخل ہونے کا ادب یہ ہے کہ دایاں پاؤں پہلے داخل کرے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مسجد متبرک ہے اور دایاں پاؤں مکرم ہے؛ لہذا متبرک کے لیے مکرم کو استعمال کرے اور مسجد سے نکلنا اس کے خلاف ہے؛ لہذا بائیں پاؤں پہلے نکالے (۱)۔

تعلیق

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَبْدَأُ بِرِجْلِهِ الْيُمْنَى ، فَإِذَا خَرَجَ بَدَأَ بِرِجْلِهِ الْيُسْرَى .

تعلیق کا ترجمہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مسجد میں داخل ہونے کے وقت پہلے اپنا دایاں

پاؤں اندر رکھتے تھے اور جب نکلتے تو پہلے بائیں پاؤں باہر نکالتے تھے۔

تعلیق کی تخریج

امام بخاری رحمہ اللہ نے مرفوعاً کوئی روایت پیش نہیں کی، البتہ عمل صحابی اس عمل کے لیے پیش کیا ہے، اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تو سنت پر کس شدت سے عمل پیرا ہوتے تھے، وہ اظہر من الشمس ہے، البتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس فعل کی تائید ”المستدرک للحاکم“ کی ایک روایت سے ہوتی ہے (۲)، جس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ عمل سنت ہے کہ جب تو مسجد میں داخل ہو تو دائیں پاؤں کے ساتھ داخل ہونے کی ابتدا کرو اور جب نکلو تو بائیں قدم سے نکلنے کی ابتدا کرو۔

اب اسی روایت کو کیوں امام بخاری رحمہ اللہ نے پیش نہیں کیا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ان کی

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۵۸/۲، سراج القاری: ۷/۳

(۲) حدثنا أبو حفص عمر بن جعفر المقيد المصري ثنا أبو خليفة القاضي ثنا أبو الوليد الطيالسي ثنا شداد أبو طلحة قال سمعت معاوية بن قرة يحدث عن انس بن مالك أنه كان يقول: ”من السنة إذا دخلت المسجد أن تبدأ برجلك اليمنى، وإذا خرجت أن تبدأ برجلك اليسرى“. هذا حديث صحيح على شرط مسلم. (المستدرک علی الصحیحین، کتاب الصلاة: رقم الحدیث: ۷۹۱، ۲۱۸/۱)

شرائط کے مطابق نہیں تھی، اس لیے انہوں نے اس کے بجائے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر پیش کرنے پر اکتفا کیا ہے (۱)۔

شرح نے اپنی کتب میں یہ بات لکھی ہے: ”صحابی رسول کا ”من السنة كذا“ کہنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً ثبوت پر محمول ہوتا ہے (۲)۔

تعلیق کا مقصد

اپنے مدعا کو ثابت کرنے کے لیے چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ کے پاس ان کی شرائط کے مطابق کوئی مرفوع حدیث نہیں تھی، اس لیے انہوں نے یہ اثر صحابی ذکر کر کے اپنے قائم کردہ ترجمہ کا اثبات کیا ہے۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

تعلیق اور ترجمۃ الباب کی مطابقت دونوں کے مضمون سے بالکل ظاہر ہے کہ دونوں میں مسجد میں دخول دائیں پاؤں کے ساتھ ہونا مذکور ہے (۳)۔

حدیث باب

۴۱۶ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : ^(۴) كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ ، فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ ، فِي طَهُورِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَتَنَعُّلِهِ . [ر : ۱۶۶]

ترجمہ حدیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جتنا ممکن ہو سکتا تھا اتنا اپنے ہر کام میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کو پسند کرتے تھے، مثلاً: طہارت حاصل کرنے میں، اور کنگھی کرنے میں، اور جوتے پہننے میں۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۷۸

(۲) فتح الباری: ۱/۶۷۸، عمدة القاری: ۴/۲۵۲

(۳) عمدة القاری: ۴/۲۵۲

(۴) مر تخريجہ تحت الحديث، الرقم: ۱۸۶، كشف الباری، كتاب الوضوء، باب: التيمن في الوضوء والغسل

تراجم الرجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چھ رجال ہیں:

۱۔ سلیمان بن حرب

یہ ”سلیمان بن حرب بن بجیل بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی ذکر کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من کرہ أن يعود في الكفر كما يكره أن

يلقى في النار من الإيمان، میں گزر چکا ہے (۱)۔

۲۔ شعبہ

یہ ”شعبہ بن الحجاج“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی ذکر کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من سلم المسلمون من لسانه ويده، میں

گزر چکا ہے (۲)۔

۳۔ الأشعث بن سليم

یہ ”الأشعث بن سليم“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی ذکر کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التيمن في الوضوء والغسل، کی دوسری حدیث

کے تحت گزر چکا ہے (۳)۔

۴۔ أبيه

یہ ”سليم بن الاسود المحاربي“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی ذکر کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التيمن في الوضوء والغسل، کی دوسری حدیث

کے تحت گزر چکا ہے (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۱۰۵/۲

(۲) کشف الباری: ۶۷۸/۱

(۳) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التيمن في الوضوء والغسل

(۴) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التيمن في الوضوء والغسل

۵۔ مسروق

یہ ”مسروق بن الاعدع بن مالک ہمدانی کو فی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کا تفصیلی ذکر کشف الباری، کتاب الایمان، باب: علامة النفاق، الحدیث الثانی، میں گذر چکا ہے (۱)۔

۶۔ عائشہ

یہ ”ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کا تفصیلی ذکر کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، میں گذر چکا ہے (۲)۔

شرح حدیث

عن عائشة قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيمن ما استطاع في شأنه كله في طهوره وترجله وتنعله.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جتنا ممکن ہو سکتا تھا اتنا اپنے ہر کام میں دائیں جانب سے ابتدا کرنے کو پسند کرتے تھے، (مثلاً: طہارت حاصل کرنے میں، اور کنگھی کرنے میں، اور جوتے پہننے میں۔

مذکورہ حدیث مبارکہ کی تفصیلی شرح کتاب الوضوء، باب: التیمن فی الوضوء والغسل کی دوسری حدیث کے تحت گذر چکی ہے، وہاں مراجعت کر لی جائے، ذیل میں کچھ ضروری تشریح ذکر کی جاتی ہے۔

قولہ: ”يحب التيمن“، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شدید محبت تھی، اس لیے ان کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوب عادت کا معلوم ہونا قرین قیاس ہے، اب یہ علم کیسے ہوا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ علم خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلانے سے ہو جانا بھی ممکن ہے اور ان کا قرائن سے اندازہ کر لینے کے ذریعے بھی ممکن ہے، واللہ اعلم بالصواب (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲۸۱

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۱

(۳) فتح الباری: ۱/۶۷۸

علامہ عینی رحمہ اللہ نے اس بات کو سوال و جواب کے انداز میں ذکر کیا ہے کہ محبت تو ایک امر باطنی ہے، تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس امر باطنی پر کیسے مطلع ہو گئیں؟ تو اس کا وہی جواب ذکر کیا جوا پر مذکور ہوا۔ (عمدة القاري: ۴/۲۵۳)

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”امام بخاری رحمہ اللہ نے اس روایت کے عموم سے تیمن فی دخول المسجد پر استدلال فرمایا ہے کہ جب ہر چیز کے اندر تیمن کو پسند فرماتے تھے تو مسجد کے اندر داخل ہونا جو ایک متبرک عمل ہے، اس میں بدرجہ اولیٰ اس کو پسند فرماتے ہوں گے“ (۱)۔

قولہ: ”ما استطاع“، کلمہ ”ما“ کے بارے میں علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ”موصولہ“ بھی ہو سکتا ہے اور ”تیمن“ سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور ”ما دام“ کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس لفظ سے یہ احتمال نکلتا ہے کہ مقصود ان اشیاء سے احتراز کرنا ہے جن کو کرنا شرعی طور پر دائیں ہاتھ سے درست نہیں ہے، مثلاً: مسجد سے نکلنا، بیت الخلاء میں داخل ہونا وغیرہ۔ اسی طرح ناپسندیدہ کاموں کو بھی دائیں ہاتھ سے نہیں کیا جائے گا، جیسے: استنجا کرنا، ناک سے بلغم صاف کرنا وغیرہ (۳)۔

قولہ: ”فی شأنہ“، اس جار مجرور کا تعلق ”التیمن“ کے ساتھ ہوگا، یہ بھی ممکن ہے کہ ”المحبة“ کے ساتھ متعلق ہو، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ ان دونوں کے ساتھ متعلق ہو، تنازع کے طور پر (۴)۔

قولہ: ”طہورہ“، یہ لفظ ”ط“ کی ضمہ کے ساتھ ہے، اس کے معنی طہارت حاصل کرنا ہے، یعنی: وضو کرنا۔ اور ”ترجلہ“ کے معنی: بالوں میں کنگھی کرنا ہے۔ اور ”تنعلہ“ کے معنی: پاؤں میں جوتا پہننے کے ہیں۔ ”طہورہ“ ترکیبی اعتبار سے ”شأنہ“ سے بدل ہے، بدل البعض من الكل کی قبیل سے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے اس ترکیبی احتمال پر ایک سوال اور اس کا جواب بھی نکل کیا ہے، کہ اگر اسے بدل البعض من الكل کی قبیل سے قرار دیا جائے تو اس سے بعض امور میں دائیں جانب کا اہتمام کرنا مستحب قرار پائے گا، جب کہ ”فی شأنہ“ کی تاکید ”كله“ کا تقاضا یہ ہے کہ استحباب تمام امور میں ہونہ کہ بعض امور میں۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تخصیص بعد التعمیم ہے۔ اور ان تین امور میں دائیں جانب سے ابتداء کی جانے کا ان کے شرف اور ان کی اہمیت کی وجہ سے ہے، نیز! اس بدل کو بدل الكل من الكل قرار دیا جائے تو بھی درست ہے، بایں طور کہ ”طہور“ تمام عبادات کی کنجی ہے، ”ترجل“ یعنی: کنگھی کرنے کا تعلق سر سے

(۱) الكنز المتواری: ۴/ ۱۲۵، الأبواب والتراجم: ۲/ ۲۱۲، تقریر بخاری شریف: ۲/ ۱۵۸

(۲) عمدة القاري: ۴/ ۲۵۳

(۳) فتح الباري: ۱/ ۶۷۸

(۴) عمدة القاري: ۴/ ۲۵۳

ہے۔ اور ”تسعل“ کا تعلق پاؤں کے ساتھ ہے، اور انسان کے تمام احوال یا تو اس کے اوپر والے حصے سے متعلق ہوتے ہیں یا نیچے والے حصے سے، یا اطراف سے، پس ان میں سے ہر حالت سے متعلق اسی کے مثل لفظ ذکر کر دیا، تاکہ تمام احوال کا احاطہ ہو جائے (۱)۔

حدیث مبارکہ کا ترجمہ الباب سے ربط

اس حدیث مبارکہ کا ترجمہ الباب سے ربط اس حدیث کے عموم سے ہے، کہ فی شأنہ کلمہ میں منجملہ دیگر کاموں کے دخول مسجد بھی ہے (۲)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۱۶ - باب : هَلْ تُنْبَشُ قُبُورُ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَتَتَّخِذُ مَكَانَهَا مَسَاجِدَ .

لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : (لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) . [ر : ۱۳۲۴]

وَمَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْقُبُورِ .

وَرَأَى عُمَرُ بْنُ الْوَلِيدِ بَنَ مَالِكٍ يُصَلِّي عِنْدَ قَبْرِ ، فَقَالَ : الْقَبْرُ الْقَبْرُ ، وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِالْإِعَادَةِ .

یہ باب اس بارے میں ہے کہ کیا جاہلیت کے مشرکین کی قبروں کو کھودنا اور ان کی جگہ مساجد تعمیر کرنا جائز ہے؟!

کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو یہود پر، اس لیے کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں پر مساجد بنالیں۔

اور (یہ باب اس بارے میں ہے کہ) قبرستان میں نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔

چنانچہ ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو (لا علمی کی وجہ سے) قبر کے پاس

نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا، تو ”قبر، قبر“ کہہ کر تنبیہ کی، البتہ نماز کا اعادہ کرنے کا حکم نہیں فرمایا۔

ترجمہ الباب کی تشریح

امام بخاری رحمہ اللہ نے باب قائم کیا ہے: هَلْ تُنْبَشُ قُبُورُ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ وَتَتَّخِذُ مَكَانَهَا

مَسَاجِدَ ، کیا جاہلیت کے مشرکین کی قبروں کو اکھیڑ دیا جائے گا اور ان کی جگہ مسجد بنائی جائے گی؟ ”هل تنبش“

فرمایا ہے اور ”هل“ استفہام کے لیے آتا ہے، جس کے معنی یہ ہوں گے کہ کیا ایسا کیا جاسکتا ہے؟ جواب ہوگا، جی، ایسا کیا جاسکتا ہے۔ لیکن عام طور پر شراح کی رائے یہ ہے کہ یہاں ”هل“ قد کے معنی میں ہے، سوال بنانا اور پھر اس کا جواب نکالنا اس کی ضرورت نہیں ہے۔

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے فرمایا: هل اتی علی الانسان حین من الدھر میں جس طرح هل معنی میں قد کے ہے، اسی طرح یہاں بھی هل معنی میں قد کے ہے (۱)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، امام زجاج، امام فراء اور امام مبرد رحمہم اللہ نے ﴿هل اتی علی الانسان حین من الدھر﴾ میں ”هل“ کو ”قد“ کے معنی میں بتایا ہے (۲)۔

یہاں بھی اس کو قد کے معنی میں لیا جاسکتا ہے، اب اس کا مطلب یہ ہوگا مشرکین جاہلیت کی قبروں کو تحقیق اکھاڑا جائے گا اور وہاں مسجد بنائی جائے گی۔

لیکن حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

شرح کی رائے یہ ہے کہ ”هل“ قد کے معنی میں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روایت میں مسجد نبوی کے بنانے کا ذکر ہے اور اس میں تصریح ہے کہ قبور مشرکین کا نیش کیا گیا تھا، پھر ”هل“ کو اپنے اصل معنی میں لینا ہی غلط ہے، اس لیے یہ ”قد“ کے معنی میں ہے اور میرے نزدیک اپنے اصل معنی میں ہے، جیسا کہ آئندہ بیان کروں گا (۳)۔

لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”لعن اللہ الیہود، اتخذوا قبور أنبیائهم مساجد“ (۴)۔

(۱) إرشاد الساری: ۸۶/۲

(۲) تنویر المقباس من تفسیر ابن عباس، سورة الإنسان، رقم الآية: ۴۹۵/۱، ۱

معانی القرآن وإعرابه للزجاج، سورة الإنسان، رقم الآية: ۲۵۷/۵، ۱

معانی القرآن للفراء، سورة الإنسان، رقم الآية: ۲۱۳/۳، ۱، دارالمصريہ

و”هل“ تخرج من حد المسألة فتصیر بمنزلة ”قد“ نحو: قوله عز وجل: ﴿هل اتی علی الانسان

حین من الدھر لم یکن شیئا مذکور﴾. المقتضب للمبرد، هذا باب أم، وأو، ۲۸۹/۳، وزارة الأوقاف لجنة إحياء التراث الإسلامي.

(۳) تقریر بخاری شریف: ۱۵۸/۲

(۴) یہ تعلیق امام بخاری رحمہ اللہ نے دوسرے مقامات میں موصولاً نقل کی ہے، ملاحظہ کیجیے:

حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا أبو عوانة، عن هلال هو الوزان، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها =

ترجمہ الباب میں ایک بات ذکر کرنے کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ نے لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”لعن اللہ الیہود، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد“، فرمایا ہے۔

اس سلسلے میں حافظ ابن حجر، علامہ قسطلانی اور ان سے بھی پہلے علامہ کرمانی رحمہم اللہ نے تقریر استدلال کی یہ کہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی تخصیص کی ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی قبور پر مسجد بنانے والوں پر، اس سے معلوم ہوا کہ اگر انبیاء علیہم السلام کی قبور نہ ہوں بلکہ دوسروں کی قبریں مثلاً: کفار کی قبریں ہیں تو نبش کے بعد وہاں مسجد بنانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہوگا۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی قبروں پر اگر مسجد بنائی جائے تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو قبر کو باقی رکھتے ہوئے مسجد بنائی جائیگی تو افضاء إلى الشرك لازم آئے گا اور اگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی قبروں کا نبش کیا جائے گا، اس کو اکھاڑا جائے گا تو اہانت لازم آئے گی، برخلاف کفار اور مشرکین کی قبور کے، کہ ان کی نبش میں اہانت کا کوئی سوال نہیں، وہ احترام کی مستحق ہی نہیں ہیں، لہذا کفار اور مشرکین کی قبروں کی جگہ پر نبش کے بعد مسجد بنانے میں مضائقہ نہیں ہے، اور صالحین چونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ملحق ہیں، لہذا انبیاء کی قبور پر بھی اور صالحین کی قبور پر بھی مسجد بنانے والے مستحق لعنت ہوں گے (۱)۔

سبب لعنت میں علامہ نووی رحمہ اللہ کی تشریح

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: علماء کرام کے بیان کے مطابق اس ممانعت کا مقصد یہ ہے کہ کہیں اس تعظیم قبر میں مبالغہ ہی نہ کیا جانے لگے اور لوگ اپنے عقیدے میں خلل پیدا کر کے فتنہ میں نہ پڑھ جائیں کہ پھر

= قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه: لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، لولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشي - أو خشي - أن يتخذ مسجداً. (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب: ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم، رقم الحديث: ۱۳۹۰)، وأيضاً بهذا السند حدثنا الصلت بن محمد، حدثنا أبو عوانة، عن هلال الوزان، عن عروة بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها، قالت: (صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب: مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته، رقم الحديث: ۴۴۴۱)

یہی چیز کفر و شرک تک لے جاتی ہے۔ جیسا کہ سابقہ امتوں میں ہوتا رہا (۱)۔

سبب لعنت میں ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تشریح

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ سبب لعنت یا تو یہ تھا کہ یہود قبورِ انبیاء پر تعظیمی سجدہ کرتے تھے، جو شرک جلی تھا۔ یا یہ تھا کہ وہ خدا کی نماز بھی مقابرِ انبیاء ہی میں ان کی قبور کی طرف توجہ کر کے پڑھتے تھے کہ عبادت خدا کی اور تعظیم انبیاء کی، دونوں ایک ساتھ انجام دیں، جو شرف خفی تھا، کیونکہ دونوں میں حدود اذن خداوندی سے متجاوز ہو گئی تھی، اس کو ہمارے ائمہ میں سے بعض شارحین نے ذکر کیا ہے (۲)۔

سبب لعنت میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی تشریح

لیکن حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے استدلال کی جو تقریر فرمائی ہے، وہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے تشبہ بعبادة الاصنام کی وجہ سے۔ اور تشبہ جب لازم آئے گا جب قربانی ہوگی۔

لہذا جب صالحین اور انبیاء کی قبریں ہیں اور ان کو برابر کر دیا جائے، یا یہ کہ ان کی عظام کو نکال کر ادب و احترام کے ساتھ کسی دوسرے مقام میں دفن کر دیا جائے تو پھر وہاں بھی مسجد بنانا جائز ہے اور جہاں تک تعلق ہے مشرکین کی قبر کا تو اس میں نبش متعین اور مقرر ہے، ان کی ہڈیاں نکال کر پھینک دی جائیں گی اور وہاں پر مسجد بنائی جائے گی (۳)۔

علامہ طحاوی رحمہ اللہ نے ”مراقی الفلاح“ کے حاشیے میں یہ لکھا ہے کہ میزاب رحمت کے نیچے حجر کی جو جگہ ہے، وہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قبر ہے اور حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان ستر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی قبریں ہیں، لیکن چونکہ زمین برابر ہو گئی ہے اور قبر کا نشان باقی نہیں رہا ہے، لہذا مسجد وہاں ہے اور اس میں کوئی حرج اور مضائقہ نہیں ہے (۴)۔

(۱) شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ، باب: النهی عن بناء المسجد علی

القبور واتخاذ الصور: ۱۳/۵

(۲) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة: ۳۸۹/۲

(۳) لامع الدراری: ۱۶۵/۱

(۴) حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۵۶، ۳۵۷ وکذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب

المساجد ومواضع الصلاة: ۳۸۹/۲

سبب لعنت میں حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی تشریح

اس کے علاوہ حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب رحمہ اللہ نے نکتے کی ایک بات بتائی کہ وما یکرہ من الصلوة فی القبور میں ”ما“ موصولہ اور اگر ”من“ بیانہ ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ قبرستان میں نماز مکروہ ہے، لیکن ”من“ کو اگر تبعضیہ لیا جائے تو پھر اس کا مطلب یہ ہوگا کہ امام بخاری رحمہ اللہ صلوة فی القبر کی کراہت کو بیان کر رہے ہیں کہ اگر بالکل سامنے ہوگی تو کراہت زیادہ شدید ہوگی اور اگر قبر دائیں جانب ہوگی تو سامنے کے مقابلے میں کراہت کم ہو جائے گی اور بائیں جانب ہوگی تو دائیں جانب کے مقابلے میں اور کم ہو جائے گی، اور اگر پیچھے ہوگی تو پھر کراہت ہی نہیں ہوگی (۱)۔

سبب لعنت میں علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی تشریح

قولہ: ”لعن اللہ الیہود“: بعض روایتوں میں نصاریٰ کا بھی ذکر آیا ہے۔ وہاں اشکال ہوتا ہے کہ نصاریٰ کے نبی عیسیٰ علیہ السلام کی تو قبر ہی نہیں ہے، پھر ان پر ”اتخذوا قبور أنبیائهم.....“ کیسے صادق علیہ السلام نے لعنت کی؟

کسی نے یہ جواب دیا کہ یہود جن انبیاء سابقین مثلاً: ابراہیم علیہ السلام وغیرہ کو مانتے تھے، نصاریٰ بھی قریب قریب ان سب کو مانتے تھے، تو ان کی قبور کے ساتھ ایسا کرتے ہوں گے۔

لیکن صحیح جواب یہ ہے کہ مسلم کی روایت میں ایک لفظ زائد ہے، ”قبور أنبیائهم وصلحائهم“، بس اب کوئی اشکال باقی نہیں رہتا، آخر صالحین ان کے ہاں بھی تھے، ان کے ساتھ یہ معاملہ کرتے ہوں گے۔ واللہ اعلم (۲)

سبب لعنت میں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ کی تشریح

اس سے استدلال اس طرح ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء کی قبور کو مساجد بنانے والوں پر لعنت فرمائی ہے تو مشرکین کا کیا حال ہوگا، لہذا اگر وہاں مسجد بنانے کی ضرورت ہو تو مشرکین کی قبور کا نبش کیا جائے گا (۳)۔

(۱) فیض الباری: ۳۸/۲

(۲) فضل الباری: ۱۳۹/۳، ۱۴۰

(۳) تقریر بخاری شریف: ۱۵۸/۲

قبر کے سامنے نماز پڑھنے کا حکم

احناف کا مذہب

احناف کے نزدیک قبرستان میں اگر نماز کے لیے الگ کوئی جگہ بنائی گئی ہو، یعنی: متعین کی گئی ہو، اور اس جگہ کوئی قبر نہ ہو اور نہ وہاں کوئی نجاست ہو، اور نہ نمازی کے سامنے کوئی قبر ہو، یعنی: نمازی کا قبلہ قبر کی جانب نہ ہو تو ایسی جگہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ اور اگر قبر دائیں، یا بائیں، یا پیچھے ہو، یا آگے ہونے کی صورت میں سترہ کے سامنے نماز پڑھے تو بھی کوئی کراہت نہیں ہے۔ اور بغیر کسی حائل کے قبر کو سامنے رکھ کر نماز پڑھنا درست نہیں (۱)۔

مالکیہ کا مذہب

مالکیہ کے نزدیک قبرستان میں نماز ادا کرنا جائز ہے، چاہے وہ قبرستان آباد ہو، یا آباد نہ ہو، بلکہ مٹا ہوا ہو، اس میں سے قبور کو اکھیڑ کر مردوں کو نکال دیا گیا ہو، یا نہ نکالا گیا ہو، وہ قبرستان کسی مسلمان کا ہو، یا مشرکین کا، بہر صورت نماز ادا کرنا جائز ہے (۲)۔

حنابلہ کا مذہب

حنابلہ کے نزدیک قبرستان میں نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے، خواہ قبرستان پرانا ہو یا نیا ہو، وہاں سے مردوں

(۱) رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب في تعريف الإعادة: ۴۲۵/۲، دار عالم الكتب

البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۳۴۱/۲

فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، ۲۹/۱

الموسوعة الفقهية الكويتية، حرف الميم، المقبرة، الصلاة في المقبرة: ۳۴۶/۳۸

فضل الباری: ۱۳۹/۳

(۲) المدونة الكبرى، کتاب الصلاة، الصلاة في المواضع التي تكره فيها الصلاة: ۱۸۲/۱

مناهج التحصيل ونتائج لطائف التأويل في شرح المدونة وحل مشكلاتها، کتاب الصلاة، المسألة التاسعة

في الموضع الذي تجوز فيه الصلاة وما تكره فيه الصلوات، ۳۲۹/۱، ۳۳۰

الشمس الداني شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني، باب: طهارة الماء والثوب والبقة وما يجرى من اللباس في

الصلاة، ص: ۳۵

الموسوعة الفقهية الكويتية، حرف الميم، المقبرة، الصلاة في المقبرة: ۳۴۶/۳۸

کو نکال دیا گیا ہو یا نہ نکالا گیا ہو، ان سے منقول ہے کہ قبروں کے گرد و نواح میں آنے جو جگہ بھی قبرستان کے نام کے تحت آتی ہے، وہاں نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے۔

عند الحنابلہ قبرستان کی تعریف

البتہ! قبرستان کی تعریف میں حنابلہ سے منقول ہے کہ جہاں تین سے زیادہ قبریں ہوں وہ تو قبرستان کہلائے گا، لیکن اگر قبریں تین سے کم ہوں تو اسے قبرستان کا نام نہیں دیا جائے گا اور وہاں نماز ادا کرنا جائز ہوگا۔ اسی طرح اگر گھر کے اندر تدفین کی گئی ہو تو وہاں بھی نماز ادا کرنا جائز ہے، اگرچہ وہاں تین سے زیادہ قبریں ہوں، کیونکہ اسے بھی قبرستان کا نام نہیں دیا جاتا (۱)۔

شوافع کا مذہب

شوافع کے نزدیک اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے، ان کے نزدیک اگر قبرستان سے مردوں کی لاشیں نکال دی گئی ہوں تو اس جگہ نماز ادا کرنا بالاتفاق (عند الشوافع) صحیح نہیں ہے، کیونکہ زمین کے ساتھ مردوں کی پیپ وغیرہ ملی ہوئی ہوتی ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب اس قبرستان والی زمین پر کوئی کپڑا بچھائے بغیر نماز ادا کی جائے۔ اور اگر کوئی کپڑا وغیرہ بچھا کے وہاں نماز ادا کی جائے تو کراہت کیسا تھ نماز ادا ہو جائے گی۔ اور اگر اس قبرستان سے مردوں کی لاشیں نہ نکالی گئی ہوں تو ان کے نزدیک بلا اختلاف اس زمین پر نماز ادا کرنا درست ہے، البتہ مکروہ تنزیہی ہے، جواز کی وجہ یہ ہے کہ جس زمین پر نماز ادا کی جا رہی ہے وہ پاک ہے، اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ نماز قبرستان میں ادا کی جا رہی ہے جو کہ نجاست کے دفن کرنے کی جگہ ہے۔ اور اگر معاملہ مشکوک ہو کہ معلوم نہیں اس قبرستان سے لاشیں نکالی گئی ہیں یا نہیں، تو اصح قول کے مطابق

(۱) الکشاف القناع عن متن الاقناع، کتاب الصلاة، باب: اجتناب النجاسة ومواضع الصلاة، فصل: فی بیان

المواضع التي نهی عن الصلاة فيها: ۱/ ۲۹۸، ۲۸۹

الإنصاف فی معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي، کتاب الصلاة، الأماكن التي لا تصح الصلاة فيها

كالمقبرة ونحوها: ۱/ ۴۸۹ - ۴۹۱

نیل المآرب بشرح دلیل الطالب، کتاب الصلاة، باب: شروط الصلاة، الموضع المنهي عنها: ۱/ ۱۲۸

الموسوعة الفقهية الكويتية، حرف الميم، المقبرة، الصلاة في المقبرة: ۳۸/ ۳۴۶

نماز بالکراہت درست ہو جائے گی، کیونکہ زمین میں اصل اس کا پاک ہونا ہے، شک کی بنیاد پر اس کی نجاست کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اصح قول کے بالمقابل ایک قول یہ ہے کہ نماز صحیح نہیں ہوتی، کیونکہ بندے کے ذمہ اصل اس کے فرض کا باقی رہنا ہے، اور اس کو ساقط کرنے میں اگر شک ہے تو شک کے ساتھ فرض ساقط نہیں ہوگا (۱)۔

اس کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا:

ما یکرہ من الصلوة فی القبور

اس جملے کے بارے میں علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے یہ فرمایا کہ اس کا عطف ”هل ینبش قبور مشرکي الجاهلیة“ پر ہے، اور یہ ترجمہ کا دوسرا جز ہے۔

اس پر یہ اشکال کیا گیا کہ ”ما یکرہ من الصلوة فی القبور“ جملہ خبریہ ہے اور ”هل ینبش قبور مشرکي الجاهلیة“ جملہ انشائیہ ہے، استفہام اس میں آ رہا ہے، پھر یہ عطف کیسے صحیح ہوگا؟ تو اس کا جواب علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے یہ دیا کہ ”هل“ چونکہ وہاں ”قد“ کے معنی میں ہے، لہذا وہ بھی جملہ خبریہ ہے اور ”ما یکرہ من الصلوة فی القبور“ بھی جملہ خبریہ ہے لہذا عطف میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

اور دوسرے شراح بھی یہی فرماتے ہیں کہ ”ما یکرہ من الصلوة فی القبور“ کا عطف ”هل ینبش قبور مشرکي الجاهلیة“ پر ہے، اور یہ ترجمہ کا دوسرا جز ہے، لیکن اس جز کا ثبوت حدیث سے نہیں ہوتا، جو امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے بیان کی ہے۔ اس لیے شراح نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس جز کو ثابت کرنے کے لیے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا اثر نقل کیا ہے:

(۱) الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي للماوردي المعروف بـ شرح مختصر المزني، كتاب

الصلوة، باب: الصلاة بالنجاسة ومواضع الصلاة: ۱/ ۲۶۰، ۲۶۱

فتح العزيز شرح الوجيز للرافعي مطبوع تحت المجموع شرح المذهب، كتاب الصلاة، الباب الخامس في شرائط الصلاة: ۴/ ۳۶

المجموع شرح المذهب، كتاب الصلاة، باب: مواقيت الصلاة، باب: طهارة البدن وما يصلي فيه وعليه:

۱۵۷/۳، ۱۵۸

الموسوعة الفقهية الكويتية، حرف الميم، المقبرة، الصلاة في المقبرة: ۳۸/ ۳۴۶

ورأى عمر أنس بن مالك يصلي عند القبر، فقال: القبر القبر.

کہ قبر سے علیحدہ رہو، اس کی طرف منہ کر کے نماز نہیں پڑھو۔

ولم يأمره بالإعادة. لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اعادہ صلوٰۃ کا حکم

نہیں دیا، اس سے معلوم ہوا کہ نماز تو ہو جاتی ہے لیکن مکروہ ہے، یہ رائے ہے شراح کی (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ کی رائے

لیکن حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ کی رائے اس کے برعکس ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

”یہ ترجمۃ الباب کا جز ہے اور باب کے تحت میں داخل ہے اور اس پر عطف کا نشان بھی لگا ہوا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ کراهية صلوٰۃ في المقابر کی امام بخاری نے کوئی روایت ذکر نہیں فرمائی۔ شراح اس کا

جواب یہ دیتے ہیں کہ اثر انس بن مالک پر اکتفا کر لیا گیا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اثر سے استدلال یوں

ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قبور کے پاس نماز پڑھنے پر ٹوکا اور اعادہ کا حکم نہیں دیا تو معلوم ہوا کہ مکروہ تو ہے

لیکن نماز ہو جائے گی۔ اگر نماز صحیح نہ ہوتی تو اعادہ کا حکم فرماتے۔

اب اشکال یہ ہے کہ امام بخاری اس کے بعد ایک مستقل باب کراهية الصلوة في المقابر منعقد فرما

رہے ہیں، لہذا ترجمہ مکرر ہو گیا اور یہ بات اصول میں معلوم ہو چکی ہے کہ اگر تراجم کی غرض ایک ہو اور الفاظ بدل

جائیں تو یہ تکرار ہوگا۔ اور اگر الفاظ ایک ہوں لیکن اغراض الگ الگ ہوں تو یہ تکرار نہیں ہوتا۔ لیکن یہاں دونوں

بابوں کی غرض ایک ہی ہے۔

شرح اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں باب تبعاً ہے اور آنے والا باب قصدا ہے۔

مگر میرے نزدیک اس پر اشکال ہے کہ قصد وتبع کہنے کی ضرورت تو اس وقت پیش آتی ہے جب کہ کوئی

اور صورت نہ ہوتی اور یہاں اس کے علاوہ ایک صورت اور ہے وہ یہ کہ میرے نزدیک ہل اپنے اصل معنی میں

ہے اور مطلب یہ ہے کہ کیا قبور مشرکین جاہلیہ کا نیش کر دیا جائے اور ان کو مساجد بنا دیا جائے؟ اس لیے کہ حضور

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبور انبیاء کو مساجد بنانے والوں کو لعنت فرمائی ہے۔ تو قبور مشرکین کا کیا حال ہوگا اور اس

لیے کہ صلوة فی المقابر مکروہ ہے، تو میرے نزدیک ”وما یکرہ من الصلوة“ ترجمہ کا جز نہیں، بلکہ لام کے تحت داخل ہے اور قول پر عطف ہے اور یہ بھی ایک علت ہے، میرے قول کی بنا پر جب یہ ترجمہ میں داخل ہی نہ رہا تو روایت کی ضرورت ہی نہ رہی۔ اس لیے اثر سے ثابت کرنے کی بھی ضرورت نہیں اور نہ ہی تکرار ہوا جس کے دفع کرنے کی بھی کوشش کی جائے۔

اب یہاں اشکال یہ ہے کہ هل اپنے اصل معنی میں کیونکر درست ہو سکتا ہے۔ حالانکہ مسجد نبوی کی تعمیر کے وقت نبش قبور مشرکین ہوا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری چند ابواب کے بعد باب: الصلوة فی مواضع الخسف والعذاب منعقد فرمائیں گے اس میں یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بابل کے اندر موضع عذاب ہونے کے سبب نماز پڑھنی مکروہ سمجھی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کراہت موضع عذاب ہونے کے سبب سے تھی اور جہاں مشرکین مدفون ہوں گے وہ خود موضع عذاب ہے لہذا اس کی طرف اشارہ کرنے کے لیے ترجمہ میں لفظ هل لے آئے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ قبور کے نبش کے بعد وہاں کیا رہ گیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ بابل میں خسف کب واقع ہوا تھا، اب وہاں کیا رہ گیا تھا؟ بالکل نہیں، لہذا جس طرح وہاں باوجود نہ ہونے کے کراہت کی موضع عذاب ہونے کی وجہ سے، تو یہ بھی موضع عذاب ہو چکا ہے (۱)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر کی تخریج

حضرت ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق رحمہما اللہ نے اپنی اپنی ”مصنف“ میں اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”السنن الکبریٰ“ میں قدرے مختلف الفاظ کے ساتھ اس اثر کی تخریج کی ہے، ”المصنف لابن ابی شیبہ“ کی روایت یہ ہے:

حدثنا حفص، عن حميد، عن أنس، قال أبصرني عمر قأنا أصلي إلى قبر، فجعل يقول: يا أنس! القبر، فجعلت أرفع رأسي أنظر إلى القمر، فقالوا: إنما، يعني: القبر (۲)۔

”المصنف لابن عبد الرزاق“ میں موجود اثر کے الفاظ یہ ہیں:

عبد الرزاق، عن معمر، عن ثابت البناني، عن أنس بن مالك قال: رأني عمر بن

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۵۹/۲

(۲) المصنف لابن أبي شيبه، كتاب الصلاة، الصلاة بين القبور، رقم الحديث: ۳۷۵۳۲، ۲۴۰/۱۴

الخطاب وأنا أصلي عند قبر، فجعل يقول: القبر، قال: فحسبته يقول: القمر، قال: فجعلت أرفع رأسي إلى السماء، فأنظر، فقال: إنما أقول؛ القبر، لا تصل إليه، قال ثابت: فكان أنس بن مالك يأخذ بيدي إذا أراد أن يصلي فيتحنى عن القبور (۱).

السنن الكبرى میں موجود اثر کے الفاظ یہ ہیں:

أخبرنا محمد بن موسى بن الفضل حدثنا أبو العباس، محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن هشام حدثنا مروان بن معاوية حدثنا حميد عن أنس قال: قمت يوماً أصلي وبين يدي قبر لا أشعر به، فناداني عمر: القبر القبر، فظننت أنه يعني: القمر، فقال لي بعض من يليني: إنما يعني: القبر، فتنحيت عنه (۲).

صالحین کے مزارات کے قرب میں مساجد کا حکم

آج کل ہر طرف یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ کسی بھی جگہ کسی اللہ والے کے قبر ہوتی ہے تو اس کے قریب ہی کوئی مسجد بھی ہوتی ہے، تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، درست ہے، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ اس بارے میں تحریر فرماتے ہیں:

”اگر کسی نیک صالح انسان کی قبر کے پاس اس طرح مسجد تعمیر کر لی جائے کہ ”قبر“ مسجد سے بالکل

(۱) المصنف لابن عبد الرزاق، کتاب الصلاة، باب الصلاة على القبور، رقم الحديث: ۱۵۸۱: ۱/۴۰۴

(۲) السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الصلاة، باب: النهي عن الصلاة إلى القبور، رقم الحديث: ۴۴۵۰

تغليق التعليق، کتاب الصلاة، باب: هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد لقول النبي صلى الله عليه وسلم: ”لعن الله اليهود، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد“ وما يكره من الصلاة في القبور. ورأى عمر أنس بن مالك يصلي عند القبر، فقال: القبر القبر، ولم يأمره بالإعادة: ۲/۲۲۸، ۲۲۹

مسند الفاروق لابن الكثير، کتاب الصلاة، باب في مواطن السجود، رقم الحديث: ۷۸، ۱/۱۸۷

المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، کتاب الصلاة، باب: ما يصلي إليه وما لا يصلي إليه، رقم الحديث:

۳۳۹، ۳/۱۷۴

سلسلة الآثار الصحيحة أو الصحيح المسند من أقوال الصحابة والتابعين، کتاب الصلاة، الصلاة عند

القبر: ۲/۲۷۷

علیحدہ ہو، مزار کے قریب مسجد بنانے سے مقصود محض حصولِ برکت ہو، نماز میں صاحبِ قبر کی تعظیم یا ان کی طرف توجہ نہ ہو تو اس میں مضائقہ نہیں ہے، وہ مذکورہ وعید میں داخل نہیں ہوگا“ (۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”کسی صالح مرد کی قبر کے پاس (مندرجہ بالا تفصیل کے ساتھ) مسجد تعمیر کرنا وعید میں شامل نہیں ہے“ (۲)۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”رہا یہ کہ اگر کوئی صالحین میں سے کسی کے مزار کے قریب مسجد بنا لے، یا مقبرہ میں نماز پڑھ لے، اور ان کی روح سے تقویت حاصل کرنے، یا ان کی عبادت کے اثرات سے فائدہ اٹھانے کا ارادہ ہو، نماز میں ان کی تعظیم، یا ان کی طرف توجہ نہ ہو تو اس تعمیر مسجد میں کوئی مضائقہ نہیں ہے“ (۳)۔

خلاصہ یہ کہ صالحین کے مزارات کے نزدیک شرائط کا خیال کرتے ہوئے مسجد بنانا جائز ہے۔

حدیث باب: پہلی حدیث

۴۱۷ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ هِشَامٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ

(۱) فأما من اتخذ مسجداً في جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا للتعظيم له، ولا للتوجه إليه، فلا يدخل في الوعيد المذكور. عمدة القاري: ۲۵۸/۴

(۲) فتح الباري: ۱/ ۶۸۰

سلفی حضرات کا فتح الباری پر اعتراض اور اس کا رد

فتح الباری کے دارالسلام کے نسخے (جس کے حوالہ دیا گیا ہے) کے حاشیہ میں اس مقام پر محشی کی جانب سے یہ حاشیہ

”هَذَا غلط واضح، والصواب تحريم ذلك، ودخوله تحت الأحاديث الناهية عن اتخاذ القبور مساجد، فانتبه واحذر، والله الموفق“ موجود ہے، جو کہ درست نہیں ہے، کیونکہ ماقبل کی تفصیل سے یہ بات واضح ہے کہ ممانعت کا تعلق منکرات کے ساتھ ہے اس کے بغیر نہیں، جبکہ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ کی ذکر کردہ تفصیل منکرات سے بچتے ہوئے مساجد بنانے کے ساتھ مقید ہے، فلا اشکال۔

(۳) أما من اتخذ مسجداً في جوار صالح أو صلى في مقبرة وقصد الاستظهار بروحه أو وصول أثر ما من أثر عبادته إليه لا للتعظيم له والتوجه نحوه، فلا حرج. (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع

عائشة : أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ : ذَكَرَتَا كَنِيسَةً رَأَيْنَهَا بِالْحَبَشَةِ ، فِيهَا تَصَاوِيرُ ، فَذَكَرَتَا لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : (إِنَّ أَوَّلَئِكَ ، إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ ، فَأُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) . [۴۲۴ ، ۱۲۷۶ ، ۳۶۶۰]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ محمد بن المثنیٰ

یہ حضرت ”محمد بن المثنیٰ بن عبید عنزی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حلاوة الایمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۲۔ یحییٰ

یہ ”یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان تمیمی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب

لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۳۔ ہشام

یہ ”ہشام بن عروہ بن زبیر بن العوام قرشی اسدی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) أخرجه البخاري أيضا في الصلاة في البيعة، رقم الحديث: ۴۳۴، وفي الجنائز، باب: بناء المسجد على القبر، رقم الحديث: ۱۳۴۱، وفي فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب: هجرة الحبشة، رقم الحديث: ۳۸۷۸.

ومسلم في صحيحه، في المساجد، باب: النهي عن بناء المساجد على القبور، رقم الحديث: ۵۲۸

والنسائي في سننه، في المساجد، باب: النهي عن اتخاذ القبور مساجد، رقم الحديث: ۷۰۵

وفي جامع الأصول، حرف الزاء، الكتاب الثالث: في الزينة، الباب السابع: في الصور والنقوش

والستور، الأحاديث الواردة في ذم المصورين، رقم الحديث: ۲۹۶۱، ۸۰۲/۴.

(۲) كشف الباری: ۲/۲۵

(۳) كشف الباری: ۲/۲

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: أحب الدين إلى الله أدومه، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ ابی

یہ ”عروہ بن زبیر بن العوام قرشی اسدی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔
ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: أحب الدين إلى الله أدومه، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت ”عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق“ رضی اللہ عنہا ہیں۔
ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

ترجمہ حدیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ام حبیبہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک گرجے کا ذکر کیا جو انہوں نے حبشہ میں دیکھا تھا، جس میں تصاویر لگی ہوئی تھیں۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُن لوگوں کا یہ دستور تھا کہ جب اُن کا کوئی نیک شخص فوت ہو جاتا تو وہ اس کی قبر پر عبادت گاہ تعمیر کر لیتے تھے اور اس میں اس شخص کی مورتیاں رکھ لیتے تھے۔ (پھر فرمایا کہ) قیامت کے دن ایسا کرنے والے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مخلوق کے بدترین لوگ ہوں گے۔

شرح حدیث

عن عائشة: أن أم حبيبة وأم سلمة: ذكرتا كنيسة رأينا بالحبشة، فيها

(۱) کشف الباری: ۲۹۱/۱، ۴۳۲/۲

(۲) کشف الباری: ۴۳۶/۲

(۳) کشف الباری: ۲۹۱/۱

تصاویر،

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ام حبیبہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک گرجے کا ذکر کیا جو انہوں نے حبشہ میں دیکھا تھا، جس میں تصاویر لگی ہوئی تھیں۔
 قولہ: ”کنیسة“، عیسائیوں کے عبادت خانے کو ”کنیسة“ کہتے ہیں (۱)۔

اس کنیسة کا نام ”ماریه“ بتایا جاتا ہے (۲)۔

قولہ: ”ذکرتا“، تشنیہ کے اس صیغے کی ضمیر حضرت ام حبیبہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی طرف لوٹ رہی ہے۔ مستملی اور جموی کے نسخوں میں یہ لفظ ”ذکر“ مذکر کا صیغہ ہے، جو کہ خلاف اصل ہے، ظاہر یہ معلوم ہو رہا ہے کہ یہ نسخہ مرتب کرنے والوں کی غلطی سے ہوا ہوگا (۳)۔

قولہ: ”رأینا“، یہ لفظ صیغہ جمع کے ساتھ استعمال ہوا، حالانکہ دیکھنے والیاں دو تھیں، تو اس کے جواب میں کہا جاتا ہے کہ جمع کی نسبت صرف ان دو کی طرف ہی نہیں، بلکہ ان دونوں کے ساتھ دیگر جو بھی افراد شریک تھے، ان سب کو اس رویت میں شامل کیا گیا۔

دوسری بات: اقل جمع دو ہوتی ہے، لہذا اس اعتبار سے بھی اشکال کی کوئی بات نہیں ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ بعض نسخوں میں مثلاً: کشمیہنی اور أصیلی کے نسخے میں ”رأتا“ کا لفظ بھی ملتا ہے، فلا اشکال (۴)۔

فذکرنا للنبي صلی اللہ علیہ وسلم فقال: ”إن أولئك، إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات، بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور، فأولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة“۔

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُن لوگوں کا یہ دستور تھا کہ جب اُن کا کوئی نیک شخص فوت ہو جاتا

(۱) شرح الکرمانی: ۸۸/۴

(۲) فتح الباری: ۱/۶۸۰، عمدة القاری: ۲۵۷/۴

(۳) عمدة القاری: ۲۵۷/۴

(۴) شرح الکرمانی: ۸۸/۴، فتح الباری: ۱/۶۸۰، عمدة القاری: ۲۵۷/۴

تو وہ اس کی قبر پر عبادت گاہ تعمیر کر لیتے تھے اور اس میں اس شخص کی مورتیاں رکھ لیتے تھے۔ (پھر فرمایا کہ) قیامت کے دن ایسا کرنے والے اللہ تعالیٰ کے نزدیک مخلوق کے بدترین لوگ ہوں گے۔

قولہ: ”فأولئك“، ایک دوسری روایت میں ”ف“ کے بجائے ”واو“ یعنی: ”وأولئك“ ہے (۱)۔

قولہ: ”فمات“، اس کا عطف ”کان“ پر ہوگا۔ اور آگے ”بنوا“ کا جملہ اذا کے لیے جواب

بنے گا (۲)۔

بت پرستی کی ابتداء کیسے ہوئی؟

قولہ: ”وصوروا فيه“، قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہ بت پرستی کی ابتداء تھی، یعنی: بت

پرستی اس طریقے سے تدریجاً شروع ہوئی (۳)۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ طریقہ ان کا یہ تھا کہ جب نیک لوگ فوت ہو جایا کرتے تھے تو ان کی تصویریں بنا کر لٹکا دیا کرتے تھے اور مقصد ان کا یہ ہوا کرتا تھا کہ ان تصویروں کو دیکھ کر وہ قلب میں اطمینان اور سکون حاصل کریں اور ان کے اعمال صالحہ کو یاد کریں اور پھر انہی کی طرح عبادت کے اندر سعی اور کوشش کریں اور ان کی قبور کے پاس وہ نماز پڑھا کرتے تھے، لیکن قبور کو نماز میں سامنے نہیں رکھتے تھے۔ یہ اوائل جب فوت ہو گئے اور ان کے بعد جانشین بعد میں ان کی جگہ آئے تو انہوں نے ان اوائل اور متقدمین کا مقصد تو فوت کر دیا اور شیطان نے ان کے دل میں یہ وسوسہ ڈالا کہ تمہارے بزرگ تو قبروں کی عبادت اور پرستش کیا کرتے تھے، لہذا تم ان کی عبادت اور پرستش کرو، چنانچہ بعد میں آنے والوں نے قبروں کی پوجا اور پرستش شروع کر دی۔

اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نکیر فرمائی، تا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اس طریقے کو اختیار کر کے شرک کی مرتکب نہ ہو اور اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا: کہ میرے بعد میری قبر کے ساتھ یہ معاملہ نہ کیا جائے (۴)۔

(۱) عمدة القاري: ۲۵۷ / ۴

(۲) فتح الباري: ۱ / ۶۸۰

(۳) إكمال المعلم بفوائد مسلم، كتاب: في المساجد، باب: النهي عن بناء المساجد على القبور، رقم الحديث: ۵۲۸، ۲ / ۴۵۰

(۴) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، كتاب الصلاة، باب: تحويل القبلة من الشام إلى الكعبة، والنهي عن بناء المساجد على القبور وعن التصاوير فيها، رقم الحديث: ۱۲۵، ۵ / ۵۴

”شرار“ کی لغوی تحقیق

قولہ: ”فأولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة“، ”شرار“ شین کی کسرہ کے ساتھ جمع ہے ”شر“ کی، اور عند البعض ”شریر“ کی جمع ہے (۱)۔

شرار الخلق کا مصداق کون لوگ؟

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے اس جگہ ایک اشکال کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ”فأولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة“ فرمایا، اس سے تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قبر کی طرف نماز پڑھنا حرام ہے اور علماء اس کو صرف مکروہ کہتے ہیں؟

پھر خود ہی اس کا جواب دیا کہ اصل میں چونکہ کراہت سے کراہت تحریمی مراد ہے، لہذا ”شرار الخلق“ کے اطلاق میں کوئی اشکال نہیں، اس اطلاق کا تقاضا یہ تھا کہ قبر سامنے ہو تو نماز حرام ہونی چاہیے اور علماء کرام نے جب اسے مکروہ تحریمی کہا تو وہ حکم میں حرام ہی کے ہے۔

اور دوسری بات علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے یہ فرمائی کہ اگر کراہت سے کراہت تنزیہی مراد لی جائے تو پھر اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویر کی مذمت میں ”فأولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة“ فرمایا ہے، اس پر علامہ رحمہ اللہ نے اشکال کیا ہے کہ اگر تصویر کی مذمت میں ”فأولئك شرار الخلق“ فرمایا ہے، تو تصویر تو صرف معصیت ہے اور ”شرار الخلق“ ہونے سے لازم آتا ہے کہ وہ کافر قرار دیئے جائیں، معصیت کے ارتکاب کی بناء پر کافر کا اطلاق کیسے کیا گیا؟

اس کا جواب پھر انہوں نے دیا ہے اصل میں ان کو ”شرار الخلق“ اس لیے کہا کہ وہ تصویر کی عبادت کرتے تھے اور کافر بھی تھے، اس لیے اس اطلاق میں کوئی اشکال نہیں (۲)۔

دوسری ایک بات یہ بھی کہی ہے کہ ”شرار الخلق“ کا اطلاق کفر پر جب آئے گا، جب ”شرار الخلق“ علی الاطلاق مراد ہو، ویسے ”شر“ کا لفظ ”خیر“ کے مقابلے میں بھی آتا ہے، اور ”شرار“ خیار کے مقابلے میں استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”إن شر الناس عند الله منزلة من“

(۱) عمدة القاري: ۲۵۷/۴

(۲) شرح الکرمانی: ۸۹/۴

ترکہ الناس اتقاء شره“، (۱) یہاں ”شر الناس“ کا مطلب کافر نہیں ہے۔

اسی طرح دوسری حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ألا أخبركم بشر الناس؟ رجل يسأل بالله ولا يعطي به“، (۲) اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر اس سے سوال کیا جائے اور اس واسطے کے باوجود بھی وہ عطیہ نہ دے، وہ ”شر الناس“ ہے۔

اسی طرح حدیث میں آتا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”إن شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه“، (۳) یہ بھی کفر کی وجہ سے نہیں کہا گیا، غرضیکہ ”شرار“ کا اطلاق ”اخیار“ کے مقابلے میں بھی ہوتا ہے، لہذا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہاں جو آپ نے تصویر کی وجہ سے ان کو ”شرار الخلق“ کہا ہے یہ فی مقابلة الأخیار کہا ہے۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

(۱) حدثنا عمرو بن عيسى، حدثنا محمد بن سواء، حدثنا روح بن القاسم، عن محمد بن المنكدر، عن عروة، عن عائشة: أن رجلا استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم، فلما رآه قال: بئس أخو العشيرة، وبئس ابن العشيرة، فلما جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وانبسط إليه، فلما انطلق الرجل قالت له عائشة: يا رسول الله! حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا، ثم تطلعت في وجهه وانبسطت إليه؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا عائشة! متى عهدتني فحاشا، إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شره. (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب: لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا، رقم الحديث: ۶۰۳۲)

(۲) حدثنا قتيبة، قال: حدثنا ابن لهيعة، عن بكير بن عبد الله بن الأشج، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ألا أخبركم بخير الناس؟ رجل ممسك بعنان فرسه في سبيل الله. ألا أخبركم بالذي يتلوه؟ رجل معتزل في غنيمة له يؤدي حق الله فيها. ألا أخبركم بشر الناس؟ رجل يسأل بالله ولا يعطي به. هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، ويروى هذا الحديث من غير وجه، عن ابن عباس،

عن النبي صلى الله عليه وسلم. (جامع الترمذي، فضائل جهاد، أي الناس خير، رقم الحديث: ۱۶۵۲)

(۳) حدثنا قتيبة، حدثنا الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عراك، عن أبي هريرة، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول: إن شر الناس ذو الوجهين، الذي يأتي هؤلاء بوجه، وهؤلاء بوجه. (صحيح البخاري،

كتاب الأحكام، باب: ما يكره من ثناء السلطان وإذا خرج قال غير ذلك، رقم الحديث: ۷۱۷۹)

اس حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت ترجمہ کے جزء ”لعن اللہ الیہود“ کے ساتھ ہے، اس اعتبار سے کہ اس قول میں یہ بات ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود پر اس لیے لعنت فرمائی کہ انہوں نے انبیاء کی قبروں کو سجدے کی جگہ بنا لیا، اور اس حدیث میں نصاریٰ کی ایسے طریقے سے مذمت کی گئی جو لعنت سے بھی بڑھی ہوئی ہے، بوجہ اس بات کے کہ ان میں یہ رواج پیدا ہو گیا تھا کہ جب ان کا کوئی صالح شخص فوت ہو جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنا لیتے اور اس میں اس شخص کی تصاویر لٹکا دیتے تھے (۱)۔

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہاں پر شارحین حیران ہیں کہ دعویٰ ودلیل میں کیا مناسبت ہے؟ دعویٰ میں یعنی: ترجمۃ الباب میں قبورِ مشرکین (کا ذکر) ہے اور دلیل یعنی: حدیث قبورِ انبیاء کے متعلق ہے، اور دعویٰ میں نبشِ قبور (کا ذکر) ہے۔ اور دلیل میں قبور کو مسجد بنانے کی نفی ہے۔ (الغرض دعویٰ یہ ہے کہ قبورِ مشرکین کو کھود کر ان کی جگہ مساجد بنانا جائز ہے اور اس پر دلیل یہ دی کہ آپ علیہ السلام نے قبورِ انبیاء کو مساجد بنانے سے منع فرمایا ہے، تو ان دونوں میں کون سی مناسبت ہوئی؟)

(فرمایا) میرے نزدیک یہاں مناسبت اس طرح ہے کہ (یہاں) دو مسئلے ہیں:

(۱) ایک مسئلہ تو (قبر پر مسجد بنانے کے متعلق ہے، اور اس کی دو صورتیں ہیں، پہلی صورت) یہ کہ قبور کی موجودگی میں اس پر مسجد بنانا، جس کی قبر بھی ہو، انبیاء و اولیاء کی یا کسی کافر و فاسق کی۔ دوسری صورت یہ کہ قبر کو نبش کر دیا جائے (یعنی: اسے اکھیڑ کر برابر کر دیا جائے) پھر اس جگہ مسجد بنائی جائے۔

اس کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ قبور کی موجودگی میں وہاں مسجد بنانا درست نہیں مطلقاً، جس کی بھی قبر ہو، خواہ نبی کی یا کسی کافر کی۔ اور علتِ ممانعت قبور کا موجود ہونا ہے، اب اگر قبور کو اکھیڑ کر برابر کر دیا جائے کہ نشان باقی نہ رہے (اور پھر وہاں مسجد تیار کی جائے) تو اس کا حکم امام بخاری رحمہ اللہ بتلانا چاہتے ہیں۔

(۲) دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کن قبور کا نبش جائز ہے؟ اس کے متعلق مسئلہ یہ ہے کہ انبیاء و صالحین، بلکہ بلا ضرورتِ شدیدہ عامہ مؤمنین کی قبور کا نبش بھی جائز نہیں، مشرکین و کافرین کی قبور کا نبش جائز ہے ”أولئك كالأنعام، بل هم أضل“۔

تو اب امام بخاری رحمہ اللہ پہلے مسئلہ کی صورتِ ثانیہ (قبر کو اکھیڑ کر پھر مسجد تیار کرنے) کے متعلق حکم بیان کرنا چاہتے ہیں کہ قبور کو اکھیڑ دیئے جانے کے بعد وہاں مسجد بنانا جائز ہے، لقول النبی..... (وجہ استدلال یہ ہے کہ) دیکھو: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت اس صورت میں کی ہے جب قبور موجود ہوں اور ان پر مسجد تعمیر کی جائے، (چنانچہ) یہود کا فعل جس پر آپ علیہ السلام نے لعنت کی، ایسا ہی تھا کہ انبیاء کی قبور کو باقی رکھتے ہوئے تعظیماً مسجد بناتے تھے، (تو جب لعنت؛ قبور کو باقی رکھ کر ان پر مسجد تعمیر کرنے کی صورت میں ہے تو معلوم ہوا کہ قبور کو اکھیڑ کر ان کی جگہ مسجد بنانا جائز ہے) بس دعویٰ کے ساتھ دلیل کی مناسبت ہوگئی۔

باقی رہا دوسرا مسئلہ کہ کن قبور کا نبش جائز ہے؟ انبیاء کی قبور کا نبش جائز ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق یہاں کوئی بحث نہیں۔ چونکہ مشرکین کی قبور کا نبش جائز تھا اس لیے ترجمہ میں اس کو بالخصوص ذکر کر دیا، اصل مقصود تو یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ نبش قبور کر کے وہاں مسجد بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اس کو ثابت کر دیا کہ نبش کے بعد جائز ہے (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ فوائد و احکام

۱۔ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص عجائبات میں سے کسی چیز کا مشاہدہ کرے تو اسے آگے اوروں کے سامنے بیان کرنے کی گنجائش ہے (۲)۔

۲۔ جس شخص کے سامنے اگر کوئی بات بیان کی جا رہی ہے اور وہ شخص اُس بات کے حکم کو جاننے والا ہے تو اُس پر اُس بات کا حکم بیان کرنا اور محرمات میں ابتلاء کی مذمت کرنا واجب ہے (۳)۔

۳۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ احکام میں اعتبار شریعت کا ہے نہ کہ عقل کا (۴)۔

۴۔ اس حدیث سے قبرستان میں نماز ادا کرنے کی کراہت کا بھی علم ہوا، برابر ہے کہ قبر کے ساتھ متصل ہو، قبر کے اوپر ہو یا قبر کے سامنے کھڑے ہو کر ہو (۵)۔

۵۔ اس حدیث مبارکہ سے تصویر کی حرمت خصوصاً نیک صالح افراد کی تصویر کی حرمت

معلوم ہوئی (۶)۔



(۱) فضل الباری: ۱۳۸/۳، ۱۳۹

(۲) فتح الباری: ۱/ ۶۸۰، عمدة القاری: ۴/ ۲۵۷

(۳) فتح الباری: ۱/ ۶۸۰، عمدة القاری: ۴/ ۲۵۷

(۴) فتح الباری: ۱/ ۶۸۰، عمدة القاری: ۴/ ۲۵۷

(۵) فتح الباری: ۱/ ۶۸۰

(۶) عمدة القاری: ۴/ ۲۵۷

حدیث باب (دوسری حدیث)

۴۱۸ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ، عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ ، عَنْ أَنَسٍ ^(۱) قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، فَزَلَّ أَعْلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيٍّ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ ، فَأَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِمْ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً ، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى بَنِي النَّجَّارِ ، فَجَاؤُوا مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَى رَاحِلَتِهِ ، وَأَبُو بَكْرٍ رَدْفُهُ ، وَمَلَأُ بَنِي النَّجَّارِ حَوْلَهُ ، حَتَّى أَتَى بِفَنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ ، وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يُصَلِّيَ حَيْثُ أَدْرَكَتُهُ الصَّلَاةُ ، وَيُصَلِّيَ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ، وَأَنَّهُ أَمَرَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ ، فَأَرْسَلَ إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي النَّجَّارِ ، فَقَالَ : (يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي بِحَائِطِكُمْ هَذَا) . قَالُوا : لَا وَاللَّهِ ، لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ ، فَقَالَ أَنَسٌ : فَكَانَ فِيهِ مَا أَقُولُ لَكُمْ ، قُبُورُ الْمُشْرِكِينَ ، وَفِيهِ خَرِبٌ ، وَفِيهِ نَخْلٌ ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنُبِشَتْ ، ثُمَّ بِالْخَرِبِ فَسُوِّتْ ، وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ ، فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ ، وَجَعَلُوا عِضَادَتِيهِ الْحِجَارَةَ ، وَجَعَلُوا يَنْقُلُونَ الصَّخَرَ وَهُمْ يَرْتَجِزُونَ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ مَعَهُمْ ، وَهُوَ يَقُولُ :

(اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ فَاعْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ)

[۱۷۶۹ ، ۲۰۰۰ ، ۲۶۱۹ ، ۲۶۲۲ ، ۲۶۲۷ ، ۳۷۱۷]

ترجمہ حدیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے مدینہ کے بالائی علاقہ کے جس محلے میں قیام فرمایا وہ بنو عمرو بن عوف کا تھا، یہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ رات قیام کیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نجار کو پیغام بھیج کر بھلایا تو وہ لوگ تلواریں لٹکائے ہوئے حاضر خدمت ہوئے، (راوی حدیث کا بیان ہے کہ) گویا وہ منظر میرے سامنے ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی سواری پر تشریف فرما دیکھ رہا ہوں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے سواری پر بیٹھے ہوئے ہیں، اور بنو نجار کی ایک جماعت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چاروں طرف ہے، اسی حال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ایوب رضی

اللہ عنہ کے سامنے اپنا سامان اُتارا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو پسند کیا کرتے تھے کہ آپ کو جہاں بھی نماز کا وقت آپہنچا، وہیں نماز ادا فرمالیں، (یہاں تک کہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکریوں کے باڑے میں بھی نماز ادا فرمائی ہے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ مسجد تعمیر کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ آپ نے بنونجار کو بلوایا اور فرمایا: اے بنونجار! تم اپنے اس احاطے کی قیمت لے لو، انہوں نے عرض کیا، نہیں؛ اللہ کی قسم نہیں، ہم آپ سے اس کی قیمت نہیں لیں گے، ہم تو اس کا اجر صرف اللہ تعالیٰ سے لیں گے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جیسا کہ میں تمہیں بتا رہا ہوں کہ یہاں مشرکین کی قبریں تھیں، اس احاطہ میں ایک ویران جگہ تھی، اور کھجور کے درخت تھے۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کی قبروں کو اکھیڑ دینے کا حکم فرمایا، ویران جگہ کو برابر کر دینے کا حکم فرمایا، اور درختوں کو کٹوا دیا، لوگوں نے ان درختوں کو مسجد کے قبلہ کی جانب بچھا دیا اور پتھروں کے ذریعے انہیں مضبوط کر دیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پتھر اٹھاتے ہوئے رجز یہ اشعار پڑھتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ہمراہ تھے اور یہ فرما رہے تھے: اے اللہ! آخرت کی بھلائی کے علاوہ اور کوئی بھلائی (قابل توجہ) نہیں، پس انصار اور مہاجرین کی مغفرت فرمائیے۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ مسدد

یہ ”مسدد بن مسرہد الاسدی البصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: من خص بالعلم قوما دون قوم کراہیة أن لا یفہموا، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ عبدالوارث

یہ ”عبدالوارث بن سعید التمیمی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولہم بالموعظة والعلم کی لا ینفروا، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ ابی التیاح

یہ ”ابوالتیاح یزید بن حمید الضبعی“ رحمہ اللہ ہیں،

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولہم بالموعظة والعلم کی لا ینفروا، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

شرح الحدیث

عن أنس قال: قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة، فنزل أعلى المدينة في

حيّ، يقال لهم: بني عمرو بن عوف،

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے مدینہ کے بالائی علاقہ کے جس محلے میں قیام فرمایا وہ بنو عمرو بن عوف کا تھا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ آمد کب ہوئی؟

قولہ: ”قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة“، امام حاکم رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ ”اخبار“

(۱) کشف الباری: ۲۵۸/۳

(۲) کشف الباری: ۲۶۱/۳

(۳) کشف الباری: ۴/۲

تو اتر تک پہنچی ہوئی ہیں اس بات پر کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قباء میں تشریف لائے تو ربیع الاول کی آٹھ تاریخ تھی اور اتوار کا دن تھا۔

ابن سعد رحمہ اللہ نے ”الطبقات الکبریٰ“ میں یہ بات ذکر کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غار سے نکلے ربیع الاول کی چار تاریخ اور شب اتوار تھی۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ربیع الاول کی بارہ تاریخ تھی (۱)۔
 قولہ: ”أعلى المدينة“، ایک روایت میں صرف ”المدينة“ کا لفظ ہے، ”أعلى“ کے بغیر (۲)۔
 جب کہ سنن ابی داؤد کی روایت میں ”أعلى“ کی جگہ ”علو“ کا لفظ ہے، یہ بھی ”أعلى“ کے معنی میں ہی ہے (۳)۔

فأقام النبي صلى الله عليه وسلم فيهم أربع وعشرة ليلة،

یہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ رات قیام کیا، بعض دیگر نسخوں (مستملی اور حموی کے نسخوں) میں چوبیس رات قیام کرنا مذکور ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے چودہ راتوں کے قیام والی بات کو رائج قرار دیا ہے (۴)۔
 علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ نے بھی چودہ راتوں کے قیام کو اختیار کیا ہے (۵)۔
 حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ نے چوبیس راتوں کو ترجیح دی، وہ تقریباً بھی دیکھنے کے لائق ہے (۶)۔

(۱) الطبقات الكبرى لابن سعد، ذكر خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر إلى المدينة للهجرة: ۱/ ۱۷۹

(۲) عمدة القاري: ۴/ ۲۵۹

(۳) حدثنا مسدد، حدثنا عبد الوارث، عن أبي التياح، عن أنس بن مالك، قال: قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة، فنزل في علو المدينة في حي يقال: لهم بنو عمرو بن عوف، فأقام فيهم أربع عشرة ليلة، ثم أرسل إلى بني النجار، فجاءوا متقلدين سيوفهم، (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: في بناء المساجد، رقم الحديث: ۴۵۳)

(۴) فتح الباري: ۱/ ۶۸۰

(۵) فضل الباری: ۳/ ۱۴۲

(۶) قولہ: ”أربعاً وعشرين ليلة“، یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کا واقعہ ہے، اس میں روایات مختلف ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبا میں کتنے دن قیام فرمایا؟ اس روایت میں چوبیس دن معلوم ہوتے ہیں اور خود بخاری شریف ہی کی روایت میں چودہ دن قیام کا ذکر ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ان میں سے ایک خلاف واقعہ ہوگی۔ تو اس سے پتہ چلا کہ بخاری شریف کی روایات کے صحیح ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ساری روایات واقعہ کے مطابق بھی ہوں تو حنفیہ اسی قاعدہ کے مطابق کہتے =

بہر حال قیام چوبیس دن ہو یا چودہ دن، اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جمعہ فی القری جائز نہیں، اس لیے کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کی طرف آنے کے بعد جمعہ قبائیں ادا نہیں کیا بلکہ بنو سالم میں جب آپ مدینہ منورہ پہنچ گئے تب آپ نے جمعہ ادا کیا ہے، اس پر فریقین کا اتفاق ہے، اور یہ بات بھی متعین ہے کہ ہجرت سے پہلے واجب ہو چکا تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے جمعہ ادا کرنے پر قادر نہیں تھے اس لیے وہاں تو آپ نے جمعہ ادا نہیں کی، لیکن جب آپ مدینہ آئے تو وہاں آنے پر جمعہ ادا کیا ہے۔

= ہیں کہ بخاری میں رفع یدین کا تذکرہ آجانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ واقعہ کے مطابق بھی ہو، یعنی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل بھی ہو۔ اب یہاں دونوں روایات مشکل ہیں، اس لیے کہ سارے محدثین اور مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیر کے دن قبا پہنچے اور پیر ہی کے دن مکہ سے چلے تھے، تو پیر کو چلے اور پیر کو قبا پہنچے اور مدینہ میں جمعہ کو تشریف لے گئے اور سب سے پہلا جمعہ بنو سالم میں پڑھا تو ان دونوں پر اتفاق ہے کہ پیر کو قبا پہنچے ہیں کہ پیر قبا پہنچے اور جمعہ کو قبا سے مدینہ تشریف لے گئے۔ اب روایات دو طرح کی ہیں، ایک: چوبیس کی اور دوسری: چودہ کی، اور دونوں میں سے ایک بھی ان اقوال کے پیش نظر صحیح نہیں ہوتی، اس لیے کہ اگر چودہ کو لیا جائے تو پیر کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبا تشریف لائے اور پیر سے پیر تک آٹھ اور تیسرے پیر تک پندرہ ہو جاتے ہیں، لہذا چودہ ہواں دن یکشنبہ کو پڑتا ہے، حالانکہ اس پر اتفاق ہے کہ جمعہ کو مدینہ گئے۔

اور چوبیس والی روایت بھی نہیں بنتی، اس لیے کہ پیر سے پیر تک آٹھ، اور تیسرے پیر تک پندرہ اور چوتھے پیر کو بائیس دن ہوتے ہیں، اور منگل کو تیس، اور بدھ کو جا کر چوبیس دن ہوتے ہیں، پھر بھی جمعہ کو چوبیس دن نہیں ہوتے۔ اب یہ دونوں تو صحیح نہیں ہوئے۔ لہذا میری رائے یہ ہے کہ چوبیس کی روایت صحیح ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ راوی نے یوم الدخول اور یوم الخروج کو شمار نہیں کیا تو پیر تو یوم الدخول فی قباء تھا اور جمعہ یوم الخروج منہ تھا، اب دونوں کو نکال کر چوبیس صحیح ہو جاتے ہیں، اور قول متفق سے تعارض بھی نہیں ہوتا، اس لیے اب شمار منگل سے ہوگا۔ کیونکہ پیر تو نکل گیا۔ تو منگل سے منگل تک آٹھ، اور تیسرے منگل تک پندرہ، اور چوتھے منگل کو بائیس، اور بدھ تیس، اور جمعرات چوبیس ہو جاتے ہیں۔

اور جمعہ جو یوم الخروج ہے وہ بھی خارج ہے۔ لہذا اب بالکل درست ہو گیا۔ اب اس سے میری ایک تائید ہو گئی وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبائیں تین جمعوں تک قیام فرمایا، اور کوئی ساجد دیہات ہونے کی وجہ سے نہیں پڑھا ورنہ اور کیا بات تھی۔ (تقریر بخاری شریف: ۱۶۰/۲)

جمعہ کی فرضیت مکہ میں ہو چکی تھی

حافظ جلال الدین السيوطی رحمہ اللہ نے ”اتقان“ میں (۱)، ابن حجر کی رحمہ اللہ نے ”شرح المنہاج“ میں (۲) اور امام شوکانی رحمہ اللہ نے ”نیل الاوطار“ میں (۳) اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جمعہ مکہ مکرمہ کے قیام میں فرض ہو گیا تھا، لیکن عدم قدرت کی وجہ سے آپ نے وہاں (مکہ میں) ادا نہیں کیا تھا، اور ہجرت کے بعد جب آپ تشریف لائے تو قبائلیں چودہ دن قیام کرنے کے باوجود وہاں آپ نے جمعہ نہیں پڑھا، بلکہ مدینہ منورہ آ کر پڑھا ہے۔

ثم أرسل إلى بني النجار، فجاؤوا متقلدي السيوف،

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنونجار کو پیغام بھیج کر بھلایا تو وہ لوگ تلواریں لٹکائے ہوئے حاضر خدمت ہوئے۔ بنونجار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ننھیالی رشتہ دار تھے (۴)۔

تلواریں لٹکا کر آنے سے کیا مقصود تھا؟

قولہ: ”متقلدي السيوف“، یہ اصل میں متقلدين السيوف تھا، اضافت کی وجہ سے نون گر گیا۔ یہ مرکب ”جاؤوا“ کی ضمیر سے حال بنے گا (۵)۔

علامہ برماوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ان کے اس طرح آنے کی حکمت یہ تھی اس سے یہود کو خوف زدہ کرنا مقصود تھا تا کہ وہ دیکھ لیں کہ انصار مدینہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد و نصرت کے لیے کس طرح تیاری کی ہوئی ہے (۶)۔

(۱) الاتقان في علوم القرآن، النوع الثاني عشر ما تأخر حكمه عن نزوله وما تأخر نزوله عن حكمه: ۱/۱۳۴۔

(۲) تحفة المحتاج في شرح المنہاج لابن حجر الهيتمي، كتاب الصلاة، باب: صلاة الجمعة: ۲/۴۰۵۔

(۳) نیل الاوطار للشوکانی، كتاب الجمعة، باب: انعقاد الجمعة بأربعين وإقامتها في القرى: ۳/۲۷۴۔

(۴) التوضيح لابن الملقن: ۵/۴۶۷۔ عمدة القاري: ۴/۲۵۹۔

(۵) عمدة القاري: ۴/۲۵۹۔

(۶) اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۳/۱۸۶۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یہ اس زمانے کا شعار تھا کہ جب کسی کے استقبال کے لیے جاتے تھے تو تلوار وغیرہ ساتھ لے جاتے تھے، جیسے: آج کل شیروانی پہننے کا رواج ہے“ (۱)۔

كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ، وَأَبُو بَكْرٍ رَدْفَهُ، وَمَلَأَ بَنِي النَّجَارِ حَوْلَهُ، حَتَّى أَلْقَى بِفَنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ،

(راوی حدیث کا بیان ہے کہ) گویا وہ منظر میرے سامنے ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی سواری پر تشریف فرما دیکھ رہا ہوں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے سواری پر بیٹھے ہوئے ہیں، اور بنو نجار کی ایک جماعت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چاروں طرف ہے، اسی حال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے سامنے اپنا سامان اُتارا۔

قولہ: ”راحلتہ“، اونٹ کی سواری کو ”راحلة“ کہتے ہیں، عام ہے کہ اونٹ مذکر ہو یا مؤنث، لیکن اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی پر سوار تھے، جس کا نام ”قصواء“ تھا (۲)۔

قولہ: ”أبو بكر ردفه“، ردیف اس شخص کو کہتے ہیں جو اصل سوار کے پیچھے اسی سواری پر بیٹھا ہو (۳)۔

حضرت ابو بکرؓ کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ردیف بننے کی وجہ؟

روایت کے مطابق تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس اپنی اونٹنی بھی تھی، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ردیف کیوں بنے؟

تو اس بارے میں شراح نے لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے انہوں نے اپنی اونٹنی کو قبیلہ عمرو بن عوف میں یا کسی اور جگہ ہی چھوڑ دیا تھا، یا اس اونٹنی کو گھر واپس بھیج دیا تھا تا کہ گھر والے استعمال کر لیں، یا پھر ایک اور وجہ ہے جو زیادہ بہتر معلوم ہوتی ہے کہ ان کی اونٹنی بھی ساتھ ہی تھی لیکن وہ اس پر سوار نہیں

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۶۰/۲

(۲) النهاية في غريب الحديث والأثر، باب: الرءاء مع الحاء، ۱/۶۴۵، عمدة القاري: ۴/۲۵۹

(۳) معجم الصحاح، ردف، ص: ۴۰۱

ردفه؛ وهو المرتدف، أي يركب خلف الراكب. (اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۳/۱۸۶)۔

ہوئے تاکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ردیف بننے کا شرف حاصل کر سکیں، اور اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد انہوں نے ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ بننا تھا (۱)۔

قولہ: ”وملاء بني النجار حوله“، الملاء سے مراد قبیلے کے معزز اور سردار لوگ ہیں، اس کے علاوہ ملاء سے مراد جماعت بھی ہوتی ہے (۲)۔

قولہ: ”ألقى“، اس جگہ اس فعل کا مفعول محذوف ہے، جو کہ ”رحله“ ہے، یعنی: اپنے کجاوے کو ڈال دیا (۳)۔
قولہ: ”بفناء“، اس سے مراد گھر کے سامنے کی خالی جگہ ہے (۴)۔

اوٹنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مامور تھی

انصار میں سے ہر شخص اس سعادت کی آرزو رکھتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس قیام کریں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اوٹنی کو چھوڑ دیا اور فرمایا: ”إنها مأمورة“، وہ اوٹنی حضرت ابوایوب رضی اللہ عنہ کے گھر کی فناء میں بیٹھ گئی، بعض روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ پہلی بار بیٹھی، پھر اٹھ کر دو چار قدم چل کر دوبارہ وہیں آ کر بیٹھ گئی۔

اس واقعے سے متعلق سیر کی ایک عجیب روایت

علامہ نیسا بوری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”شرف مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“ میں ایک واقعہ نقل کیا ہے جس کا مفہوم کچھ اس طرح ہے کہ ایک صحابی تھے، جبار بن صخر رضی اللہ عنہ، ان کا گھر حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر سے کچھ آگے تھا، وہ چاہتے تھے کہ (اوٹنی) ذرا سا آگے سرک کر میرے مکان کے سامنے ٹھہرے، تو انہوں نے خفیہ طور پر اوٹنی کو کچوکا لگایا، حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا تو غصہ میں آ کر کہا واللہ! اگر آج اخوت اسلامی نہ ہوتی تو میں تیری گردن اڑا دیتا، تو مجھ سے یہ سعادت چھین کر اپنے ہاں لے جانا چاہتا

(۱) التوضیح لابن الملتن: ۵ / ۴۶۸. عمدة القاري: ۲۵۹ / ۴

(۲) النهاية في غريب الحديث والأثر، باب: الميم مع اللام: ۲ / ۶۷۲، عمدة القاري: ۲۵۹ / ۴

(۳) اللامع الصحيح بشرح الجامع الصحيح: ۳ / ۱۸۶، عمدة القاري: ۲۵۹ / ۴

(۴) النهاية في غريب الحديث والأثر، باب: الفاء مع النون: ۲ / ۳۹۷، عمدة القاري: ۲۵۹ / ۴

ہے، جو حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے مجھے عنایت فرمائی ہے (۱)۔

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر کی تاریخ

علامہ زرقانی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ یمن کے بادشاہوں کا لقب ”تبع“ ہے اور یہ معروف بات ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت کرنے سے آٹھ سو سال پہلے یمن کا ایک بادشاہ قتال کرتے کرتے مدینہ منورہ تک پہنچ گیا، مدینہ منورہ میں جب وہ پہنچا تو ایک یہودی عالم نے اس سے کہا کہ تم یہاں قتال مت کرو، یہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت گاہ ہے، آپ یہاں آ کر قیام فرمائیں گے، لہذا ادب کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں قتال نہ کیا جائے، اس یمن کے بادشاہ نے یہودی عالم کی اس بات کو سن کر وہاں قتال موقوف کر دیا اور نہ صرف یہ کہ اس نے قتال موقوف کیا بلکہ اس نے وہاں اس نے ایک مکان بنوایا اور کہا کہ یہ نبی آخر الزمان کے لیے ہے اور دوسرے کچھ اور مکانات بھی بنوائے جو احبار یہود کو عطا کیے گئے، اور اس کے بعد اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام ایک خط لکھا، اس میں یہ لکھا کہ یہ مکان جو میں نے نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بنایا ہے، جب وہ تشریف لائیں تو ان کو پیش کیا جائے، اس خط کے اندر اس نے یہ بھی لکھا کہ میں ان پر ایمان لاتا ہوں اور یہ وعدہ کرتا ہوں کہ اگر مجھے ان کا زمانہ ملا تو میں ان کا خادم بن کر رہوں گا، ایک شعر بھی اس نے اس میں لکھا:

(۱) قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قام إليه المنذر بن عمرو وأبو دجانة وجامعة من أشرفهم يقولون: هلم يا رسول الله إلى العز والثروة، وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: بارك الله عليكم، خلّوا سبيلها فإنها مأمورة، حتى جاء إلى باب أبي أيوب فبركت ناقته هناك، فجاء جبار بن صخر فنخسها بالرحل، فقال أبو أيوب: أعن منزلي تنحيها، فما؟ والذي بعثه بالحق لو لا الإسلام لضربتكم بالسيف.

(مناحل الشفا ومناهل الصفا بتحقيق كتاب شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم للنيسابوري، باب: ذكر مقدم النبي صلى الله عليه وسلم قباء وبناء المسجد: ۲/۳۶۵)

اس کتاب کے محقق الشیخ ابوالقاسم عبدالکریم بن ہوازن القشیری نے اس واقعے کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس

قصے میں نکارت ہے، ملاحظہ فرمائیں: قلت: وفي السياق نكارة؛ لأن جبار بن صخر هذا كان ممن أسر يوم بدر فيما

ذكره أصحاب المغازي والسير، ومحمد بن الحسن ممن يضعف في الحديث، وانظر التعليق التالي. (محولہ بالا)

شهدت على أحمد أنه رسول من الله باري النسيم
فلو مدّ عمري إلى عمره لكنت وزيراً له وابن عم

اگر میں نے ان کا زمانہ پایا تو میں ان کا خادم، وزیر اور ابن عم بن کر رہوں گا۔

چنانچہ علامہ زرقانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: وہ خط اور گھر منتقل ہوتے ہوتے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ تک پہنچے، چنانچہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ نے وہ خط آپ کو پیش کیا، اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی جو مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کے گھر کے سامنے رُکی، یہ درحقیقت وحی ربانی کا اثر تھا، جیسے کہ حدیبیہ کے موقع پر جب آپ مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہتے تھے تو اونٹنی بیٹھ گئی تھی اور اس نے چلنے سے انکار کر دیا تھا، وہ بھی وحی کا اثر تھا، جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کفار اور مشرکین نے میرے ساتھ کوئی ایسا معاہدہ کیا جس میں وہ شعائر اللہ کا احترام کرنے والے ہوں گے، تو میں اس کو منظور اور قبول کر لوں گا اور آپ نے مکہ مکرمہ جانے اور شہر میں داخل ہونے کا ارادہ ملتوی فرما دیا تو اونٹنی فوراً کھڑی ہو گئی اور آپ حدیبیہ کے مقام پر جا کر فروکش ہوئے تھے، اسی طرح یہاں بھی حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کے گھر کے سامنے آ کر بیٹھ گئی، ایک مرتبہ بیٹھی، اور اس کے بعد اٹھ کر ادھر ادھر گھومی اور پھر واپس وہیں آ کر بیٹھ گئی، یہ اللہ کے حکم سے ہوا (۱)۔

اس کے بعد علامہ زرقانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر میں ٹھہرے وہ آپ کا ہی گھر تھا، جو آپ کے لیے ہی بنایا گیا تھا، آپ نے کسی دوسرے کے گھر میں قیام نہیں کیا (۲)۔

(۱) شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية للقسطلاني، باب: هجرة المصطفى وأصحابه إلى المدينة،

خاتمة: في وقائع متفرقة حصلت في الهجرة: ۱۶۳/۲

(۲)، (فعلى هذا) المذكور من أن تبعاً بنى للمصطفى - صلى الله عليه وسلم - داراً (إنما نزل في منزل نفسه لا

في منزل غيره، كذا حكاها في تحقيق النصر)، في تاريخ دار الهجرة لقاضيها الشيخ زين الدين بن الحسين المراغي من مراغة الصعيد من فضلاء طلبة الجمال الإسنوى.

(شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية للقسطلاني، باب: هجرة المصطفى وأصحابه إلى المدينة،

خاتمة: في وقائع متفرقة حصلت في الهجرة: ۱۶۴/۲)

رہا یہ کہ اونٹنی کو وحی؛ تو یہ کوئی ایسی بات نہیں ہے، ﴿واوحی ربك الى النحل ان اتخذی بیوتا من الجبال﴾، قرآن مجید کی آیت میں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے شہد کی مکھی کو وحی کیا ہے۔

وكان يحب أن يصلي حيث أدر كته الصلاة، ويصلي في مرابض الغنم، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو پسند کیا کرتے تھے کہ آپ کو جہاں بھی نماز کا وقت آ پہنچے، وہیں نماز ادا فرمائیں، (یہاں تک کہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکریوں کے باڑے میں بھی نماز ادا فرمائی ہے۔

قولہ: ”ويصلي في مرابض الغنم“، ”ويصلي“ کا عطف ”يحب“ پر ہے، نہ کہ ”يُصلي“ پر (۱)۔
قولہ: ”مرابض“ بکریوں کے ٹھہرنے کی جگہ کو ”مَرَبَض“ کہتے ہیں، اور اس کی جمع ”مرابض“ استعمال ہوتی ہے (۲)۔

بکریوں کے باڑے میں نماز کے مباح ہونے کے بیان میں مستقل ایک باب آگے آ رہا ہے۔

وأنه أمر ببناء المسجد، فأرسل إلى ملا من بني النجار، فقال: يا بني النجار ثامنوني بحائطكم هذا، قالوا: لا والله، لا نطلب ثمنه إلا إلى الله، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ مسجد تعمیر کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ آپ نے بنو نجار کو بلوایا اور فرمایا: اے بنو نجار! تم اپنے اس احاطے کی قیمت لے لو، انہوں نے عرض کیا، نہیں؛ اللہ کی قسم نہیں، ہم آپ سے اس کی قیمت نہیں لیں گے، ہم تو اس کا اجر صرف اللہ تعالیٰ سے لیں گے۔

قولہ: ”وأنه أمر ببناء المسجد“، ایک روایت میں یہ کلام ”إن“ سے شروع ہو رہا ہے، اس بنا پر کہ یہ مستقل کلام ہے، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد تعمیر کرنے کا حکم فرمایا (۳)۔ اور ایک دوسری روایت میں ”أمر“ معروف کی بجائے ”أمر“ مجہول کا صیغہ ہے (۴)، اس صورت میں ”أنه“ کی ”هو“ ضمیر، ضمیر شان ہوگی۔

قولہ: ثامنوني بحائطكم“، علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے اس جملے کا ترجمہ ”تبيعونيه بالثمن“ سے کیا

(۱) اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: ۱۸۶/۳۔

(۲) معجم الصحاح، رب ض، ص: ۳۸۶۔ النهاية في غريب الحديث والأثر، باب: رب ض: ۱/۶۲۶۔

(۳) عمدة القاري: ۲۶۱/۴۔

(۴) مصابيح الجامع شرح الجامع الصحيح البخاري: ۱۳۵/۲۔ عمدة القاري: ۲۶۱/۴۔

ہے، کہ تم مجھے زمین یہ کا یہ ٹکڑا ثمن کے بدلے فروخت کر دو (۱)۔

بعض حضرات نے اس کا مطلب: ”اذ کروا لی ثمنہ“ ذکر کیا ہے، جس کا مطلب ہے کہ ”تم مجھے اس کا ثمن بتاؤ“ (۲)۔

علامہ ابن المقن رحمہ اللہ نے ”قدروا ثمنہ لأشتریہ منکم وبایعونی فیہ“ سے اس کا ترجمہ کیا ہے، کہ تم اس کا ثمن متعین کرو تا کہ میں تم سے یہ زمین خرید لوں، اور تم اس ثمن میں یہ زمین مجھے فروخت کر دو (۳)۔

ان سب معانی کے بعد علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان تمام مطالب میں سے کوئی بھی اس مادے / صیغے ”ثامنونی“ کی تفسیر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا، اگرچہ یہ سب معانی مقصود پر دلالت کرتے ہیں۔ لیکن اس کی صحیح تفسیر وہ ہے جو میں نے شرح ابوداؤد میں کی ہے کہ جب کوئی شخص دوسرے سے کوئی چیز خریدنے کے لیے بھاؤ تاؤ کرتا ہے تو اس وقت ثامنونی کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے، چنانچہ یہاں بھی یہ مراد ہوگی کہ مجھے اس زمین کے ٹکڑے کی قیمت متعین کرو تا کہ میں تم سے یہ زمین کا ٹکڑا خرید لوں (۴)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ دو یتیموں کی زمین تھی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ تم اس زمین کی قیمت بتاؤ۔ انہوں نے کہا کہ ہم تو اس کو بلا قیمت دیں گے، مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے منظور نہ فرمایا، اور قیمت سے کر زمین لی، کیونکہ وہ یتیموں کا مال تھا، یہاں روایت مختصر ہے، ابواب ہجرت میں پوری آئے گی“ (۵)۔

(۱) شرح الکرمانی: ۹۰/۴

(۲) علامہ عینی رحمہ اللہ نے یہاں ”بعض حضرات“ کہہ کر ذکر کیا ہے، جب کہ اس کے قائل حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ہیں، ملاحظہ ہو فتح الباری: ۶۸۱/۱، اور حافظ صاحب رحمہ اللہ نے بھی یہ جملہ علامہ دامینی رحمہ اللہ کا ان کی طرف نسبت کیے بغیر نقل کیا ہے، ملاحظہ ہو: مصابیح الجامع شرح الجامع الصحیح البخاری: ۱۳۵/۲۔

(۳) التوضیح لابن الملکن: ۴۷۱/۵

(۴) عمدۃ القاری: ۲۶۱/۴

(۵) تقریر بخاری شریف: ۱۶۰/۲

قوله: ”بحائطکم“ حائط سے مراد باغ ہے، محض دیوار نہیں ہے، اس کی دلیل آگے آنے والا قول ”وفیه نخل“ ہے (۱)۔

قوله: ”لا واللہ“ یہ اجمال ہے، اگلا قول: ”لا نطلب ثمنه إلا إلی اللہ“ اس اجمال کی تفصیل ہے۔ اور اجمال کے بعد تفصیل وقع فی النفس ہوا کرتا ہے، جیسے: ﴿فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما شجر بینہم﴾۔

قوله: ”إلی اللہ“ میں کلمہ ”إلی“ من کے معنی میں ہے۔

علماء لغت نے لکھا ہے: ”إلی“ انتہائے غایت کو بیان کرنے کے لیے آتا ہے (۲)، لہذا ”لا نطلب ثمنه إلا إلی اللہ“ میں بنو نجار نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عرض کیا کہ ہمارا انتہائے غایت طلب اجر من اللہ ہے، طلب رضاء الہی ہے، ہمیں قیمت نہیں چاہیے۔

اور یہ بالکل اسی طرح ہے، جیسے: حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا: ﴿من انصاری الی اللہ، قال الحواریون نحن انصار اللہ﴾ (۳) یہاں حضرت عیسیٰ علیہ وسلم نے مبتدا اپنی ذات کو بنایا اور منتہی اللہ تبارک و تعالیٰ کو بنایا تھا، حواریین نے جواب دیا: ﴿نحن انصار اللہ﴾ (۴)، مبتدا کو انہوں نے غائب کر دیا اور صرف منتہی کی انہوں نے رعایت کی، وہاں بھی ”إلی“ منتہائے غایت ہی کو بیان کرنے کے لیے ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے اس جملے کے جو معنی بیان کیے ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ ہم اس زمین کا ثمن نہیں لیں گے جو اللہ تعالیٰ کے راستے میں استعمال کی جائے گی۔

پھر سوال یہ ہے کہ جب وہ اس زمین کا بدل لینا ہی نہیں چاہ رہے تھے تو لفظ ثمن کا استعمال کس بنا پر کر لیا؟ جواب یہ ہے کہ یہ لفظ مشاکلت کے طور پر استعمال کیا گیا، مطلب یہ کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ اس کے ثمن کے بدلے مجھے فروخت کر دو، تو جواب میں بھی انہوں نے وہی لفظ استعمال کرتے ہوئے کہا کہ ہم اس کا ثمن اللہ تعالیٰ سے ہی وصول کریں گے۔ پھر علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے ایک اشکال اور اس کا

(۱) التوضیح لابن الملقن: ۵ / ۴۷۱. عمدة القاری: ۴ / ۲۶۱

(۲) معجم الصحاح، المادة: ال، ص: ۴۹

(۳) آل عمران: ۵۴

(۴) ایضا

جواب نقل کیا ہے کہ

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ ”الطلب“ مصدر کا صلہ تو ”مِنْ“ استعمال ہوتا ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ کہا جاتا: ”إلا من الله“ نہ کہ ”إلا إلى الله“۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس جملے میں معنوی طور پر یہ مقدر مانا جائے گا: ”لا نطلب من أحد لكنه مصروف إلى الله“ (۱)۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی جہاں رہنے کا اہتمام کرے، جس جگہ کو اپنا وطن بنائے تو وہاں جمعہ اور جماعت کو قائم کرنے اور شعائر اسلام کے اظہار کی خاطر مسجد قائم کرے۔ (اس میں یہ ضروری ہے کہ پہلے سے وہاں مسجد نہ ہو، یا پھر ہو تو صحیح، لیکن آبادی کے اعتبار سے ناکافی ہو)، (۲)۔

فقال أنس: فكان فيه ما أقول لكم، قبور المشركين، وفيه خربٌ، وفيه نخلٌ، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جیسا کہ میں تمہیں بتا رہا ہوں کہ یہاں مشرکین کی قبریں تھیں، اس احاطہ میں ایک ویران جگہ تھی، اور کھجور کے درخت تھے۔

قولہ: ”فكان فيه“، ضمیر کا مرجع ”الحائط“ ہے جس میں مکان بنا ہوا تھا (۳)۔

قولہ: ”قبور المشركين“، اس سے قبل راوی نے کہا: ”ما أقول لكم“ کہ اس جگہ میں وہ تھا جو میں تمہیں بتا رہا ہوں، اس کے بعد یہ جملہ بدل کے طور پر یا بیان کے طور پر ہوگا (۴)۔

قولہ: ”خرب“، یہ جمع کا صیغہ ہے جس کی واحد ”خربة“ ہے، جیسے: کَلِمَة کی جمع کَلِم ہے (۵)۔

(۱) شرح الکرمانی: ۹۰/۴

(۲) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب: الصلاة، باب: ابتداء مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱۲۱/۲

(۳) فتح الباری: ۱/۶۸۱

(۴) عمدة القاری: ۲۶۲/۴

(۵) الخرب: يجوز أن يكون بكسر الخاء، وفتح الراء، جمع خربة، كنقمة، ونقم، أو يجوز أن تكون، جمع خربة - بكسر الخاء، وسكون الراء على التخفيف - كنعمة ونعم، ويجوز أن يكون، الخرب، بفتح الخاء، وبكسر الراء، كنقبة، ونبيق، وكلمة، وكلم، وقد روي بالحاء المهملة، والشاء المثناة، يريد به: الموضع المحروث، للزراعة. (النهاية في غريب الحديث والأثر، خ ر ب: ۴۷۷/۱)

معجم الصحاح، خ ر ب، ص: ۲۸۷

فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فُنِبِشَتْ، ثُمَّ بِالْخَرْبِ
فَسُوِّيتْ، وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ، فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ، وَجَعَلُوا عِضَادَتِهِ
الْحِجَارَةَ،

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کی قبروں کو اکھیڑ دینے کا حکم فرمایا، ویران جگہ کو برابر کر دینے کا
حکم فرمایا، اور درختوں کو کٹوا دیا، لوگوں نے ان درختوں کو مسجد کے قبلہ کی جانب بچھا دیا اور پتھروں کے ذریعے اس
کے دو ستون بنا دیئے۔

قولہ: ”فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فُنِبِشَتْ“، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
مشرکین کی قبروں کو اکھیڑ دینے کا حکم فرمایا، تو انہیں اکھیڑ دیا گیا۔

بوقتِ ضرورت مشرکین کی قبروں کے اکھیڑنے کا جواز

قبروں کو اکھیڑنا، اس وقت جب کہ وہ مشرکین، کفار کی ہوں، میتیں مٹی بن چکی ہوں، غصب کی جگہ میں
مدفون ہوں، جائز ہے۔ قبر کا احترام ان شتوں کے علاوہ کی صورت میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ ایسا کرنا ضرورت کے
وقت جائز ہے، لیکن مسلمانوں کی قبروں کے ساتھ ایسا معاملہ نہیں کیا جائے گا (۱)۔

قولہ: ”ثُمَّ بِالْخَرْبِ فَسُوِّيتْ“، بالخریب کا عطف بقبور المشرکین پر ہے، مطلب یہ ہے کہ
زمین میں پڑے ہوئے گڑھوں، کھڈوں کے بارے میں حکم فرمایا کہ انہیں برابر کر دیا جائے، یعنی: بھر دیا جائے، تا
کہ زمین ہموار ہو جائے، اونچی نیچی یا بے ترتیب نہ رہے۔

قولہ: ”وَبِالنَّخْلِ“، اس سے مراد بھی یہی ہے کہ کھجور کے درختوں کو کاٹ دینے کا حکم فرمایا (۲)۔
علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے لکھا ہے، کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پھل دار درختوں کو بھی ضرورت اور
حاجت کے وقت کاٹ سکتے ہیں (۳)۔

قولہ: ”فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ“، علامہ سمہودی رحمہ اللہ نے اس قول کی تشریح میں یہ فرمایا ہے

(۱) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب: الصلاة، باب: ابتناء مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۲/۱۲۲

(۲) عمدة القاری: ۴/۲۶۲

(۳) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب: الصلاة، باب: ابتناء مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۲/۱۲۲

کہ ان درختوں کو قبلہ کی جانب، دیوار سے علیحدہ ستون کے طور پر کھڑا کر دیا گیا (۱)۔

علامہ سیہلی رحمہ اللہ نے ابن اسحاق کے واسطے سے یونس بن بکیر کی روایت نقل کی ہے کہ مسجد کی قبلہ والی جانب اینٹوں سے پختہ کی گئی، بلکہ کہا گیا ہے کہ وہ دیوار پتھروں کے ساتھ اس طرح پختہ کی گئی کہ ایک پتھر دوسرے پتھر میں داخل تھا (۲)۔

”قبلة المسجد“ سے مراد جہت قبلہ ہے، نہ کہ آج کے دور میں موجود قبلہ (۳)۔

قوله: ”وجعلوا عضادتيه الحجارة“، عضاد واحد ہے، اور عضادتيه تشبیہ ہے، اس کے معنی: راستے کے پہلو کو، حوض کے کناروں کو، جب انہیں پتھروں سے مضبوط کر دیا جائے، چوکھٹ کے دونوں بازوؤں کو مضبوط کرنا، اس جگہ مراد دو ستون کھڑے کرنا ہے، جو پتھر کے تھے (۴)۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر

اس موقع پر جب کہ مسجد نبوی کی تعمیر ہو رہی تھی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین سب اس تعمیر میں حصہ لے رہے تھے تو اس وقت حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ مسجد کی تعمیر کے لیے دو دوانیٹیں اٹھا کر لا رہے تھے، ایک اینٹ اپنی اور ایک اینٹ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے، اس وقت اُن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”سب لوگوں کے لیے ایک اجر ہے اور تیرے لیے دہرا اجر ہے، (اور اے عمار!) اس دنیا میں تیرا آخری کھانا دودھ کا گھونٹ ہوگا، اور تجھ کو ایک باغی جماعت شہید کرے گی“ (۵)۔

وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون، والنبي صلى الله عليه وسلم معهم،

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پتھر اٹھاتے ہوئے رجزیہ اشعار پڑھتے تھے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ہمراہ تھے۔

(۱) خلاصة الوفاء بأخبار دار المصطفى صلى الله عليه وسلم، عمارة النبي صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة: ۸/۲

(۲) الروض الأنف: ۲/۲۴۸

(۳) التوضيح لشرح الجامع الصحيح لابن الملقن: ۵/۴۷۵.

(۴) المعجم الوسيط، ص: ۶۰۶

(۵) الجامع للإمام معمر بن راشد ومعه المصنف لابن عبد الرزاق، باب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم،

رقم الحديث: ۲۰۴۲۶، ۱۱/۲۳۹، ۲۴۰.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا اشعار پڑھنا

قولہ: ”یرتجزون“، رجز پڑھ رہے تھے (۱)، اس بات میں ماہرین کا اختلاف ہے کہ رجز شعر کی اقسام میں سے ہے یا نہیں، اکثر عروضیین اور اہل ادب کا اتفاق ہے کہ ”رجز“ شعر نہیں ہے، کیوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسے پڑھا ہے، اگر یہ شعر ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شعر کا علم ہونا لازم آئے گا، حالانکہ قرآن حکیم میں ہے: ﴿وما علمنه الشعر﴾ (۲) کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہم نے آپ کو شعر نہیں سکھایا۔

(۱) علامہ احمد رضا خان بجنوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا: انخفش (امام نحو) کی رائے ہے کہ رجز بحر اشعار میں سے نہیں ہے، دوسرے علماء نحو اسی میں سے مانتے ہیں، مگر میرے نزدیک انخفش کی رائے دقیق و قوی ہے، رجز اردو کے فقرہ بندی و تک بندی کی طرح ہے اور شعر و رجز کو مقابل سمجھا جاتا تھا، چنانچہ تباع یمن کے ہاں راجز بھی ہوتے تھے اور شاعر بھی، اور تمام شعراء کے بعد راجز سنا تا تھا، لہذا رجز شعر کے علاوہ ہے، پھر جو لوگ رجز کو شعر میں داخل مانتے ہیں وہ بھی اس میں قصد و ارادہ کو ضروری سمجھتے اور کہتے ہیں، تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے انشاء شعر تو کسی طرح ثابت نہیں، یعنی: آپ نے خود شاعری نہیں کی، نہ کوئی شعر بھی کہا، کیونکہ آپ کی شان گرامی کے مناسب و موزوں نہ تھا، البتہ دوسروں کے اشعار یا رجز پڑھے ہیں اور اشعار پڑھنے میں بھی جان بوجھ کر وزن توڑ دیتے تھے، جن پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرما بھی دیا کرتے تھے کہ حضرت! اس طرح نہیں ہے، اور آپ جواب میں فرما دیتے تھے کہ میں شاعر نہیں ہوں، آپ سے یہ شعر پڑھنا ثابت ہے، جس کے اسناد میں ائمہ نحو ہیں:

تفاءل بما تھوی یکن فلقلما یقال لشیء کان لا تحقق

اصل شعر میں ”تحققاً“ الف کے ساتھ تھا جس کو آپ نے توڑ دیا۔ العرف الشذی اور فیض الباری میں ”تحققاً“ چھپا ہے، جو غلط ہے، کیونکہ سنن بیہقی، ص: ۴۳، ج: ۷ میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا حضور علیہ السلام نے کبھی پورا شعر نہیں پڑھا، مگر ایک، اور پھر یہی مذکورہ بالا شعر ذکر کیا، اس کے بعد امام بیہقیؒ نے فرمایا کہ رجز پڑھنے کا ثبوت حضور علیہ السلام سے ضرور ہوا ہے اور پھر سندوں کے ساتھ پڑھے ہوئے بہت سے رجزوں کا ذکر کیا۔

پھر یہ اختلاف ہے کہ قرآن مجید سے شعر میں اقتباس جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً:

ایہا الناس اتقوا ربکم زلزلة الساعة شیء عظیم

ومن یتق الله يجعل له ویرزقه من حیث لا یحتسب

یہاں ایک ایک لفظ کم کر کے شعر بنا دیا ہے، اس طرح شافیہ کے یہاں جائز ہے، مگر ہمارے یہاں جائز نہیں ہے اور

اس سے مجھے تو خوف ہی ہے، اگر بغیر کم کیے ہو جائے تو خیر!۔ (انوار الباری: ۱۴/۳۹، ۴۰)

لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے، کیونکہ ایک آدھ شعر کہنے سے، یا کبھی کبھار شعر پڑھنے سے کوئی شاعر نہیں بن جاتا، اور نہ ہی ایسے شخص کو شاعر کا نام دیا جاتا ہے، اور نہ ہی وہ اشعار اس شخص کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں (۱)۔

صحیح قول یہی ہے کہ رجز بھی شعر کی ہی ایک قسم ہے، کیونکہ شعر اس کلام موزون کو کہتے ہیں، جس میں قافیہ کی رعایت کی جائے، اور رجز بھی اسی طرح ہے (۲)۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اشعار پڑھتے تھے، بلکہ ظاہر بات تو یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رجز پڑھتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں موجود ہوتے تھے، کیونکہ واؤ حالیہ ہے، اور جملہ ”النبي صلى الله عليه وسلم معهم“ حال کی جگہ ہے۔

اور دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ اس جملہ ”النبي صلى الله عليه وسلم معهم“ کا عطف یرتجزون کی ضمیر پر ہے، اس صورت میں اشعار پڑھنے والوں میں صحابہ رضی اللہ عنہم اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب تھے (۳)۔

سماع کے مباح ہونے پر استدلال

علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صوفیاء کرام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ان اشعار پڑھنے سے سماع کے مباح ہونے پر دلیل پکڑی ہے، لیکن موجودہ دور میں اس میں غلو ہو چکا ہے، حد جواز سے تجاوز کیا جا چکا ہے، آلات موسیقی کو جائز قرار دیا گیا ہے حالانکہ وہ حرام ہیں، قص کو جائز سمجھا جاتا ہے، یہ تو مجنون، اہل باطل اور فساق لوگوں کے کام ہیں، جو انہوں نے دین میں داخل کر دیئے ہیں حالانکہ وہ دین میں سے نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و احسان سے ہمیں ان سے محفوظ رکھے، آمین (۴)

وہو يقول:

اللهم لا خير إلا خير الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة.

(۱) عمدة القاري: ۲۶۳/۴

(۲) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، كتاب: الصلاة، باب: ابتداء مسجد النبي صلى الله عليه وسلم: ۱۲۳/۲

(۳) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، كتاب: الصلاة، باب: ابتداء مسجد النبي صلى الله عليه وسلم: ۱۲۴/۲

(۴) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، كتاب: الصلاة، باب: ابتداء مسجد النبي صلى الله عليه وسلم: ۱۲۴/۲

اور یہ فرما رہے تھے: اے اللہ! آخرت کی بھلائی کے علاوہ اور کوئی بھلائی (قابل توجہ) نہیں، پس انصار اور مہاجرین کی مغفرت فرمائیے۔

قولہ: ”وہو يقول“، یہ جملہ حال ہے، النبی سے (۱)۔

قولہ: ”اللهم لا خير إلا خير الآخرة“، صحیح البخاری کی ہی ایک روایت اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں: ”اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة“ ہے، معنی کے اعتبار سے کوئی خاص فرق نہیں ہے۔ کہ اے اللہ! اصل خیر تو آخرت کی خیر ہی ہے (۲)۔

(۱) عمدة القاري: ۲۶۴/۴

(۲) حدثنا مسدد، حدثنا عبد الوارث، ح وحدثنا إسحاق بن منصور، أخبرنا عبد الصمد، قال: سمعت أبي يحدث، حدثنا أبو التياح يزيد بن حميد الضبعي، قال: حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة، نزل في علو المدينة، في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف، قال: فأقام فيهم أربع عشرة ليلة، ثم أرسل إلى بني النجار، قال: فجاءوا متقلدي سيوفهم، قال: وكأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه، وملاً بني النجار حوله، حتى ألقى بفناء أبي أيوب، قال: فكان يصلي حيث أدركته الصلاة، ويصلي في مرابض الغنم، قال: ثم إنه أمر ببناء المسجد، فأرسل إلى بني النجار فجاءوا، فقال: يا بني النجار! ثامنوني حائطكم هذا فقالوا: لا والله، لا نطلب ثمنه إلا إلى الله، قال: فكان فيه ما أقول لكم، كانت فيه قبور المشركين، وكانت فيه خرب، وكان فيه نخل، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت، وبالخرب فسويت، وبالنخل فقطع، قال: فصفوا النخل قبلة المسجد، قال: وجعلوا عضادتيه حجارة، قال: قال: جعلوا ينقلون ذاك الصخر وهم يرتجزون، ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم، يقولون: اللهم إنه لا خير إلا خير الآخرة، فأنصر الأنصار والمهاجرة. (صحیح البخاری، کتاب مناقب الأنصار، باب: مقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأصحابه المدينة، رقم الحديث: ۳۹۳۲)

حدثنا يحيى بن يحيى، وشيبان بن فروخ، كلاهما عن عبد الوارث، قال يحيى: أخبرنا عبد الوارث بن سعيد، عن أبي التياح الضبعي، حدثنا أنس بن مالك، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة، فنزل في علو المدينة، في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف، فأقام فيهم أربع عشرة ليلة، ثم إنه أرسل إلى ملاً بني النجار، فجاءوا متقلدين بسيوفهم، قال: فكانني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على =

اس کے علاوہ ایک روایت میں ”اللهم إن الخير خير الآخرة“ کے الفاظ بھی منقول ہیں (۱)۔
 قولہ: ”فاغفر للأنصار“، اس روایت میں ”لأنصار“ ہے، جبکہ مستملیٰ اور حموی کی روایت میں لام
 حرف جر کے بغیر ”الأنصار“ ہے (۲)، اور سنن ابی داؤد کی روایت میں ”فاغفر“ کی جگہ ”فانصر“ ہے، یعنی:
 ”فانصر الأنصار“ (۳)۔

= راحلتہ، وأبو بکر ردفہ، وملاً بني النجار حوله، حتى ألقى بفناء أبي أيوب، قال: فكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي حيث أدركته الصلاة، ويصلي في مرابض الغنم، ثم إنه أمر بالمسجد، قال فأرسل إلى ملاً
 بني النجار فجاءوا، فقال: يا بني النجار، ثامنوني بحائطكم هذا قالوا: لا، والله! لا نطلب ثمنه إلا إلى الله،
 قال أنس: فكان فيه ما أقول: كان فيه نخل وقبور المشركين وخرب، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالنخل فقطع، وبقور المشركين فنبتت، وبالخرب فسويت، قال: فصفاوا النخل قبله، وجعلوا عضادته
 حجارة، قال: فكانوا يرتجزون، ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم، وهم يقولون: اللهم إنه لا خير إلا خير
 الآخرة، فانصر الأنصار والمهاجرة. (صحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: ابتناء مسجد
 النبي صلى الله عليه وسلم، رقم الحديث: ۵۲۴)

(۱) حدثنا عمرو بن علي، حدثنا خالد بن الحارث، حدثنا حميد، عن أنس رضي الله عنه: خرج النبي صلى
 الله عليه وسلم، في غداة باردة، والمهاجرون والأنصار يحفرون الخندق، فقال:
 اللهم إن الخير خير الآخرة فاغفر لأنصار والمهاجرة
 فأجابوا:

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

(صحيح البخاري، كتاب الأحكام، باب: كيف يباع الإمام الناس، رقم الحديث: ۷۲۰۱)

(۲) فتح الباري: ۱ / ۶۸۱. عمدة القاري: ۴ / ۲۶۴

(۳) حدثنا مسدد، حدثنا عبد الوارث، عن أبي التياح، عن أنس بن مالك، قال: قدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المدينة فنزل في علو المدينة في حي يقال: لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم أربع عشرة ليلة، ثم
 أرسل إلى بني النجار فجاءوا ومتقلدين سيوفهم، فقال أنس: فكأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على راحلتہ، وأبو بکر ردفہ، وملاً بني النجار حوله حتى ألقى بفناء أبي أيوب، وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي، حيث أدركته الصلاة، ويصلي في مرابض الغنم، وإنه أمر ببناء المسجد، فأرسل إلى بني
 النجار فقال: يا بني النجار، ثامنوني بحائطكم هذا فقالوا: والله! لا نطلب ثمنه إلا إلى الله عز وجل، =

انصار کی وجہ تسمیہ

”انصار“ جمع ہے نصیر کی، جیسے شریف کی جمع ”اشراف“ ہے، اس جماعت کو انصار اس لیے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد و نصرت کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ کے دشمنوں سے حفاظت کی۔ یہ جماعت اپنی اس صفت میں کچھ ایسی ممتاز ہوئی کہ ان کا نام ہی ”انصار“ ہو گیا، اور ایسا معروف و مشہور ہو گیا کہ گویا کسی قبیلے کا نام انصار ہے (۱)۔

مہاجرین کی وجہ تسمیہ

قولہ: ”والمہاجرة“، اس سے مراد وہ جماعت ہے جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اور آخرت کی کامیابی کی طلب میں مکہ چھوڑ کر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی، ہجرت کی اصل کسی چیز کو ترک کرنا، چھوڑ دینا ہے، پھر یہ لفظ ایک زمین کو چھوڑ کے دوسری زمین کی طرف چلے جانے کے لیے استعمال ہونے لگا، اور پہلے معنی کا استعمال متروک ہو گیا (۲)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب اس شعر کو شعر کے انداز میں پڑھا جائے گا تو لفظ ”آخرۃ“ اور ”المہاجرة“ پر وقف کر کے جزم کے ساتھ پڑھا جائے گا۔ لیکن منقول یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شعر کو وزن شعری سے نکالتے ہوئے تاء متحرکہ کے ساتھ پڑھا تھا (۳)۔

= قال أنس: وكان فيه ما أقول لكم، كانت فيه قبور المشركين، وكانت فيه خرب، وكان فيه نخل، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين، فنبشت وبالخرب فسويت وبالنخل فقطع، فصفوا النخل قبلة المسجد، وجعلوا عضادتيه حجارة، وجعلوا ينقلون الصخر، وهم يرتجزون والنبى صلى الله عليه وسلم معهم، وهو يقول: اللهم لا خير إلا خير الآخرة فانصر الأنصار والمهاجرة. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب: في بناء المساجد، رقم الحديث: ۴۵۳)

(۱) المحکم والمحیط الأعظم لابن سیدہ، المادہ: ن ص ر، ۸ / ۲۹۹۔ لسان العرب، فصل النون: ۵ / ۲۱۰

(۲) عمدۃ القاری: ۴ / ۲۶۴

(۳) شرح الکرماني: ۴ / ۹۰

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بالکل ظاہر ہے کہ ترجمہ میں بھی اور حدیث مبارکہ میں بھی مشرکین کی قبور کو اکھیڑنے کا ذکر ہے (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و احکام

اس حدیث مبارکہ سے بہت سے احکام و آداب مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ ذیل میں لکھے جاتے ہیں:

- ۱۔ ایک ہی سواری پر سوار کے پیچھے کسی دوسرے بندے کو بھی بٹھانے کا جواز معلوم ہوا (۲)۔
- ۲۔ بکریوں کے باندھنے کی جگہ نماز کی ادائیگی کے جواز کا علم ہوا (۳)۔
- ۳۔ ہبہ یا بیع کی وجہ سے جس قبرستان کا مالک بنا ہوا اس قبرستان میں تصرفات کرنے کے جواز کا علم ہوا (۴)۔
- ۴۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ مشرکین کی قبور کو اکھیڑنا جائز ہے، کیونکہ وہ قابل احترام نہیں ہیں (۵)۔
- ۵۔ یہ معلوم ہوا کہ جب قبر میں مردے کی ہڈیاں تک ختم ہو کر مٹی میں مل جائیں تو اس زمین پر نماز ادا کرنا درست ہے (۶)۔
- ۶۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ تازہ پھل دار درختوں کا بوقت ضرورت کاٹ کر استعمال میں لانا بھی درست ہے (۷)۔
- ۷۔ ذہنوں کو تازہ رکھنے کے لیے اشعار کہنے کا جواز بھی معلوم ہوا (۸)۔

(۱) عمدة القاري: ۲۵۸ / ۴

(۲) عمدة القاري: ۲۶۴ / ۴

(۳) عمدة القاري: ۲۶۴ / ۴

(۴) فتح الباري: ۱ / ۶۸۱. عمدة القاري: ۲۶۴ / ۴

(۵) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري للخطابي: ۱ / ۳۹۱. فتح الباري: ۱ / ۶۸۱. عمدة

القاري: ۲۶۴ / ۴

(۶) التوضيح لابن الملتن: ۵ / ۷۴۷. عمدة القاري: ۲۶۵ / ۴

(۷) التوضيح لابن الملتن: ۵ / ۷۴۷. عمدة القاري: ۲۶۵ / ۴

(۸) عمدة القاري: ۲۶۵ / ۴

۸۔ علامہ قرطبی رحمہ اللہ کا قول ماقبل میں گذرا کہ وہ فرماتے ہیں: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی جہاں رہنے کا اہتمام کرے، جس جگہ کو اپنا وطن بنائے تو وہاں جمعہ اور جماعت کو قائم کرنے اور شعائر اسلام کے اظہار کی خاطر مسجد قائم کرے۔ (اس میں یہ ضروری ہے کہ پہلے سے وہاں مسجد نہ ہو، یا پھر ہو تو صحیح، لیکن آبادی کے اعتبار سے ناکافی ہو)، (۱)



۱۷ - باب : الصَّلَاةُ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ .

یہ باب ہے بکریوں کے باندھنے کی جگہ نماز پڑھنے کے بارے میں

قولہ: ”مرابض“، کا مادہ ہے ر ب ض، جس کے معنی ہیں: کسی جگہ ٹھہرنا، یہ جمع ہے مَرَبَضٍ (”میم“ کی فتح اور ”باء“ کی کسرہ) کی۔ رَبَضٌ، يَرْبِضُ باب ضرب يضربُ سے اسم مکان ہے، جس کے معنی: بکریوں کے رہنے کی جگہ کے ہیں، جسے باڑہ اور تھان بھی کہتے ہیں (۲)۔

بعض حضرات نے اس لفظ کو مَرَبَضٍ (بکسر المیم) پڑھا ہے، لیکن اسے علامہ عینی رحمہ اللہ نے غلط قرار

دیا ہے (۳)۔

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دیگر جانور مثلاً گائے، بھینس، گھوڑا، اونٹ وغیرہ کے مقابل بکریوں میں مسکنت ہوتی ہے، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور جانوروں کے مقابلے میں بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنا پسند فرماتے تھے (۴)۔

نیز فرمایا: امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصود اس ترجمہ سے یہ ہے کہ مسجد نبوی کی تعمیر سے پہلے آپ صلی اللہ

(۱) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب: الصلوة، باب: ابتداء مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱۲۱/۲

(۲) المحکم والمحیط الأعظم، المادة: رب ض: ۱۹۴/۸. الصحاح للجوهري، المادة: رب ض، ۱۰۷۶/۳.

(۳) عمدة القاري: ۲۶۵/۴

(۴) الأبواب والتراجم: ۲۱۴/۲. الكنز المتواری: ۱۳۳/۴.

علیہ وسلم کا مراءض غنم میں نماز پڑھنا کوئی اتفاقی امر نہیں تھا، بلکہ قصد تھا (۱)۔

۴۱۹ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ ، عَنْ أَنَسٍ (۲) قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ، ثُمَّ سَمِعَتْهُ بَعْدُ يَقُولُ : كَانَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ، قَبْلَ أَنْ يُنْشَأَ الْمَسْجِدُ . [ر : ۲۳۲]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ سلیمان بن حرب

یہ ”ابوایوب سلیمان بن حرب بن بجیل از دی و اشعی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من کره أن يعود في الكفر كما يكره أن يلقي في النار من الإيمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۲۔ شعبہ

یہ ”شعبہ بن الحجاج بن الورد واسطی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ویده، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

۳۔ ابی التیاح

یہ ”ابوالتیاح یزید بن حمید الضبعی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا، کے تحت گزر چکے ہیں (۵)۔

(۱) سراج القاري: ۱۴/۲

(۲) مر تخريجه تحت رقم الحديث: ۲۳۲، كتاب الوضوء، باب: أحوال الإبل والدواب والغنم ومراءضها.

(۳) كشف الباري: ۱۰۵/۲

(۴) كشف الباري: ۶۷۸/۱

(۵) كشف الباري: ۲۶۱/۳

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

ترجمہ حدیث

حضرت ابوالتیاح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے باڑے میں نماز ادا کر لیتے تھے، پھر اس کے بعد میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد (نبوی) بننے سے پہلے بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھتے تھے۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث کی شرح تفصیل سے کتاب الوضوء کے باب: أبوال الإبل والدواب والغنم ومرايضها، میں گزر چکی ہے (۲)۔

خلاصہ اس تشریح کا یہ ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیم کے لیے آسانی اور سہولت والا معاملہ کرتے ہوئے پوری روئے زمین کو نماز اور طہارت کی جگہ بنا دیا ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ کسی کو جہاں بھی نماز کا وقت آجائے وہ جگہ کی پاکی کا لحاظ رکھتے ہوئے وہاں نماز ادا کر لے، یہ اس امت کا امتیازی وصف ہے، اس کی عمومیت میں بکریوں کے باڑے میں ادا کی جانے والی نماز بھی شامل ہے۔

دوسری بات یہ کہ روایت کے مطابق جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل مسجد نبوی کی تعمیر سے پہلے کا تھا اور مسجد نبوی کی تعمیر کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول مسجد میں نماز ادا کرنے کا تھا، یعنی: بکریوں کے

(۱) کشف الباری: ۴/۲

(۲) کشف الباری: کتاب الوضوء، باب: أبوال الإبل والدواب والغنم ومرايضها، رقم الحدیث: ۲۳۴۔

باڑے میں نماز ادا کرنا مطلوب و محمود نہیں ہے، بلکہ بوقت ضرورت ایسی جگہ نماز ادا کرنا جائز ہے۔

قولہ: ”ثم سمعته بعد“، اس قول کا قائل کون ہے؟ اس بارے میں علامہ برماوی رحمہ اللہ نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس کے قائل ”ابوالتیاح“ ہیں جنہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ بات سنی (۱)۔ اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس کے قائل حضرت شعبہ کا ہے جو اس حدیث کو حضرت ابوالتیاح سے روایت کر رہے ہیں (۲)۔

اور علامہ عینی رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں دونوں احتمال ہیں (۳)۔

اس زیادتی کا مفہوم یہ ہے کہ جب تک مسجد نبوی تعمیر نہیں ہوئی تھی تب تک تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ضرورت کے وقت، جب کوئی اور جگہ میسر نہ ہوتی تو بکریوں کے باڑے میں بھی نماز ادا فرما لیتے تھے۔ لیکن جب مسجد نبوی تعمیر ہو گئی تو پھر اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی جگہ نماز ادا نہیں کی، اگرچہ ایسی جگہوں میں ناپاکی وغیرہ سے سلامتی کی صورت میں نماز ادا کرنے کا جواز برقرار ہے (۴)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بالکل ظاہر ہے کہ دونوں میں بکریوں کے باڑے میں نماز ادا کرنے کا ذکر ہے (۵)۔



(۱) اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحيح: ۱۸۹/۳

(۲) فتح الباری: ۶۸۲/۱

(۳) عمدة القاري: ۲۶۶/۴

(۴) عرب بکریاں اور اونٹ پالتے تھے، یہی ان کی معیشت تھی، جہاں رات کے وقت انہیں لاکروہ باندھتے تھے ان میں ایک طرف اپنے اٹھنے بیٹھنے کی بھی جگہ بنالیا کرتے تھے، جس کی صفائی کا التزام رکھتے تھے، چونکہ مساجد کی ابھی تعمیر نہیں ہوئی تھی اور نماز پڑھنے کے لیے اسلام میں کسی خاص جگہ کی قید نہیں تھی، اس لیے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اور صحابہؓ نے بھی بکریوں کے ان باڑوں میں نماز ادا فرمائی، پھر یہاں کی کوئی تخصیص نہیں تھی، جہاں بھی نماز کا وقت ہو جاتا، آپ فوراً ادا کر لیتے، جب مسجد کی تعمیر ہو گئی تو اب عام حالات میں نماز مسجد ہی میں پڑھنا بہتر قرار پایا۔ (انوار الباری: ۴۰/۱۴)

(۵) عمدة القاري: ۲۶۵/۴

۱۸ - باب : الصَّلَاةُ فِي مَوَاضِعِ الْإِبِلِ .

یہ باب اونٹوں کے رہنے کی جگہ میں نماز ادا کرنے کے بارے میں ہے۔

قولہ: ”مواضع الإبل“، اس ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے مواضع الإبل کا لفظ استعمال کیا ہے، حالانکہ احادیث میں یہ لفظ استعمال نہیں ہوا، بلکہ حضرت براء اور جابر بن سبرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ”مبارک الإبل“ کے الفاظ ہیں (۱)، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ”أعطان الإبل“ کے الفاظ (۲)، اور حضرت اُسید بن حنظل کی روایت میں ”مناخ الإبل“ کے الفاظ (۳)، اور حضرت عبد اللہ بن عمرو کی روایت میں ”مرابد الإبل“ کے الفاظ منقول ہیں (۴)، لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ان تمام الفاظ کو ترک کر کے ”مواضع الإبل“ کا لفظ استعمال کیا ہے، کیونکہ یہ لفظ سابقہ تمام معانی کو شامل ہے (۵)۔

(۱) عن البراء بن عازب، قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الإبل، فقال: توضعوا منها، وسئل عن لحوم الغنم، فقال: لا توضعوا منها، وسئل عن الصلاة في مبارك الإبل، فقال: لا تصلوا في مبارك الإبل، فإنها من الشياطين، وسئل عن الصلاة في مرائب الغنم، فقال: صلوا فيها فإنها بركة. (سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب: في الوضوء من لحوم الإبل، رقم الحديث: ۱۸۷)

عن جابر بن سمرة أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من لحوم الغنم؟ قال: إن شئت فتوضأ، وإن شئت فلا توضأ. قال أتوضأ من لحوم الإبل؟ قال: نعم فتوضأ من لحوم الإبل، قال: أصلي في مرائب الغنم؟ قال: نعم. قال: أصلي في مبارك الإبل؟ قال: لا. (صحيح مسلم، كتاب الطهارة، باب: الوضوء من لحوم الإبل، رقم الحديث: ۹۷)

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: صلوا في مرائب الغنم، ولا تصلوا في أعطان الإبل. (سنن الترمذي، كتاب الصلاة، باب ما جاء في الصلاة في مرائب الغنم وأعطان الإبل، رقم الحديث: ۳۴۸)

(۳) فتح الباري: ۱/۶۸۲

(۴) عن عبد الله بن عمرو: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في مرابد الغنم، ولا يصلي في مرابد الإبل والبقر. (مسند أحمد بن الحنبل، مسند عبد الله بن عمرو بن العاص، رقم الحديث: ۶۶۵۸، ۲۳۹/۱۱)

(۵) فتح الباري: ۱/۶۸۲

معنی ان تمام الفاظ کا قدرے فرق کے ساتھ تقریباً ایک ہی ہے۔

”مَبَارِك“، اس کے معنی: گھٹنوں کے بل بیٹھنے کے ہیں، جب اونٹ گھٹنوں کے بل زمین پر بیٹھتا ہے تو اس کے بیٹھنے کی جگہ کو مَبَرَك اور اس کی جمع کو مَبَارِك کہتے ہیں (۱)۔

”معاطن“ جمع ہے ”معطن“ کی، اس کے معنی ہیں تالاب کے ارد گرد اونٹ کے بیٹھنے کی جگہ، ایسا عام طور پر اس وقت ہوتا ہے جب اونٹ یا بکریاں وغیرہ پانی پی کر سیراب ہو جاتے ہیں، اس کے بعد وہ تالاب کے ارد گرد ہی بیٹھا دیئے جاتے ہیں، تاکہ کچھ دیر بعد وہ دوبارہ پانی پی لیں، کیوں کہ انہوں نے ہفتہ بھر کے اپنے پیٹ میں پانی کا ذخیرہ جمع کرنا ہوتا ہے، تو اس جگہ کو ”معاطن“ کہتے ہیں (۲)۔

”مرابد“ جمع ہے ”مربد“ کی، اس کے معنی بھی اونٹ بٹھانے اور باندھنے کی جگہ ہے (۳)۔

”مناخ“ کے معنی بھی یہی ہیں (۴)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصود اس باب سے اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہوں میں نماز کی ادائیگی کی صحیح ہونے کو بیان کرنا ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا رد کرنا ہے، کہ ان کے نزدیک اونٹ باندھنے کی جگہوں میں نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے (۵)۔

(۱) الصحاح تاج اللغة، برك: ۴/۱۵۷۴. المعجم الوسيط: باب الباء: ۱/۵۲.

(۲) النهاية في غريب الحديث والأثر، عطن: ۳/۲۵۸. لسان العرب، فصل العين المهملة: ۱۳/۲۸۶.

المعجم الوسيط، باب العين: ۲/۶۰۹.

(۳) الصحاح تاج اللغة: ۲/۴۷۱. لسان العرب، فصل الراء: ۳/۱۷۰. المعجم الوسيط، باب الراء: ۱/۳۲۲.

(۴) المغرب في ترتيب المعرب، العين مع الطاء: ۱/۳۱۹.

(۵) علامہ بجنوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں: اس باب وحدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اونٹوں کے طویلہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت جن احادیث میں موجود ہے وہ دوسری وجوہ سے ہے کہ بعض اونٹ شریعہ ہوتے ہیں، بدک جائیں تو نماز اطمینان سے پڑھنی مشکل ہو، وغیرہ، ورنہ اگر سدھائے ہوئے ہوں اور سواری کے ہوں جو اکثر بہت ہی زیادہ شریف مزاج ہوتے ہیں تو ان کے قرب میں فی نفسہ کوئی خرابی نماز میں آسکتی تو حضور علیہ السلام خود کیوں نماز پڑھتے؟! لیکن امام احمد نے یہاں فقہی دقت نظر سے کام نہ لے کر ظاہری ممانعت حدیث کی وجہ سے اونٹوں کے طویلہ میں نماز کو نادرست قرار دیا اور اسی کا رد امام بخاریؒ =

علامہ سندھی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ سندھی رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ ”مواضع اہل“ اور ”معاطن اہل“ میں فرق بیان فرما رہے ہیں کہ معاطن اور شئی ہے، مواضع اور شئی۔ معاطن وہ جگہ کہلاتی ہے جہاں اونٹ پانی پینے کے وقت ٹھہرتا ہے۔ اور نہی مذکور خاص ہے معاطن اہل کے ساتھ، لہذا اونٹ کے اٹھنے بیٹھنے کی دوسری جگہوں کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا، چنانچہ ان جگہوں میں نماز جائز رہے گی (۱)۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس باب کو قائم کر کے امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتلانا چاہ رہے ہیں کہ وہ ممانعت جو اونٹوں کے باڑے میں نماز سے متعلق ہے وہ اپنے عموم پر نہیں ہے اور نہ ہی وہ ممانعت کسی ایسی علت پر مبنی ہے جو اونٹ کی ذات میں پائی جاتی ہو، بلکہ اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ایسی جگہوں میں نماز ادا کرنے سے یکسوئی باقی نہیں رہتی، دل میں اونٹ کی طرف سے نقصان، شرارت اور نجاست کے وساوس منڈلاتے رہتے ہیں، لہذا اگر ان امور سے تحفظ ممکن ہو، اور دل کا اطمینان حاصل ہو تو پھر ایسی جگہوں میں نماز کے صحیح ہونے سے کچھ مانع نہیں ہے۔ جیسے کجاوے کی لکڑی وغیرہ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنا درست ہے، جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اثر سے اس کا اشارہ مل رہا ہے، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ کا اثر ابن عمر رضی اللہ عنہما سے استدلال کرتے ہوئے اونٹوں کے باڑے میں نماز کے جواز کو اختیار کرنا درست ہے (۲)۔

علامہ کاندھلوی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ محمد ادریس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: گویا کہ امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمہ کے ذریعہ ان احادیث کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جو اونٹوں کے باڑے میں نماز ادا کرنے سے منع کے بارے میں = نے کیا ہے۔ حافظ نے یہاں لکھا کہ ممانعت والی احادیث امام بخاریؒ کی شرط پر نہ ہوں گی، اس لیے ان کو ذکر نہیں کیا، مگر میں کہتا ہوں کہ امام بخاریؒ دوسروں کے مسلک والی احادیث روایت کرنے کا التزام ہی کب کرتے ہیں جو تاویل مذکور کی جائے، واللہ اعلم۔ (انوار الباری: ۴/۴۱)

(۱) حاشیۃ السندی، کتاب الصلوة، باب: الصلوة فی مواضع الإبل: ۱/۲۶، الطاف سنز.

(۲) اللامع الداری: ۱/۱۶۶

وارد ہوئی ہیں اور وہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر پورا نہیں اترتیں۔ یعنی: اس باب کے قائم کرنے کے ذریعے امام بخاری رحمہ اللہ اونٹوں کے باڑے میں نماز کے جواز کو بتلا رہے ہیں (۱)۔

اونٹوں کے باڑے میں نماز کا حکم

ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہم اللہ) کے نزدیک اونٹوں کے باندھنے کی جگہ میں جبکہ وہاں اونٹ بندھے ہوئے ہوں تو وہاں نماز ادا کرنا مکروہ ہے، اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اونٹ شریر جانور ہے، اس کی شرارت اور اس کے بھاگنے اور کچل دینے کے خوف کی وجہ سے نماز میں خلل کا اندیشہ ہے، اور یہ بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ اونٹوں کے باڑہ میں نجاست زیادہ ہوتی ہے، بخلاف بکریوں کے باڑے میں۔

اور اگر ایسی جگہوں میں جگہ پاک و صاف ہو یا پاک کپڑا بچھا کے نماز پڑھ لی جائے تو پھر کراہت بھی نہیں ہے (۲)۔ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک ایسی جگہوں میں نماز ادا نہیں ہوتی، ان کی دلیل سنن ابی داؤد کی وہ حدیث ہے جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کے باڑے میں نماز ادا کرنے کے بارے میں فرمایا ہے کہ ان کے باڑے میں نماز مت پڑھو کیونکہ ان کی خلقت شیاطین سے ہے (۳)، البتہ ان کے نزدیک

(۱) تحفة القاري: ۴۸۸/۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل شرائط أركان الصلاة: ۱۱۵/۱

حاشية ابن عابدين، کتاب الصلاة: ۳۸۰/۱

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح: ۳۵۷/۱

شرح التلقين للمازري المالكي، کتاب الصلاة، فصل: الأماكن التي تکره فيها الصلاة: ۸۲۰/۱

المدونة، کتاب الصلاة، الصلاة في المواضع التي تکره فيها الصلاة: ۱۸۳/۱

مواهب الجليل في شرح مختصر الخليل، کتاب الصلاة، فائدة: تکره الصلاة في أربعة عشر موضعا: ۴۱۹/۱

البيان في مذهب الإمام الشافعي، کتاب الصلاة، مسألة: الصلاة في أعطان الإبل: ۱۱۱/۲

التهذيب في فقه الإمام الشافعي، کتاب الصلاة: ۲۰۵/۲

النجم الوهاج في شرح المنهاج، کتاب الصلاة، فصل: ۲۴۳/۲

(۳) عن البراء بن عازب، قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الإبل، فقال توضؤوا منها، وسئل عن لحوم الغنم، فقال: لا توضؤوا منها، وسئل عن الصلاة في مبارك الإبل، فقال: لا تصلوا في مبارك الإبل، فإنها من الشياطين، وسئل عن الصلاة في مرابض الغنم، فقال: صلوا فيها فإنها بركة. (سنن أبي داؤد، کتاب الطهارة، باب: في الوضوء من لحوم الإبل، رقم الحديث: ۱۸۷)

بھی اونٹ کے چلنے پھرنے کی جگہوں میں، عارضی قیام گاہ، (جیسے: راہ چلتے چلتے کچھ دیر کے لیے رک کر بیٹھ گئے، یا چارہ کھانے کے لیے بیٹھ گئے ہوں وغیرہ وغیرہ) میں نماز ادا کرنا جائز ہے (۱)۔

حنابلہ کی دلیل کا جواب

علامہ سہارنپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حدیث کے جملے ”فإنها من الشياطين“ میں ”ہ“ ضمیر کا مرجع ماقبل جملے میں لفظ ”مبارک“ بنے گا یا پھر لفظ ”ابل“، دونوں احتمال موجود ہیں، اگر احتمال اول مراد ہو تو اس صورت میں ”الشياطين“ سے قبل مضاف محذوف ہوگا، یعنی: ”مأوى الشياطين“، کہ اونٹوں کے باڑے شیاطین کے ٹھکانے ہیں۔

اور اگر دوسرا احتمال مراد ہو یعنی: ضمیر راجع ہو ”ابل“ کی طرف، تو اس سے لازم آئے گا کہ اونٹ شیاطین کی نسل میں سے ہیں۔ اس احتمال کو سامنے رکھتے ہوئے بعض کا کہنا ہے کہ یہ جملہ اپنی حقیقت پر محمول ہے، جس کا مطلب یہ ہوگا کہ اونٹ بھی شیاطین کے پانی سے تخلیق کیے گئے ہیں۔ اور بعض نے یہ کہا ہے کہ یہاں معنی حقیقی مراد نہیں ہیں، بلکہ معنی مجازی مراد ہیں، یعنی: اونٹوں کو شیاطین کے ساتھ نفور اور شرارت میں تشبیہ دی گئی ہے، کہ جس طرح شیاطین شریر ہوتے ہیں، اسی طرح اونٹ بھی شریر ہوتے ہیں۔

اور بعض علماء کا یہ بھی کہنا ہے کہ شیطان بھی دو ہیں، ایک: وہی جو جنات کی نسل سے ہے اور مشہور و معروف ہے اور دوسرا ہر سرکش و شریر پر بھی شیطان کا اطلاق ہوتا ہے، لہذا اونٹوں کے بارے میں ”فإنها من الشياطين“ کہنے میں بھی یہی دوسری قسم مراد ہے۔

پھر ممانعت (لا تصلوا في مبارك الإبل) کی علت جمہور کے نزدیک یہ نہیں ہے کہ وہ شیطان کی نسل سے ہیں، ورنہ اس صورت میں تو ان کے قرب میں، اور ان کی طرف منہ کر کے یا ان پر سوار ہو کر بھی نماز پڑھنا جائز نہ ہوتا، جبکہ ان سب کا جواز منقول ہے، بلکہ ممانعت کی علت میں کئی احتمال ہیں، مثلاً:

بعض نے کہا: اونٹ والوں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ وہ اونٹوں کی آڑ میں بیٹھ کر پیشاب پاخانہ واستنجاء

(۱) المغني لابن قدامة، كتاب الصلاة، مسألة: الصلاة في المقبرة: ۵۳/۲

الممتع في شرح المقنع، كتاب الصلاة، باب اجتناب النجاسات: ۳۲۰/۱

حاشية الروض المربع، كتاب الصلاة، اختلف في الموضع المغصوب: ۵۴۱/۱

کرتے ہیں، اس لیے منع کیا گیا۔

بعض نے کہا کہ اونٹوں کے مالک اونٹوں کو صاف و ستھرا اور پاک نہیں رکھتے۔

بعض نے کہا کہ اونٹ بڑا شریر ہوتا ہے، اچھلتا اور بدکتا رہتا ہے، جس کی وجہ سے نماز کو نقصان و ضرر

پہنچنے کا خطرہ لاحق رہتا ہے۔

بعض نے کہا کہ اونٹوں سے بڑی کریہہ بو آتی رہتی ہے، جس کی وجہ سے منع کیا گیا۔

اور امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول ہے کہ کراہت کی وجہ قرب شیطان ہے، کیونکہ حدیث میں اونٹ کو

من جنس الشیاطین کہا گیا ہے (۱)۔

گائے کے باڑے میں نماز ادا کرنے کا حکم

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ نے لکھا ہے کہ گائے کے باڑے میں نماز کی ادائیگی کو بکریوں کے

باڑے والے حکم کے ساتھ جوڑا جائے گا، نہ کہ اونٹوں کے باڑے میں نماز کے حکم کے ساتھ، یعنی: گائے کے

باڑے میں نماز ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے۔

پھر علامہ صاحب رحمہ اللہ نے یہ بھی ذکر کیا کہ اگر کوئی کہے کہ مسند احمد میں ایک حدیث موجود ہے جس

میں گائے کے باڑے میں نماز کے حکم کو اونٹ کے باڑے میں نماز کے ساتھ جوڑا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ

وہ حدیث ضعیف ہے، اس پر عمل نہیں کیا جاسکتا (۲)۔

حدیث باب

۴۲۰ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ : أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ،

عَنْ نَافِعٍ قَالَ : رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُصَلِّي إِلَى بَعِيرِهِ . وَقَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُهُ . [۴۸۵]

(۱) بذل المجهود، کتاب الطہارۃ، باب: فی الوضوء من لحوم الإبل، رقم الحدیث: ۱۸۷: ۹۸/۲. الكنز

المتواری: ۱۳۳/۴، ۱۳۴. أوجز المسالك، کتاب الصلاة، باب: سترة المصلي في السفر، رقم الحدیث:

۳۵۸، ۲۸۸/۳، ۲۸۹. شرح الكرمانی: ۹۲/۴.

(۲) فتح الباری: ۶۸۳/۱. عمدة القاری: ۳۶۹/۴.

(۳) أخرجه البخاري أيضا في سترة المصلي، باب: الصلاة إلى الراحلة والبعير والشجر والرحل، رقم =

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ میں کل پانچ رجال ہیں:

۱۔ صدقہ بن الفضل

یہ ”ابو الفضل صدقہ بن الفضل مروزی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: العلم والعظة باللیل، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ سلیمان بن حیان

ان کا نام حافظ سلیمان بن حیان الازدی الکوفی ہے، اور کنیت ابو خالد الاحمر ہے۔ ان کی جائے پیدائش جرجان اور سن پیدائش: ۱۱۴ ہجری ہے۔

ان کے اساتذہ میں عبید اللہ بن عمر، حمید الطویل، داؤد بن ابی ہند، ابن عون، یحییٰ بن سعید انصاری، ابن عجلان، ہشام بن عروہ، ابن جریج، ہشام بن حسان، یزید بن کیسان، وعاصم الحول، حاتم بن ابی صغیرہ رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔

اور ان کی تلامذہ میں صدقہ بن الفضل، آدم بن ابی ایاس، اسد بن موسیٰ، ابو کریب، ابوسعید الانشج، یوسف بن موسیٰ القطان، عمرو الناقد، محمد بن عبد اللہ بن نمیر اور حمید بن الربیع وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔ ابن معین اور ابن المدینی رحمہما اللہ ان کے بارے میں کہتے ہیں: ثقة۔

= الحدیث: ۵۰۷

ومسلم في صحيحه، في الصلاة، باب: سترة المصلي، رقم الحديث: ۵۰۲

وأبو داؤد في سننه، في الصلاة، باب: الصلاة إلى الراحة، رقم الحديث: ۶۹۲

والترمذي في جامعه، في الصلاة، في باب: ما جاء في الصلاة إلى الراحة، رقم الحديث: ۳۵۲

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض

وأحكامها، الباب الأول: في الصلاة وأحكامها، الفصل السادس: في شرائط الصلاة، الفرع السابع: في قبلة

المصلي، النوع الثاني: في سترة المصلي، رقم الحديث: ۳۷۴۴، ۵/۵۲۱۔

(۱) کشف الباری: ۳۸۸/۴

عثمان الدارمی ابن معین رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں: لیس بہ بأس۔

امام نسائی رحمہ اللہ بھی اسی طرح فرماتے ہیں۔

عباس الدوری ابن معین رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں: صدوق ولیس بحجة۔

ابو ہشام الرفاعی رحمہ اللہ کہتے ہیں: الثقة الأمين۔

ابو حاتم رحمہ اللہ کہتے ہیں: صدوق۔

خطیب رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ حدیث کے معاملے میں ان پر کوئی طعن نہیں ہے۔

ابن عدی رحمہ اللہ کا کہنا ہے: له أحاديث صالحة۔

ابن حبان رحمہ اللہ نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے۔

عجلی رحمہ اللہ کا کہنا ہے: ثقة ثبت صاحب سنة۔

یہ اصلا شامی تھی لیکن کوفہ میں پلے بڑھے۔ ان کی وفات ۱۸۹ھ میں ہوئی (۱)۔

۳۔ عبید اللہ

یہ ”عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب“ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التبرز فی البيوت، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ نافع

یہ ”مولی عبد اللہ بن عمر القرشي“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ذکر العلم والفتيا في المسجد، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

(۱) تاریخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للذهبي: ۸۵۹/۴۔ تهذيب التهذيب: ۱۸۱/۴۔ إكمال

تهذيب الكمال: ۵۰/۶۔ سير أعلام النبلاء: ۱۹/۹۔ لسان الميزان: ۳۱۷/۹۔ الطبقات الكبرى لابن

سعد: ۳۹۱/۶۔

(۲) کشف الباري، کتاب الوضوء، باب: التبرز في البيوت، ص: ۳۶۰

(۳) کشف الباري: ۶۵۱/۴

۵۔ ابن عمر

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔“

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الإیمان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بني الإسلام علی خمس، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

ترجمہ حدیث

حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو اپنے اونٹ کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرتے دیکھا۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح نماز ادا کرتے دیکھا ہے۔

شرح حدیث

قولہ: ”رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفعلہ“، میں ”یفعلہ“ کا مطلب ”یصلی والبعر فی طرف قبلتہ“ ہے، اسے علامہ عینی رحمہ اللہ نے بیان کیا ہے۔ اس تشریح میں اس بات کا بیان ہے کہ محض قبلہ کی طرف ہی رخ نہیں تھا بلکہ وہ اونٹ قبلہ جانب بھی تھا، تب ہی تو نماز درست ہوگی ورنہ نہیں (۲)۔

یہ بات ماقبل میں بھی گزر چکی کہ علامہ سندھی رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ ”مواضع ابل“ اور ”معاطن ابل“ میں فرق بیان فرما رہے ہیں کہ ”معاطن“ اور شئی ہے، اور ”مواضع“ اور شئی۔ ”معاطن“ وہ جگہ کہلاتی ہے جہاں اونٹ پانی پینے کے وقت ٹھہرتا ہے۔ اور نہی مذکور خاص ہے معاطن ابل کے ساتھ، لہذا اونٹ کے اٹھنے بیٹھنے کی دوسری جگہوں کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا، چنانچہ ان جگہوں میں نماز جائز رہے گی (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۱/۶۳۷

(۲) شرح الکرمانی: ۴/۹۲. عمدة القاری: ۴/۲۸۱

(۳) حاشیۃ السندی، کتاب الصلاۃ، باب: الصلاۃ فی مواضع الإبل: ۱/۱۲۶، الطاف سنز.

دیگر روایات میں اس بات کی تصریح ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اونٹ کی طرف منہ کر کے نماز ادا فرمائی (۱)۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اونٹوں کی جگہ پر نماز پڑھنا جائز ہے، جب کہ اونٹ کے کھڑے ہونے سے اور تکلیف پہنچانے سے مامون ہو۔ یہاں حدیث میں بعیر سے مراد سواری ہے، بوجہ اس کے کہ بعیر کی نسبت، اضافت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ اس کے اوپر سامان نہیں لادا جاتا تھا، ورنہ اس کو ”حاملہ“ کہتے، اور نہ اس سے کام کاج لیا جاتا تھا، ورنہ اسے ”راحلة“ کہا جاتا، اور نہ ہی اس سے کھیتوں کو سیراب کیا جاتا تھا، ورنہ اسے ”سانیہ“ کہا جاتا۔

یہاں اونٹ کو سترہ بنا نماز پڑھنے کی وجہ یہ تھی کہ اس کی شرارت اور فتنہ سے حفاظت تھی، کیونکہ بعض سواریوں میں بہت سی ایسی صفات ہوتی ہیں جو دوسروں میں نہیں پائی جاتیں، لہذا اس پر اس صورت کو بھی قیاس کیا جائے گا، جہاں جانور کی تکلیف سے انسان محفوظ و مامون ہو، کیونکہ نبی کی علت موجود نہ ہونے یا ہونے پر حکم کا مدار ہوتا ہے۔ نیز جانور کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا سبب یہ بھی ہے کہ جانور ایک ذی روح شے ہے لیکن اس میں بت پرستی کی مشابہت نہیں ہے، کیونکہ اہل باطل میں سے کسی نے بھی اونٹوں کی پرستش نہیں کی (۲)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ظاہری طور پر تو ترجمۃ الباب اور حدیث مبارکہ میں مناسبت نہیں ہے، کیونکہ ترجمۃ الباب میں ”مواضع الابل“ میں نماز کا جواز بتایا ہے اور حدیث باب میں ”صلوة الی البعیر“ کا ذکر ہے۔

لیکن مناسبت و مطابقت اس اعتبار سے بن جائے گی کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے تراجم و مطالب میں توسع بہت ہوتا ہے تو یہاں بھی ”صلوة الی البعیر“ کو ”مواضع الابل“ میں شامل کیا گیا ہے۔

علامہ ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مطابقت یہ ہے کہ (اونٹوں کے بارے میں جو یہ کہا گیا

(۱) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى إلى بعيره، أو راحلته، وكان يصلي على راحلته حيث توجهت به. (جامع الترمذي، كتاب الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة إلى الراحلة، رقم

ہے کہ یہ شیاطین میں سے ہیں تو) اگر اونٹوں کا شیاطین میں سے ہونا صحت نماز سے مانع ہوتا، تو پھر نمازی کے سامنے اونٹ کا ہونا، یا اونٹ پر سوار ہو کر نماز ادا کرنا بھی صحیح نہیں ہونا چاہیے تھا، حالانکہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر سواری کی حالت میں نفل نماز ادا فرمائی ہے (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط فوائد و احکام

حدیث مذکورہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ جب حیوان قبلہ رخ بیٹھا ہو تو اس حیوان کی طرف رخ کر کے نماز ادا کرنا درست ہے (۲)۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ اونٹ کے قرب میں نماز کی ادائیگی جائز ہے، بخلاف ان کے معاطن کے، کہ ان میں نماز کی ادائیگی مکروہ ہے (۳)۔

اور اونٹ کے کجاوے وغیرہ کو سترہ بنا کر نماز ادا کی جاسکتی ہے (۴)۔



(۱) تحفة القاري: ۴۸۹/۲

(۲) التوضيح لابن الملتن: ۴۸۳/۵، عمدة القاري: ۲۷۱/۴

(۳) التوضيح لابن الملتن: ۴۸۳/۵، عمدة القاري: ۲۷۱/۴

(۴) عمدة القاري: ۲۷۱/۴

۱۹ - باب : مَنْ صَلَّى وَقَدَّامَهُ تَنُورٌ أَوْ نَارٌ ، أَوْ شَيْءٌ مِمَّا يُعْبَدُ ، فَأَرَادَ بِهِ اللَّهُ .

یہ باب اس شخص کے بارے میں ہے جس نے نماز اس حال میں پڑھی کہ اس کے سامنے تنور، آگ یا کوئی ایسی چیز ہو جس کی عبادت کی جاتی ہو، لیکن اس نماز کے ذریعے اس نے اللہ کی رضا مندی کا ارادہ کیا۔

ترجمة الباب کی تشریح

قولہ: ”وقدّامہ تنور“، یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہے، جو حال واقع ہوگا، اور ”قدّامہ“ خبر مقدم ہے اور ”تنور“ مبتداء مؤخر ہے۔ لفظ قدّام کے معنی سامنے کے ہیں، یعنی: خلف کی ضد (۱)۔

قولہ: ”تنور“، کے معنی اس گڑھے کے ہیں، جس میں آگ جل رہی ہو، اور اس سے مراد وہ مخصوص و معروف گڑھا بھی ہے جس میں روٹیاں لگائی جاتی ہیں اور کبھی سالن بھی پکایا جاتا ہے، کبھی یہ گڑھا مٹی کا بنایا جاتا ہے اور کبھی یہ لوہے سے تیار کیا جاتا ہے (۲)۔

قولہ: ”أو نار“، کا عطف ”تنور“ پر ہے، اس پر یہ سوال اٹھتا ہے کہ صرف یہی لفظ ذکر کر دیا جاتا تو کافی تھا، ”تنور“ کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ عطف العام علی الخاص کی قبیل سے ہے اور اس کو الگ سے ذکر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ مجوسیوں میں بہت سے آگ کی پوجا کرنے والے وہ ہیں جو صرف اسی آگ کی پوجا کرتے ہیں جو ظاہر ہو، جب کہ بسا اوقات تنور اپنی گہرائی کی وجہ سے یا آگ کم ہونے کی وجہ سے اپنی آگ ظاہر نہیں کر پاتا، بلکہ اس کی آگ اس تنور کے گڑھے میں چھپی رہتی ہے، اس بنا پر تنور اور آگ دونوں کا الگ سے ذکر کیا گیا (۳)۔

قولہ: ”أو شیء مما یعبد“، اس جملے کا عطف بھی ماقبل پر ہے، اور اس کی تقدیری عبارت ”من صلی وقدّامہ شیء مما یعبد کالأوثان والأصنام والتمائیل والصور ونحو ذلك مما یعبده أهل الضلال والكفر“ بنے گی۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص اس حال میں نماز پڑھے کہ اس کے سامنے کوئی ایسی چیز ہو جس کی پرستش کی جاتی ہو جیسے بت، مورتیاں، تصاویر وغیرہ اور ہر وہ چیز جس کی پرستش اہل کفر کرتے ہیں، ترجمۃ الباب کا یہ حصہ ماقبل کے دونوں الفاظ سے بھی زیادہ عام ہے (۴)۔

(۱) المحکم والمحیط الأعظم: ۱/۳۲۲۔ مختار الصحاح: ۱/۲۴۹

(۲) النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر: ۱/۱۹۹۔ المخصّص لابن سیدہ: ۳/۱۶۹

(۳) عمدة القاری: ۴/۲۷۳

(۴) عمدة القاری: ۲/۲۷۲، ۲۷۳

قولہ: ”فأراد به وجه الله“، ترجمۃ الباب کے اس ٹکڑے سے مقصود یہ ہے کہ نماز کے سامنے ایسی اشیاء میں چاہے کچھ بھی سامنے ہو لیکن اس کا مقصود یہ اشیاء نہ ہوں بلکہ اللہ کی رضا مندی ہی مقصود ہو تو اس بنا پر اس طرح ادا کی جانے والی نماز مکروہ نہیں ہوگی (۱)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

پہلی بات تو یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص خالص اللہ کی رضا کے لیے نماز ادا کرنے کے لیے کھڑا ہو تو اس کے سامنے تنور، آگ یا کوئی بھی ایسی چیز آجائے جس کو پوجا جاتا ہے، جیسے: درخت، سورج، چاند، گائے وغیرہ تو اس کی وجہ سے اس نمازی کی نماز میں کوئی خرابی یا کراہت پیدا نہیں ہوتی، بلکہ اس کی نماز درست ہے۔

اس پر ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے تو ترجمۃ الباب میں کراہت یا عدم کراہت کا کوئی ذکر نہیں کیا بلکہ حکم کو مجہول یا مبہم رکھا ہے تو پھر کراہت کی جہت متعین کرنے کی کیا وجہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کو قائم کر کے جو دو احادیث ذکر کی ہیں، ایک: تعلیقا، اور دوسری: موصولا، ان سے عدم کراہت پر دلالت ہو رہی ہے، اگرچہ بہت ساری وجوہ سے ان احادیث سے عدم کراہت پر استدلال تام نہیں ہے (۲)۔ (وضاحت آگے آرہی ہے)

جب کہ اس کے مقابل بہت سارے تابعین (۳)، حنابلہ (۴) اور احناف (۵) کے نزدیک ایسی

(۱) عمدة القاري: ۲۷۳/۴

(۲) فتح الباري لابن رجب: ۲۲۸/۳. عمدة القاري: ۲۸۱/۴

(۳) علامہ ابن رجب حنبلی، حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہم اللہ وغیرہ نے اپنی کتب میں حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ کے بارے میں یہ نقل کیا ہے کہ وہ تنور کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے کو مکروہ جانتے تھے اور تنور کو ”بیت نار“ کہتے تھے، ابن سیرین اور حضرت سفیان سے بھی کراہت منقول ہے۔ ملاحظہ ہو: فتح الباری لابن رجب: ۲۲۹/۳، فتح الباري لابن حجر:

۶۸۴/۱، عمدة القاري: ۲۷۳/۴

(۴) كشف القناع عن متن الإقناع، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل: ما يكره وما يباح وما يستحب في الصلاة: ۳۷۰/۱۔

المغني لابن قدامة، كتاب الصلاة، باب: الإمامة وصلاة الجامعة، فصل: الصلاة مستقبلا وجه الإنسان: ۱۷۸/۲ =

صورت میں نماز ادا کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

چنانچہ اپنی بات کو ثابت کرنے اور کراہت کے قائلین پر رد کرنے کے لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کیا ہے، اور دلیل کے طور پر دو حدیثیں پیش کی ہیں، ایک: تعلیق اور دوسری: موصولا۔

تعلیق

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ : أَخْبَرَنِي أَنَسُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (عُرِضَتْ عَلَيَّ النَّارُ وَأَنَا أُصَلِّي) .
[ر : ۹۳]

تعلیق کا ترجمہ

حضرت زہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے سامنے آگ لائی گئی اس حال میں کہ میں نماز ادا کر رہا تھا۔

تعلیق کی تخریج

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس تعلیق کو موصولا کتاب الصلوة میں ہی (۱) باب: ”وقت الظهر عند

= المبدع في شرح المقنع، كتاب الصلاة، باب: مكروهات الصلاة: ۴۲۸/۱

(۵) درر الحکام شرح غرر الأحکام، كتاب الصلاة، مكروهات الصلاة: ۱۰۹/۱

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات: ۱۳۲/۱

المحيط البرهاني، كتاب الاستحسان والكراهية، الفصل الرابع في الصلاة، والتسبيح، وقراءة القرآن والذكر، والدعاء، ورفع الصوت عند قراءة القرآن والذكر والدعاء: ۳۰۸/۵.

(۱) حدثنا أبو اليمان، قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري، قال: أخبرني أنس بن مالك، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس، فصلى الظهر، فقام على المنبر، فذكر الساعة، فذكر أن فيها أموراً عظيماً، ثم قال: من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل، فلا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم، ما دمت في مقامي هذا فأكثر الناس في البكاء، وأكثر أن يقول: سلوني، فقام عبد الله بن حذافة السهمي، فقال: من أبي؟ قال: أبوك حذافة، ثم أكثر أن يقول: سلوني، فبك عمر على ركبتيه، فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، فسكت، ثم قال: عرضت على الجنة والنار أنفاً في عرض هذا الحائط، فلم أر كالحير والشر.

(صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب: وقت الظهر عند الزوال، رقم الحديث: ۵۴۰)

الزوال“ میں بیان کیا ہے، مکمل تخریج متعلقہ مقام پر آئے گی، ان شاء اللہ العزیز

تعلیق اور ترجمۃ الباب میں مطابقت

اس تعلیق اور ترجمۃ الباب میں مناسبت اس اعتبار سے ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوران نماز اپنے سامنے آگ کا مشاہدہ کیا، اور ترجمۃ الباب میں بھی یہی ہے کہ نمازی کے سامنے آگ ہو اور وہ نماز ادا کر رہا ہو، لیکن اس مطابقت اور بغرض استدلال اس تعلیق کو ترجمۃ الباب کے تحت لانے میں اشکالات ہیں، جو بالتفصیل آگے آرہے ہیں (۱)۔

تعلیق سے طریق استدلال

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ دیکھو! نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی حالت میں تھے، اس حالت میں آپ کے سامنے جہنم کی آگ پیش کی گئی، یعنی: آگ آپ کے سامنے تھی اور آپ مسلسل نماز میں تھے، اگر کراہت کا قول اختیار کیا جائے تو لامحالہ یہ لازم آئے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اس صورت میں کراہت کے ساتھ ادا ہوئی، تو یہ درست نہیں ہے۔ لہذا ایسی صورت پیش آجائے تو نماز بلا کراہت درست ہے۔

احناف کا مسلک اور امام بخاریؒ کے استدلال کا جواب

احناف کا مسلک اس بارے میں یہ ہے کہ اگر نمازی کے سامنے آگ یا تنور وغیرہ ہو، یعنی: ایسی چیز ہو جس کو پوجا جاتا ہے تو مجوسیوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے اس کی نماز میں بھی کراہت آجائے گی، لیکن اس نمازی کا قصد عبادت نہ ہونے کی وجہ سے وہ کراہت تنزیہی ہوگی، تحریمی نہیں۔

رہ گئی بات امام بخاری رحمہ اللہ کے استدلال کی، تو وہ بوجہ تام نہ ہونے کے ہمیں تسلیم نہیں۔

اس استدلال کے ناقص یا تام نہ ہونے کی پہلی وجہ یہ ہے کہ جہنم کی جو آگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوران نماز دکھائی گئی تھی وہ آپ کے اختیار کے بغیر تھی، یعنی: ایسا نہیں تھا کہ آگ پہلے سے جل رہی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سامنے کھڑے ہو کر نماز ادا کرنا شروع کر دی، بلکہ ایسا ہوا کہ آپ علیہ الصلاۃ والسلام نے نماز شروع فرمائی اور اس حالت میں آپ کے سامنے آپ کے ارادہ و چاہت اور اختیار کے بغیر جنت اور جہنم سامنے لائی گئی۔

جبکہ ہمارا کلام اور بحث تو اس صورت کے بارے میں ہے کہ کسی جگہ آگ جل رہی ہو اور کوئی شخص اس کے سامنے کھڑا ہو کر نماز ادا کرنا شروع کر دے۔ لہذا اس حدیث یا واقعے کو دلیل بنانا درست نہیں (۱)۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ جہنم کا یہ دکھلایا جانا بطور کشف کے ہوا، دلیل یہ ہے کہ آپ کے ساتھ جماعت میں شریک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہ کشف نہیں ہوا، یعنی: جہنم کی یہ آگ نظر نہیں آئی، جب کہ ہماری بحث حسی عالم میں نمازی کے سامنے آگ ہونے کی صورت میں ہے، لہذا اس وجہ سے بھی استدلال تام نہیں ہے (۲)۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ ہماری بحث اس دنیا کی آگ کے بارے میں ہے، جب کہ وہ آگ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوران نماز دکھلائی گئی وہ آخرت کی آگ تھی (۳)۔

ابن رجب حنبلی رحمہ اللہ نے اس بات کی دلیل کے طور پر ایک قول نقل کیا ہے کہ جب حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر کو چیرا تھا اور جنت کے پانی سے اسے غسل دیا تھا تو یہ سارا عمل سونے کے طشت میں کیا گیا جو حضرت جبریل اپنے ہمراہ لائے تھے، تو ان کے اس سونے والے طشت کے استعمال پر حرمت کا حکم نہیں لگا کیونکہ وہ برتن اس دنیا کا نہیں تھا بلکہ جنت کا لایا ہوا برتن تھا، اور حرمت کا تعلق دنیا کے اندر سونے کے برتن استعمال کرنے پر ہے۔ چنانچہ اس باب میں ذکر کردہ تعلیق میں دکھلانی جانے والی اخروی آگ پر بھی دنیوی آگ کا حکم نہیں لگایا جائے گا، تو جب یہ دونوں قسم کی آگ جدا ہو گئیں تو ایک آگ سے دوسری آگ کا حکم مستنبط نہیں کیا جاسکتا (۴)۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ ہماری بحث اس آگ میں ہے جو نمازی کے سامنے ہو، جب کہ وہ آگ جو آپ کو دکھائی گئی وہ ضروری نہیں کہ سامنے ہو بلکہ ممکن ہے کہ وہ یمینا اور شمالا بھی ہو (۵)۔

علامہ محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان احتمالات کو دیکھ کر صاف یہ محسوس ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جزئی مسائل کو بیان کرنا چاہتے ہیں اور ان کے حکم کو بیان کرنے کے لیے احادیث سے حکم

(۱) فتح الباری لابن رجب: ۲۲۹/۳۔ عمدة القاري: ۲۷۲/۴۔ تحفة القاري: ۴۹۰/۲

(۲) عمدة القاري: ۲۷۲/۴۔ تحفة القاري: ۴۹۰/۲

(۳) عمدة القاري: ۲۷۲/۴۔ تحفة القاري: ۴۹۰/۲

(۴) فتح الباری لابن رجب: ۲۲۹/۳

(۵) عمدة القاري: ۲۷۲/۴

مستنبط کرنے کی کوشش میں ہیں، لیکن جب وہ اپنی شرائط کے مطابق واضح حدیث نہیں پاتے تو پھر انتہائی کھینچ تان کے اس طرح کے دور کے استدلالات کر رہے ہیں (۱)۔

علامہ کاندھلوی رحمہ اللہ نے ایک توجیہ اور پیش کی ہے کہ اگر اس کو مد نظر رکھ لیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا کلام دیگر فقہاء کے مقابل و مخالف نہیں ہے، وہ یہ ہے کہ جب نمازی کے سامنے ایسی آگ ہو جو دوسرے نمازیوں کے سامنے نہ ہو، یعنی: ان کی نظروں سے اوجھل ہو اور وہ اس حیثیت سے ہو کہ اس آگ کے نمازی کے سامنے ہونے سے مجوس کے ساتھ مشابہت لازم نہ آتی ہو تو اس جیسے حالت میں نماز ادا کرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے (۲)۔

امام بخاری رحمہ اللہ کے مسلک پر ایک اعتراض

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ نے امام بخاری صاحب رحمہ اللہ کے اختیار کردہ مسئلہ پر معترضین کی طرف سے کیا جانے والا ایک اعتراض نقل کر کے اس کا جواب دیا ہے، فرماتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ اگر مصلی کے سامنے آگ ہو تو اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے، اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے آگے صفحہ ۶۲ پر ”باب: الصلاة في البيعة“ باندھ کر گر جا گھر میں نماز پڑھنے کو مکروہ ثابت کیا ہے، اسی طرح پیچھے صفحہ ۵۴ پر ”باب: إن صلى في ثوب مصلب أو تصاوير“ باندھ کر تصویر یا صلیب والے کپڑے میں نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیا ہے اور ان کے مکروہ ہونے کی علت اس کے سوا کچھ نہیں کہ اس میں تشبہ بعبادة الغير لازم آتا ہے، جو شرعاً ممنوع ہے اور یہ علت یہاں پائی جا رہی ہے؛ اس لیے یہاں پر بھی نماز مکروہ ہونی چاہیے؟

اس کے جواب میں علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تمثیل کا حکم دیگر تمام معبودات کے حکم سے الگ ہے؛ کیوں کہ تصویر تو بذات خود ایک منکر شئی ہے، خواہ اس کی پرستش کی جائے یا نہ کی جائے، برخلاف آگ وغیرہ کے کہ وہ بالذات قبیح نہیں، البتہ اس کی عبادت حرام ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ تصاویر؛ نماز میں ہمہ تن مصروف ہونے سے غافل کرنے والی ہیں؛ اس لیے

(۱) تحفة القاري: ۲/ ۴۹۰

(۲) تحفة القاري: ۲/ ۴۹۰

تصویر والے کپڑے میں نماز مکروہ ہے (۱)۔

حدیث باب

۴۲۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ^(۲) قَالَ : انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ قَالَ : (أُرِيتُ النَّارَ ، فَلَمْ أَرْ مَنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ أَفْظَعَ) . [ر : ۲۹]

تراجم رجال

اس حدیث مبارک کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ ”ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مسلمہ بن قعب حارثی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گذر

چکے ہیں (۳)۔

۲۔ مالک

یہ ”ابو عبد اللہ امام مالک بن انس بن مالک“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گذر

چکے ہیں (۴)۔

۳۔ زید بن اسلم

یہ ”ابو اسامہ زید بن اسلم قرشی عدوی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) الأبواب والتراجم: ۲/۲۱۵، الكنز المتواری: ۴/۱۳۶، سراج القاری: ۳/۹۳۔

(۲) مر تخریجه فی کشف الباری تحت کتاب الایمان، باب: کفران العشیر و کفر بعد کفر، رقم الحدیث:

۲۹، ۲۰۶/۲

(۳) کشف الباری: ۲/۸۰

(۴) کشف الباری: ۲/۸۰

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: کفران العشیر و کفر بعد کفر، رقم الحدیث: ۲۹، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ عطاء بن یسار

یہ ”ابو محمد عطاء بن یسار ہلالی، مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: کفران العشیر و کفر بعد کفر، رقم الحدیث: ۲۹، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ عبداللہ بن عباس

یہ مشہور صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب: بدء الوحی کی چوتھی حدیث، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

ترجمہ حدیث

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سورج گہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا کی، پھر فرمایا: مجھے جہنم دکھائی گئی، میں نے آج جیسا بھیا نک منظر کبھی نہیں دیکھا۔

شرح حدیث

قولہ: ”انخسفت“، یہ ”انکسفت“ کے معنی میں ہے (۴)۔

صلاة کسوف اور خسوف کا مصداق

سورج یا چاند کی مکمل روشنی یا کچھ روشنی کے ختم ہو جانے اور چاند و سورج کے سیاہ ہو جانے کو ”کسوف“

(۱) کشف الباری: ۲۰۳/۲

(۲) کشف الباری: ۲۰۴/۲

(۳) کشف الباری: ۴۳۵/۱

(۴) شرح الکرماني: ۹۳/۴

کہتے ہیں، کسفت الشمس، اور خسفت الشمس دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ اور اسی طرح کسف القمر، اور کسف القمر دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ ”کسوف“ سورج کے لیے اور ”خسوف“ چاند کے لیے استعمال ہوتا ہے، اور یہی لغت زیادہ مشہور ہے۔

اور ایک قول یہ بھی ہے کہ گرہن کے ابتدائی اوقات کو کسوف اور انتہائی اوقات کو خسوف کہتے ہیں، لیکن زیادہ فصیح تعبیر، تعریف و قول وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

خلاصہ یہ ہے کہ وہ نماز جو سورج یا چاند میں سے کسی ایک کے مکمل یا بعض حصہ کے تاریک ہونے کے وقت مخصوص طریقہ پر ادا کی جاتی ہے، اُسے صلاۃ کسوف کہتے ہیں (۱)۔

قولہ: ”فصلی“، اس فعل کا مفعول محذوف ہے، جو کہ ”الکسوف“ ہے، یعنی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف ادا کی (۲)۔

قولہ: ”أريت“، یہ ماضی مجہول کا صیغہ ہے، معنی مرادی اس کا یہ ہے کہ میں نے نماز ادا کرتے ہوئے آگ دیکھی (۳)۔

قولہ: ”و کالیوم“، یہ لفظ مصدر محذوف کی صفت بنے گا، یعنی: ”رؤية مثل رؤية اليوم“، آج کے دیکھنے جیسا دیکھنا میں نے کبھی نہیں دیکھا۔ ”کالیوم“ میں کاف تشبیہ کے لیے ہے، مثل کے معنی میں (۴)۔

(۱) تاج العروس، ک س ف: ۳۰۹/۲۴. لسان العرب، فصل الکاف: ۲۹۹/۹

(۲) شرح الکرمانی: ۹۳/۴، عمدة القاری: ۲۷۴/۴

صلاۃ کسوف اور صلاۃ خسوف جمہور ائمہ کرام کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، ان نمازوں کا وقت گرہن شروع ہونے کے وقت سے شروع ہوتا ہے اور گرہن ختم کے وقت تک باقی رہتا ہے، اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: إذا رأيتموها فادعوا الله وصلوا حتى ينجلي. کہ جب تم ان کو دیکھو تو اللہ سے دعاء کرو۔ اور نماز پڑھو، یہاں تک کہ گرہن چھٹ جائے، آپ نے گرہن چھٹنے کو نماز کی انتہاء بتائی، نیز اس لیے کہ اس کی مشروعیت اللہ تعالیٰ سے اس خواہش کے اظہار کے لیے ہے کہ وہ روشنی کی نعمت دوبارہ عطاء کر دے اور جب یہ مقصود حاصل ہو گیا تو نماز کا مقصود حاصل ہو گیا۔ (الموسوعة الكويتية الفقہیہ: ۲۸۰/۲۷)

(۳) شرح الکرمانی: ۹۳/۴، عمدة القاری: ۲۷۴/۴

(۴) شرح الکرمانی: ۹۳/۴، عمدة القاری: ۲۷۴/۴

قولہ: ”أفطع“، یہ لفظ بہت زیادہ قباحت کے معنی کو بیان کر رہا ہے (۱)۔

قولہ: ”قط“، یہ زمانہ ماضی منفی کے استغراق کے معنی پیدا کرتا ہے، مراد یہ ہے کہ جب سے میں پیدا ہوا ہوں تب سے میں نے ایسے قبیح منظر کبھی نہیں دیکھا (۲)۔

ترجمۃ الباب سے مطابقت

ترجمۃ الباب کی مناسبت حدیث مبارکہ کے ”أريت النار“ سے ہے، بایں طور کہ اگر مصلیٰ کے سامنے آگ کا ہونا ناپسند اور مفسدِ صلوٰۃ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے حبیب جناب نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش نہ کرتے (۳)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور

مذکورہ حدیث مبارکہ سے جو فوائد و احکام مستنبط ہوتے ہیں ان میں کچھ ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

۱۔ نماز کسوف کے مستحب ہونے کا علم ہوا (۴)۔

۲۔ اہل سنت والجماعت کے نزدیک جنت اور جہنم پیدا کی جا چکی ہے، بخلاف معتزلہ کے (۵)۔

۳۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں ایک معجزہ یہاں مذکور ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی آنکھوں کے سامنے سے پردے ہٹا دیئے اور جہنم کی آگ آپ کی آنکھوں کے سامنے کر دی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آگ کو اپنی آنکھوں سے ایسے ہی دیکھا جیسے معراج سے واپسی پر مسجد اقصیٰ کو دیکھا تھا۔ ابن الملقن رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ یہاں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ روایت؛ روایت علمی ہو، جس کی اطلاع وحی کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کی گئی (۶)۔

(۱) شرح الکرمانی: ۹۳/۴، عمدة القاري: ۲۷۴/۴

(۲) عمدة القاري: ۲۷۴/۴، ۲۷۵

(۳) عمدة القاري: ۲۷۳/۴. الأبواب والتراجم: ۲۱۵/۲، سراج القاري: ۱۹/۳

(۴) شرح الکرمانی: ۹۳/۴. عمدة القاري: ۲۷۵/۴

(۵) شرح الکرمانی: ۹۳/۴. التوضيح لابن الملقن: ۴۸۸/۵، عمدة القاري: ۲۷۵/۴

(۶) التوضيح لابن الملقن: ۴۸۸/۵، عمدة القاري: ۲۷۵/۴

۴۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے ترجمۃ الباب کے مطابق جب نماز کے سامنے آگ ہو لیکن اس نماز کی مقصود اس آگ کی پرستش نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی پیش نظر ہو تو ایسی نماز میں کوئی کراہت نہیں ہے (۱)۔

مساجد کی قبلہ والی دیوار میں ہیٹریا گیس لیمپ وغیرہ لگانے کا حکم

موجودہ دور میں بعض ایسے علاقوں میں کہ جہاں سردی بہت زیادہ ہوتی ہے، وہاں مساجد میں جو ہیٹر، قبلہ کی جانب لگائے جاتے ہیں، تاکہ نمازی حضرات ان کی تپش کی وجہ سے سردی سے بچ سکیں اور مسجد کا ماحول ان کی وجہ سے گرم رہے، یا روشنی کی خاطر گیس لیمپ، موم بتی یا چراغ وغیرہ دیوار قبلہ میں لگائے جاتے ہیں تو ضرورت کی وجہ سے شرعاً ان کی گنجائش ہے، تاہم ظاہری طور پر بھی مجوس کی مشابہت سے بچنے کی خاطر انتظامیہ کو چاہیے کہ ایسے ہیٹریا آگ والے دیگر آلات سامنے قبلہ والی دیوار میں نصب نہ کریں، بلکہ شمالاً و جنوباً یا نمازیوں کی پشت کی جانب نصب کریں۔ یا پھر قبلہ کی جانب ہی نصب کرنا ہو تو ان کو نمازیوں کے سروں سے اوپر کر کے دیوار میں نصب کریں (۲)۔



(۱) عمدة القاري: ۲۷۵/۴

(۲)، (و) لا [یکرہ] إلى (مصحف أو شمع أو سراج) أو نار توقد، لأن المجوس إنما تعبد الجمر، لا النار الموقدة، قنية. (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب: ما یفسد الصلاة، وما یکرہ فیہا: ۸۹/۱، دار الکتب العلمیة) ومن توجه فی صلاته إلى تنور فیہ نار تتوقد أو كانون فیہ نار یکرہ، ولو توجه إلى قندیل أو إلى سراج لم یکرہ. کذا فی محیط السرخسی وهو الأصح. کذا فی خزنة الفتاوی. (الفتاوی الهندیة، کتاب الصلاة، الباب السابع: فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا وما لا یکرہ، الفصل الثانی: فیما یکرہ فی الصلاة وما لا یکرہ: ۱۰۸/۱)

(نجم الفتاوی، کتاب الصلاة، مسجد میں نمازیوں کے سامنے ہیٹر لگانے کا حکم ۵۶۵/۲)

(خیر الفتاوی، احکام المساجد، مسجد میں گیس کے ہیٹر دائیں بائیں لگائے جائیں، یا انسانی قد سے اوپر لگائے جائیں: ۵۵۰/۶) بعض علاقے انتہائی سرد ہوتے ہیں، ان میں سردی سے بچنے کے لیے مختلف چیزیں استعمال کی جاتی ہیں، ان میں سے ایک گیس ہیٹر بھی ہے، جو مکان، دکان اور مساجد میں نصب کیے جاتے ہیں، ان گیس ہیٹروں کی پلیٹوں پر انگاروں کی شکل بنی ہوتی ہے، جب ہیٹر جلتے ہیں تو وہ انگاروں کی طرح بھڑکتے نظر آتے ہیں، اس طرح کے ہیٹر سامنے رکھ کر نماز جائز تو ہے، مگر آتش پرستوں کی مشابہت سے بچنے کے لیے ان کو اطراف مسجد یا سجدہ کی جگہ سے اونچا کر کے نصب کرنا چاہیے۔ (المسائل المهمة فیما ابتلت العامة، کتاب الصلاة، نماز کے مکروہات و مفسدات: ۱۱۴/۵)

۲۰ - باب : کَرَاهِيَةِ الصَّلَاةِ فِي الْمَقَابِرِ .

یہ باب ہے قبرستان میں نماز نماز پڑھنے کے مکروہ ہونے کے بیان میں

قولہ: ”کراہیۃ“، بعض نسخوں میں ”کراہۃ الصلوة“ ہے نہ کہ ”کراہیۃ الصلوة“، معنوی اعتبار

سے کوئی حرج نہیں، کیونکہ کراہۃ اور کراہیۃ دونوں مصدر ہیں (۱)۔

قبرستان میں نماز کا حکم

قبرستان میں نماز کے جواز یا عدم جواز کے بارے میں ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تفصیل تین باب قبل

باب: ”هل تنبش قبور مشرکي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد“، میں گزر چکی ہے۔

ترجمة الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے مقصود مطلقاً قبروں کے درمیان نماز کے مکروہ ہونے کا بیان کرنا ہے، اور ما قبل

میں جو باب: ”هل تنبش قبور مشرکي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد“ گذرا، اس میں خاص قبر کے سامنے کھڑے ہو کر نماز ادا کرنے کی کراہیت کا بیان تھا، اس طور پر کہ نمازی کے سامنے قبر ہو، چنانچہ اس بات کو سامنے رکھتے ہوئے تکرار کے قائلین کا رد ہو جاتا ہے (۲)۔

(۱) عمدة القاري: ۲۷۵/۴

(۲) تحفة القاري للكاندھلوي: ۴۹۰/۲

حضرت مولانا فخر الدین احمد صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں: ”چند صفحات پہلے ”هل تنبش قبور مشرکي الجاهلية“ اور اس کے ساتھ ”ما يكره من الصلاة في القبور“ گذر چکا ہے، اور وہاں تفصیل آچکی ہے کہ قبرستان میں نماز پڑھنے کے مسئلہ میں فقہاء کرام کا کیا اختلاف ہے، یہاں امام بخاری رحمہ اللہ مستقلاً اس مسئلہ کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں کہ قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اس وضاحت کی وجہ یہ ہے کہ زمین کے ہر حصہ پر نماز پڑھنے کی اجازت ہے، آپ کا ارشاد ہے: ”جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً“ اور مقابر بھی زمین کا ایک حصہ ہیں، بخاری رحمہ اللہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اصل کے اعتبار سے زمین کا ہر حصہ نماز کے قابل تھا لیکن عوارض کی وجہ سے خاص خاص حصوں میں نماز پڑھنے سے روک دیا گیا ہے، یہ عوارض کبھی زمین میں ہوتے ہیں اور کبھی ماحول میں، انھی عوارض کی بنیاد پر قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ قبرستان میں نماز کا عمل بت پرستوں یا قبر پرستوں سے تشبہ پیدا کرتا ہے، اس لیے فقہاء اربعہ اس پر متفق ہیں کہ قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔“ (ایضاح البخاری: ۱۸۰/۳)

حدیث باب

۴۲۲ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ : أَخْبَرَنِي نَافِعٌ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ ،
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (أَجْعَلُوا فِي يُؤْتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ ، وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا) . [۱۱۳۱]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں۔

۱۔ مسدد

یہ ”مسدد بن مسرہ الاسدی البصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب
لنفسه، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية أن لا يفهموا، کے
تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۲۔ یحییٰ

یہ ”یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان تمیمی“ رحمہ اللہ ہیں۔

(۱) أخرجه البخاري أيضا في التطوع، باب: التطوع في البيت، رقم الحديث: ۱۱۸۷ .

ومسلم في صحيحه، في صلاة المسافرين وقصرها، باب: استحباب صلاة النافلة، رقم الحديث: ۷۷۷

وأبو داؤد في سننه، كتاب الصلاة، باب: في فضل التطوع في البيت، رقم الحديث: ۱۴۴۸ .

والترمذي في جامعه، كتاب الصلاة، باب: ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت، رقم الحديث: ۴۵۱

والنسائي في سننه، كتاب في صلاة الليل، باب: الحث على الصلاة في البيوت والفضل في ذلك،

رقم الحديث: ۱۵۹۸

وابن ماجة في سننه، كتاب الصلاة، باب: ما جاء في التطوع في البيت، رقم الحديث: ۱۳۷۷ .

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض

وأحكامها، الباب الأول: في الصلاة وأحكامها، الفصل السادس: في شرائط الصلاة، الفرع الرابع: في

أمكنة الصلاة، النوع الرابع: في أحاديث متفرقة، رقم الحديث: ۳۶۸۳، ۴۸۳/۵ .

(۲) كشف الباری: ۲/۲، ۴/۵۸۸

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ عبید اللہ

یہ ”عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب“ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التبرز فی البیوت، ص: ۳۶۰، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ نافع

یہ ”مولی عبد اللہ بن عمر القرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ذکر العلم والفتیاء فی المسجد، کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

۵۔ ابن عمر

یہ ”حضرت عبد اللہ بن عمر“ رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الایمان وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الإسلام علی خمس، کے تحت گذر چکے ہیں (۴)۔

ترجمہ حدیث

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اپنے گھروں میں بھی نماز ادا کرو، انہیں قبرستان نہ بناؤ۔

(۱) کشف الباری: ۲/۲

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التبرز فی البیوت، ص: ۳۶۰،

(۳) کشف الباری: ۴/۶۵۱

(۴) کشف الباری: ۱/۶۳۷

شرح حدیث

قولہ: ”اجعلوا فی بیوتکم من صلاتکم“، تم نوافل اپنے گھروں میں ادا کرو۔

گھروں میں نوافل پڑھنے کے بارے میں علامہ قرطبی رحمہ اللہ کا موقف

اس عبارت میں ”من صلاتکم“ میں جو ”من“ ہے، اس کے بارے میں علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں (۱) کہ یہ تبعیض کے لیے ہے، اور اس صورت میں ”صلاتکم“ سے مراد نوافل نماز ہوگی، اور اس پر دلیل صحیح مسلم کی وہ روایت ہے جس میں ہے: إذا قضی أحدكم الصلاة في مسجده، فليجعل لبيته نصيبا من صلاته، (۲) کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں فرض نماز ادا کر لیا کرے تو اپنی نماز کا کچھ حصہ یعنی: نوافل گھر میں ادا کیا کرے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ کا موقف

اور قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس نماز سے مراد فرض نماز ہے، نفل نہیں، مراد یہ ہے کہ تم کبھی کبھی فرض نماز گھر میں بھی ادا کر لیا کرو، تاکہ وہ افراد جو مسجد نہیں آ سکتے، جیسے: عورتیں، غلام اور مریض وغیرہ، ان کو گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھا دیا کرو (۳)۔

جمہور کا موقف

جمہور کے نزدیک یہ حکم نوافل کے بارے میں ہے نہ کہ فرائض کے بارے میں، کیونکہ نوافل کو پوشیدہ اور خفیہ ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے، جس کا بہترین طریقہ یہی ہے کہ فرائض مسجد میں ادا کرنے کے بعد نوافل گھر

(۱) المفہم لما اشکل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الصلاة، ومن باب: فضل النوافل، رقم الحدیث:

۶۵۳، ۲/۱۱۱

(۲) وحدثننا أبو بکر بن أبي شيبه، وأبو كريب، قالا: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا قضی أحدكم الصلاة في مسجده، فليجعل لبيته نصيبا من صلاته، فإن الله جاعل في بيته من صلاته خيرا. (صحيح مسلم، کتاب الصلاة، ومن باب: فضل النوافل، رقم الحدیث: ۶۵۳)

(۳) إكمال المعلم بفوائد مسلم، کتاب الصلاة، باب: استحباب صلاة النافلة في بيته، رقم الحدیث: ۷۷۷،

میں آکر ادا کیا کرو، اور ایک دوسری دلیل بھی ہے، جس میں فرمایا گیا: فرض نماز کے علاوہ آدمی کی افضل نماز وہ ہے جو گھر میں ادا کی جائے (۱)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: زیادہ درست بات یہ ہی ہے کہ اس نماز سے مراد نقل نماز ہی ہو، نہ کہ فرائض، کیونکہ اس باب کی تمام احادیث اسی امر کا تقاضا کرتی ہیں، لہذا اس حدیث میں مذکور امر صلاۃ کو فرائض پر محمول کرنا درست نہیں ہے (۲)۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اپنی شرح ”فتح الباری“ میں قاضی صاحب کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: حدیث مذکور اس امر کا احتمال تو رکھتی ہے لیکن پہلا احتمال رائج ہے (۳)۔

اس پوری تفصیل کے بعد سنو کہ ہمارے نزدیک علامہ نووی رحمہ اللہ کی بات رائج ہے، اور جو بات حافظ صاحب رحمہ اللہ فرما رہے ہیں کہ حدیث سے وہ احتمال بھی نکلتا ہے جو قاضی صاحب نے بیان کیا ہے، وہ بڑی بعید ہے، سوچنے کی بات ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث موجود ہے کہ فرض نماز کے علاوہ آدمی کی افضل نماز وہ ہے جو گھر میں ادا کی جائے، تو پھر یہ احتمال کیسے ممکن ہے؟! (۴)

گھروں میں نوافل پڑھنے کے فوائد

احادیث میں ترغیب دی گئی ہے کہ نوافل کی ادائیگی گھروں کی کی جائے، کیونکہ یہ خفیہ نماز ہے جو ریاکاری سے دور ہوتی ہے، اس کی وجہ سے گھروں میں برکت ہوتی ہے، اس عمل کی وجہ سے گھروں میں رحمت اترتی ہے، فرشتوں کی آمد ہوتی ہے، شیطان گھروں سے بھاگتا ہے (۵)۔

(۱) عمدة القاري: ۲۷۶/۴

(۲) شرح النووي على مسلم، كتاب الصلاة، باب: استحباب صلاة النافلة في بيته، رقم الحديث: ۷۷۷، ۶/۶۷

(۳) فتح الباري: ۶۸۵/۱

(۴) فتح الملهم، كتاب الصلاة، باب: استحباب صلاة النافلة في بيته، رقم الحديث: ۷۷۷، ۵/۱۴۳

وكذا في ذخيرة العقبي، كتاب الصلاة، باب: الحث على الصلاة في البيوت، رقم الحديث: ۱۵۹۸،

۱۷/۲۶۰

(۵) شرح النووي على مسلم، كتاب الصلاة، باب: استحباب صلاة النافلة في بيته، رقم الحديث: ۷۷۷، ۶/۶۷

ذخيرة العقبي، كتاب الصلاة، باب: الحث على الصلاة في البيوت، رقم الحديث: ۱۵۹۸، ۱۷/۲۶۰

قولہ: ”ولا تتخذوها قبورا“، ان گھروں کو قبرستان نہ بناؤ، اس جملے سے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ قبور عبادت کرنے کی جگہ نہیں ہیں، لہذا ایسی جگہوں میں نماز ادا کرنا مکروہ ہے۔

گھروں کو قبرستان نہ بنانے سے متعلق حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ کی رائے
حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حدیث پاک کے اس جملے کے معنی میں مختلف اقوال ہیں: ایک مطلب تو یہ ہے کہ گھروں میں نماز پڑھتے رہا کرو، گھروں میں نماز نہ پڑھنا گویا کہ گھر کو قبرستان بنانا ہے؛ کیوں کہ مقبرہ میں نماز نہیں پڑھی جاتی؛ لہذا گھروں کو قبرستان جیسا مت بناؤ، اس مطلب سے امام بخاری رحمہ اللہ کی تائید ہوتی ہے اور مقصد بخاری بھی یہی ہے اور اسی سے ترجمہ ثابت ہوتا ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ گھروں میں نماز پڑھتے رہا کرو اور گھروں میں قبریں نہ بناؤ، کیوں کہ پھر تو وہ مقبرہ بن جائے گا اور مقبرہ میں نماز جائز نہیں ہے۔

تیسرا مطلب یہ ہے کہ قبرستان میں گھر نہ بناؤ، کیوں کہ کبھی کبھی مقابر میں جا کر عبرت حاصل کی جاتی ہے، اگر انسان وہیں گھر بنالے تو پھر عبرت حاصل کرنے کا موقع نہیں رہے گا، بلکہ عادت ہو جائے گی۔

چوتھا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی آوے تو کھانا، چائے، پانی وغیرہ سے اس کی تواضع کر لیا کرو، کچھ کھلا پلا دو، گھروں کو مقابر جیسا نہ بناؤ (۱)۔

اس جملے کو دیکھتے ہوئے ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ گھروں میں نماز ادا کرنا مستحب ہے، کیوں کہ مردے تو نماز نہیں پڑھتے، گویا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم ان مردوں کی طرح مت بنو جو گھروں میں نماز ادا کرنے پر قادر نہیں ہیں۔

بعض فقہاء نے اس سے یہ مستنبط کیا ہے کہ قبرستان عبادت کرنے کی جگہیں نہیں ہیں، چنانچہ قبرستان میں نماز ادا کرنا مکروہ ہے، اس بات کی دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پوری زمین میں نماز ادا کی جاسکتی ہے، سوائے قبرستان اور حمام کے، کہ ان دو جگہوں میں نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

(۱) الكنز المتواری: ۱۴۱/۴، سراج القاری: ۲۱/۳

(۲) عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة. (سنن

أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: في المواضع التي لا تجوز فيها الصلاة، رقم الحديث: ۴۹۲)

علامہ خطابی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ایک معنی یہ بھی ہے کہ تم اپنے گھروں کو محض سونے کے لیے ہی استعمال نہ کرو، کہ کبھی گھروں میں نماز پڑھنے کی نوبت ہی نہ آئے، چونکہ نیند موت کی بہن ہے، اور مردہ تو نماز نہیں پڑھا کرتا (۱)۔

علامہ توربشتی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ توربشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ایک احتمال یہ بھی ہے کہ وہ شخص جو ذکر کرتا ہے اور جو ذکر نہیں کرتا اس کی مثال زندہ اور مردہ جیسی ہے، اور زندہ لوگ گھروں میں رہتے ہیں، اور مردہ لوگ قبروں میں رہتے ہیں، پس وہ شخص جو گھر میں نماز نہیں پڑھتا وہ اپنے گھر کو قبر کے قائم مقام بنا لیتا ہے، جیسا کہ وہ خود مردہ آدمی کی طرح ہوتا ہے۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ قبرستان وہ جگہ ہے جہاں نماز ادا نہیں کی جاتی، کیونکہ وہ ان لوگوں (مردوں) کے رہنے کی جگہ ہے، جو احکامات پر عمل کرنے کے مکلف نہیں ہیں، عمل کا دروازہ ان کی طرف سے بند ہو چکا ہوتا ہے، لیکن گھروں میں تم لوگ نماز ادا کیا کرو، کیونکہ تم زندہ ہو، مکلف ہو، عمل کرنے کی طاقت تمہارے میں موجود ہے۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ بے شک تم کو قبرستان میں نماز ادا کرنے سے روکا گیا ہے، پس تم لوگ اپنے گھروں میں نماز ادا کرنے کو نہ چھوڑو، اگر تم نے ایسا کیا تو ایسی صورت میں تم اپنے گھروں کو قبرستان کے ساتھ تشبیہ دینے والے بن جاؤ گے (۲)۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ کی رائے

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ایک معنی یہ ذکر کیا ہے کہ تم قبرستان میں اپنی رہائش نہ بناؤ، تاکہ تم سے دل کی رقت، نصیحت کا حاصل کرنا اور رحمت کا حاصل کرنا زائل نہ ہو جائے، (یہ اس وجہ سے کہ جب بندہ ایک ہی جگہ رہنا

(۱) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري: ۳۹۳/۱

فتح الملهم، كتاب الصلاة، باب: استحباب صلاة النافلة في بيته، رقم الحديث: ۷۷۷، ۱۴۳/۵

(۲) الميسر في شرح مصابيح السنة للتوربشتي، كتاب الصلاة، باب: المساجد ومواضع الصلاة، رقم

الحديث: ۴۷۹، ۲۰۵/۱

شروع کر دے تو وہ وہاں کا عادی ہو جاتا ہے، چنانچہ جب کوئی شخص قبرستان میں رہنے کا عادی ہو جائے گا تو قبرستان میں جانے سے جو مقصود ہے وہ فوت ہو جائے گا (بلکہ تم قبرستان میں قبور کی زیارت کے لیے جایا کرو اور پھر اپنے گھروں کی طرف واپس لوٹ آیا کرو۔

اور دیگر اقوال ذکر کرنے کے بعد مزید ایک قول ذکر فرمایا کہ ارباب لطائف میں سے بعض کا قول یہ بھی ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ تم اپنے گھروں میں آنے والے مہمانوں کے لیے قبرستان کی طرح نہ بناؤ کہ نہ ان کو کھانا کھلاؤ، نہ پانی پلاؤ اور نہ ہی ان کا کوئی اور اکرام کرو، (چونکہ قبرستان میں ایسا کوئی کام نہیں کیا جاتا، اس لیے گھروں کو مہمانوں کے لیے اس طرح کا بنانے سے منع کیا)، (۱)۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ کا ایک اشکال اور اس کا جواب

علامہ خطابی رحمہ اللہ نے ایک قول کی تردید کی ہے کہ

جنہوں نے یہ تاویل بیان کی ہے کہ حدیث مبارک کے اس جملے میں گھروں کے اندر مردے دفنانے سے منع کیا گیا ہے، تو ان کی یہ تاویل درست نہیں ہے، کیونکہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے اسی کمرے میں دفن کیا گیا جس میں آپ رہائش پذیر تھے (۲)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ مذکورہ تاویل درست ہے کیونکہ یہ بات عین ممکن ہے کہ گھروں میں تدفین کا جائز ہونا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہو، جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے کہ انبیاء کی وفات جس جگہ ہوتی ہے، انہیں اسی جگہ دفن کیا جاتا ہے (۳)۔

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب: الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، رقم الحديث: ۹۲۶، ۷۴۴/۲

(۲) أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري: ۳۹۳/۱

(۳) قال الكرمانی: ”أقول: هو شیء، ودفن الرسول صلى الله عليه وسلم فيه لعله من خصائصه سیما، وقد روي: الأنبياء يدفنون حيث يموتون“۔ (شرح الكرمانی: ۹۴/۴)

وقال ابن حجر العسقلانی: قلت: هذا الحديث رواه بن ماجه مع حديث ابن عباس عن أبي بكر مرفوعا: ”ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض“ وفي إسناده حسين بن عبد الله الهاشمي، وهو ضعيف. وله طريق أخرى مرسله ذكرها البيهقي في الدلائل. وروى الترمذي في الشمائل، والنسائي في الكبرى، من طريق سالم بن عبيد الأشجعي الصحابي، عن أبي بكر الصديق؛ ”أنه قيل له: فأين يدفنون رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: في المكان الذي قبض الله فيه روحه، فإنه لم يقبض روحه إلا في مكان طيب“ =

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب: ”کراہیۃ الصلاة في المقابر“ کی مطابقت حدیث مبارکہ کے جملے: ”ولا تتخذوا قبورا“ کے ساتھ ہے، اس معنی میں کہ گھروں کو قبرستان نہ بناؤ میں تشبیہ عدم صلاۃ میں ہے، مطلب یہ کہ جس طرح قبرستان میں نماز نہیں ادا کی جاتی تو تم اپنے گھروں کو بھی اسی طرح نہ بناؤ کہ گھروں میں بالکل نماز ہی نہ پڑھو، یہی امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصود ہے اور اسی سے ترجمہ الباب ثابت ہو رہا ہے (۱)۔

علامہ کورانی رحمہ اللہ کی رائے

علامہ کورانی رحمہ اللہ حدیث مبارکہ کا جملہ: ”ولا تتخذوها قبورا“ ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: یہ وہ مقام ہے جو ترجمۃ الباب کو ثابت کرتا ہے۔

آگے فرماتے ہیں: اس پر اشکال ہوتا ہے کہ یہ جملہ تو ترجمۃ الباب پر دلالت نہیں کرتا، کیونکہ حدیث مبارکہ کے معنی یہ ہیں کہ تم نوافل اپنے گھروں میں ادا کیا کرو۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس جملے میں دو معانی کا احتمال ہے، ایک تو وہی جو معترض نے ذکر کیے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ قبرستان میں نماز ادا کرنا جائز نہیں۔ اس معنی پر ترجمۃ الباب اور حدیث مبارکہ میں مناسبت و مطابقت ظاہر ہے (۲)۔



= إسناده صحيح، لكنه موقوف. والذي قبله أصرح في المقصود، وإذا حمل دفنه في بيته على الاختصاص لم يبعد نهى غيره عن ذلك، بل هو متجه، لأن استمرار الدفن في البيوت ربما صيرها مقابر، فتصير الصلاة فيها مكروهة، ولفظ حديث أبي هريرة عند مسلم أصرح من حديث الباب، وهو قوله: ”لا تجعلوا بيوتكم مقابر“ فإن ظاهره يقتضي النهي عن الدفن في البيوت مطلقاً، والله أعلم. (فتح الباري: ۱/ ۶۸۵، ۶۸۶)

(۱) مستفاد از تقریر بخاری شریف: ۱۶۲/۲

قال العلامة الدماميني في شرحه: ”حملہ البخاري على منع الصلاة في المقابر، وتُعقب بأن القصد الحث على الصلاة في البيت؛ فإن الموتى لا يصلون في قبورهم، وكأنه قال: لا تكونوا كالموتى، وليس فيه تعرض لجواز الصلاة في المقابر، ولا منعها. (مصابيح الجامع للدماميني: ۱۳۸/۲)

(۲) الكوثر الجاري: ۱۲۱/۲، ۱۲۲

۲۱ - باب : الصَّلَاةُ فِي مَوَاضِعِ الْخَسْفِ وَالْعَذَابِ .

یہ باب ہے خسف (زمین میں دھنسنے) اور عذاب کی جگہوں میں نماز کی ادائیگی کے مکروہ ہونے کے بارے میں ترجمۃ الباب کی تشریح

قولہ: ”خسف“، کسی مکان کا اس کے دروازوں سمیت زمین میں دھنس جانا خسف کہلاتا ہے (۱)۔
اسی سے متعلق ہے قرآن پاک کی آیت: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ﴾، سورہ قصص میں ہے، ”پھر دھنسا دیا ہم نے اس کو اور اس کے گھر کو“ (۲)۔

قولہ: ”والعذاب“، اس کا ذکر ”الخسف“ کے بعد ذکر العام بعد الخاص کی قبیل سے ہے۔ کہ خسف بھی عذاب ہے، لیکن مخصوص نوعیت کا عذاب، کہ زمین میں دھنسا دیا جانا، اور اس کے بعد عام قسم کے عذاب کا ذکر ہے، مراد یہ ہے کہ جس جگہ عذاب نازل ہوا ہو، چاہے خصوصی؛ کہ زمین میں دھنسا دیا گیا ہو، یا کوئی بھی عذاب ہوا ہو، وہاں نماز ادا کرنا ناپسندیدہ ہے، مکروہ ہے (۳)۔

”خسف“ سے مراد کون سا واقعہ ہے؟

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”خسف“ سے مراد وہ واقعہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ:

﴿فَاتَىٰ اللَّهُ بَنِيَانَهُم مِّنَ الْقَوَاعِدِ فُخْرَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِّنْ فَوْقِهِمْ﴾ میں بیان کیا ہے (۴)۔

(۱) مختار الصحاح، خ س ف: ۱/۹۰ - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، خ س ف: ۱/۱۶۹ -

القاموس المحيط، فصل الخاء: ۱/۸۰۴ - لسان العرب، فصل الخاء المعجمة: ۹/۶۷ .

(۲) القصص: ۸۱

(۳) عمدة القاري: ۲/۲۷۹

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس ترجمہ میں امام بخاری رحمہ اللہ نے تعیم بعد التخصیص کے طور پر عذاب کو ذکر کیا، کیوں کہ خسف بھی من جملہ عذاب ہے، گویا امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ترجمہ سے اشارہ کر دیا کہ یہ حکم صرف خسف کے ساتھ خاص نہیں ہے؛ بلکہ ہر عذاب اس میں داخل ہے، جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول: ”لا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین“ اس پر دلالت کرتا ہے، گویا امام بخاری رحمہ اللہ نے اس لفظ سے عموم کو ثابت کیا ہے۔ (الکنز المتواری:

۴/۱۴۱، سراج القاری: ۳/۳۰)

(۴) فتح الباری: ۱/۶۸۶

اس کی تشریح میں علامہ بغوی رحمہ اللہ نے ”معالم التنزیل“ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ نمرود بن کنعان نے بابل شہر میں ایک محل بنایا تھا، جس کی اونچائی پانچ ہزار ہاتھ اور چوڑائی تین ہزار ہاتھ تھی، اس کا مقصد یہ تھا کہ آسمان پر چڑھے اور وہاں کے حالات معلوم کر کے آسمان والوں سے قتال کرے، اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیج دی، جس نے اس محل کو گرا دیا اور اس کی چھت نمرود پر اور اس کے متبعین پر گر پڑی، جس سے وہ ہلاک ہو گئے (۱)۔

صاحب روح المعانی نے ایک قول یہ بھی لکھا ہے کہ خود نمرود اس وقت ہلاک نہیں ہوا تھا بلکہ محل کی بربادی کے بعد زندہ رہا اور اللہ تعالیٰ نے اسے ایک مچھر کے ذریعے ہلاک فرمادیا، جو اس کے دماغ میں پہنچ گیا تھا (۲)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ عذاب والی جگہوں میں نماز ادا کرنا مکروہ ہے۔ احادیث سے یہ بات ماخوذ ہے کہ زحمت و عذاب والی جگہ کو رحمت والی جگہ نہ بناؤ، لہذا خسف اور عذاب کی جگہ نماز نہ پڑھو۔

نیز! عذاب والی جگہوں سے فرار کا حکم ہے، لہذا ایسی جگہوں میں نمازیں ادا کرنے کے ذریعے قراری کی جگہ نہ بناؤ، اس کے علاوہ مفہوم حدیث ہے کہ ایسی جگہوں میں روتے ہوئے گزرنا چاہیے، جب کہ نماز میں رونا تو ہر کسی کو نہیں آتا۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس پر اشکال یہ ہے کہ نماز باعث رحمت ہے تو موضع خسف میں اور زائد پڑھنی چاہیے، تا کہ عذاب کا اثر کم ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نماز اگرچہ رحمت ہے، لیکن دعا بھی ہے اور موضع خسف میں اگر زیادہ اخلاص نہ ہو تو رد دعا کا اندیشہ ہے، یہ یاد رہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ جواز صلاة في مواضع الخسف کے قائل ہیں (۳)۔

(۱) معالم التنزیل للبغوي، سورة النحل، الآية: ۲۶، ۱۶/۵

(۲) تفسیر روح المعانی، سورة النحل، الآية: ۲۶، ۳۶۶/۷، ۳۶۷

(۳) تقریر بخاری شریف: ۱۶۲/۲

تعلیق

وَيُذَكِّرُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ بِخَسْفِ بَابِلَ .

تعلیق کی تخریج

اس تخریج کی اصل (۱) وہ اثر ہے جو المصنف لابن ابی شیبہ میں موجود ہے (۲) کہ حجر بن عنبس الحضرمی فرماتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہمراہ نہروان کی طرف نکلے، یہاں تک کہ ہم جب بابل شہر پہنچے تو نماز عصر کا وقت داخل ہو گیا، ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ نماز ادا کر لیں؟ وہ خاموش رہے، ہم نے پھر (کچھ دیر بعد) کہا کہ نماز ادا کر لیں، تو وہ پھر خاموش رہے (کوئی جواب نہیں دیا)، پھر جب ہم بابل شہر سے نکل گئے تو تب آپ نے نماز عصر ادا کی، پھر فرمایا: میں ایسی جگہ نماز ادا نہیں کرتا جہاں کسی قوم کو زمین میں دھنسا کر عذاب دیا گیا ہو، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ بات تین بار ارشاد فرمائی۔

اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ہی ایک اثر سنن ابی داؤد میں ہے (۳)۔

(۱) تعلیق التعلیق: ۲/۲۳۱

(۲) عن حُجْر بن عنبس الحضرمي، قال: خرجنا مع علي إلى النهروان، حتى إذا كنا ببابل حضرت صلاة العصر، قلنا: الصلاة، فسكت، ثم قلنا: الصلاة، فسكت، فلما خرج منها صلى، ثم قال: "ما كنت أصلي بأرض خسف بها ثلاث مرات". (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في الموضع الذي خسف به، رقم الحديث: ۷۵۵۶، ۲/۱۵۱)

حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن أبي المحل عن علي أنه كره الصلاة في الخسوف.

(المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في الموضع الذي خسف به، رقم الحديث: ۷۵۵۷، ۲/۱۵۱)

وحدثنا ابن عيينة عن عبد الله بن شريك عن أبي المحل أن علياً مر بجانب من بابل فلم يصل بها. (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب: في الموضع الذي خسف به، رقم الحديث: ۷۵۵۸، ۲/۱۵۲)

(۳) حدثنا سليمان بن داؤد، أنا ابن وهيب، حدثني ابن لهيعة، ويحيى بن أزهر، عن عمار بن سعد المرادي، عن أبي صالح الغفاري، أن علياً مر ببابل وهو يسير، فجاءه المؤذن يؤذنه بصلاة العصر، فلما برز منها أمر المؤذن، فأقام الصلاة، فلما فرغ، قال: إن حبي عليه الصلاة والسلام نهاني أن أصلي في المقبرة، ونهاني أن أصلي في أرض بابل، فإنها ملعونة. (سنن أبي داؤد، كتاب الصلاة، باب: في المواضع التي =

تعلیق کا ترجمہ

ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بابل شہر میں خسف کا عذاب نازل ہونے کی وجہ سے نماز ادا کرنے کو ناپسند جانتے تھے۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ایک بات تو یہ ہے کہ یہ تعلیق ترجمۃ الباب کا ہی جزو ہے، اور اگر جدا بھی ہے تو بھی ترجمۃ الباب اور اس تعلیق میں امر مشترک یہی ہے کہ ایسی جگہوں میں نماز ادا کرنا مکروہ ہے (۱)۔

بابل شہر

بابل ایک عظیم الشان شہر کا نام ہے، جو قدیم زمانے میں دریائے فرات کے دونوں جانب واقع تھا، اور دریائے فرات اس شہر کے بیچ سے گذرتا تھا، آج بھی اس شہر کے کھنڈرات دریا فرات کے دونوں جانب موجود ہیں، ایک لمبی مدت یہ شہر سلطنت عراق کا پایہ تخت تھا، اور بخت نصر کے زمانہ تک بڑی شان و شوکت والا شہر تھا،

= لا تجوز فیہا الصلاۃ، رقم الحدیث: ۴۹۰)

اس حدیث کے آخری جملے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میرے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بابل شہر میں نماز ادا کرنے سے منع کیا ہے، کیونکہ وہ سرزمین ایسی ہے، جہاں اللہ تعالیٰ کی لعنت نازل ہوئی ہے۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں گفتگو ہے، میرے علم میں کسی عالم نے سرزمین بابل میں نماز ادا کرنے کو حرام نہیں کہا، علاوہ ازیں! ”جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا“ (میرے لیے ساری زمین سجدہ کے قابل اور پاک کر دی گئی ہے) جو اس سے زیادہ صحیح ہے، اس کے معارض ہے۔

(چلیں فرض کر لیں کہ) اگر یہ حدیث ثبوت کو پہنچ جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارض بابل کو وطن بنانے اور وہاں اقامت اختیار کرنے سے منع فرمادیا، کیونکہ جب وہاں اقامت اختیار کی جائے گی تو لامحالہ وہاں نماز بھی پڑھنی پڑھے گی۔

پھر اس بارے میں جو نہی وارد ہے وہ بھی مخصوص ہے، نہانی؛ کے لفظ پر غور کی جیے (جس کے معنی ہیں کہ مجھے منع کیا گیا) غالباً اس محنت و مشقت سے ڈرانا مقصود تھا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کوفہ میں اٹھانی پڑی، کوفہ کا شمار بابل ہی کی سرزمین میں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہلے خلفائے راشدین میں سے کوئی بھی مدینہ سے منتقل نہیں ہوا۔ (معالم السنن

للخطابی، کتاب الصلاۃ، باب: المواضع التي لا تجوز فیہا الصلاۃ: ۱/ ۴۸)

۵۲۸۔ قبل مسیح کے بعد اس شہر پر ایسی تباہی آئی کہ ہمیشہ کے لیے اس شہر کا خاتمہ ہو گیا، بابل شہر میں اس دور میں جادو، و سحر کا جو غلبہ تھا اس کی نظیر کہیں نہ تھی۔

یہ لفظ مشہور نحوی اخفش کے بیان کے مطابق غیر منصرف ہے، عربی میں ہر مؤنث شے کا نام جب کہ وہ علم ہو اور تین حرف سے زائد ہو غیر منصرف ہوتا ہے (۱)۔

بابل کی وجہ تسمیہ

اسرائیلیات میں سے ہے کہ جب نمرود بن کنعان کا بنایا ہوا محل اللہ تعالیٰ کی حکم سے زمین بوس ہو گیا تو خوف اور دہشت کی وجہ سے لوگوں کی زبانیں گنگ ہو گئی، ایک دوسرے میں گڈمڈ ہو گئیں، وہ قسم قسم کی بولیاں بولنے لگے، تو وہ تہتر زبانوں میں بٹ گئے، اس کو عربی زبان میں تَبَلَّتِ أَلْسُنُ النَّاسِ مِنَ الْفَزَعِ سے تعبیر کیا گیا، اسی سے بابل نام مشہور ہوا۔ اس سے قبل اہل بابل کی زبان سریانی تھی (۲)۔



حدیث باب

۴۲۳ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ ، فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ ، لَا يُصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ) .

[۳۱۹۸-۳۲۰۱ ، ۴۱۵۷ ، ۴۱۵۸ ، ۴۴۲۵]

(۱) معجم البلدان: ۱۸/۲، ط: مصر۔ لغات القرآن للنعمانی: ۱۱/۲

(۲) روح المعانی، النحل: ۲۶، ۳۶۶/۷، ۳۶۷۔ معالم التنزیل للبغوی، النحل، الآية: ۲۶، ۱۶/۵

(۳) أخرجه البخاري أيضا في الأنبياء، باب: قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعَذِّبُونَ﴾، رقم الحديث:

۳۳۸۰، وفي المغازي، باب: نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر، رقم الحديث: ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، وفي

تفسير سورة الحجر، باب: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ﴾، رقم الحديث: ۴۷۰۲

ومسلم في صحيحه، في الزهد والرقائق، باب: لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن

تكونوا باكين، رقم الحديث: ۲۹۸۰

وفي جامع الأصول، حرف الذال، الكتاب الثالث: في ذم الدنيا، وذم أماكن من الأرض، الفصل

الثاني: في ذم أماكن من الأرض، رقم الحديث: ۲۶۱۱، ۵۱۲/۴

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ اسماعیل بن عبد اللہ

یہ ”ابو عبد اللہ اسماعیل بن ابی اویس عبد اللہ بن عبد اللہ بن اویس بن مالک اصحٰی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔
ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: تفاضل اهل الإيمان في الأعمال، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ مالک

یہ ”ابو عبد اللہ امام مالک بن انس بن مالک“ رحمہ اللہ ہیں
ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدين الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ عبد اللہ بن دینار

یہ ”ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن دینار ورثی عدوی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔
ان کے مختصر حالات کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الإيمان، اور تفصیلی حالات کتاب العلم، باب: قول المحدث: حدثنا وأخبرنا وأنبأنا، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ عبد اللہ بن عمر

یہ ”حضرت عبد اللہ بن عمر“ رضی اللہ عنہما ہیں۔
ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: الإيمان وقول النبي صلى الله عليه وسلم: بني الإسلام على خمس، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) کشف الباری: ۱۱۳/۲

(۲) کشف الباری: ۸۰/۲

(۳) کشف الباری: ۱/۶۵۸، ۳/۱۲۵

(۴) کشف الباری: ۱/۶۳۷

ترجمہ حدیث

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں کے علاقوں میں مت جاؤ جن کو عذاب دیا گیا ہے، مگر یہ کہ روتے ہوئے، اگر تم نہ رو سکو تو ان کے علاقے میں مت جاؤ، ایسا نہ ہو کہ تم پر بھی وہی عذاب آجائے، جس نے ان کو گرفت میں لیا۔

شرح حدیث

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال: "لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ

ان لوگوں کے علاقوں میں مت جاؤ جن کو عذاب دیا گیا ہے۔

قولہ: "لا تدخلوا"، یہ نہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس وقت ہوئی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم

تبوک کی طرف جا رہے تھے، اس وقت "حجر" مقام میں قوم ثمود کے تباہ شدہ مکانات سے گذر رہا تھا تو اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم ارشاد فرمایا (۱)۔

حجر کون سا مقام ہے؟

وہ مکان جس کا احاطہ پتھروں سے بنایا جائے، وہ "حجر" کہلاتا ہے، اسی لیے ثمود کی آبادیاں چونکہ

پتھروں کو تراش کر بنائی گئی تھیں "حجر" کہلائیں، ارشاد ہے: ﴿كذب أصحاب الحجر المرسلين﴾ حجر

والوں نے رسولوں کو جھٹلایا۔ ۹ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تبوک جاتے ہوئے اس شہر سے گذرے تھے۔

دولت عثمانیہ کے زمانہ میں یہ حجاز کا ریلوے اسٹیشن تھا اور چونکہ پتھروں کے احاطہ سے مقصود حفاظت اور روک تھام

ہوتی ہے اور عقل بھی انسان کی حفاظت کرتی اور اس کو روکتی رہتی ہے، اس لیے اس کو بھی "حجر" کہا جاتا ہے، ارشاد

ہے: ﴿هل في قَسَم الذي حجر﴾ (کیا ان میں عقل والوں کے لیے قسم ہے) (۲)۔

(۱) فتح الباری: ۶۸۷/۱

(۲) لغات القرآن للنعمانی، الحجر: ۲/۲۷۳

حجر کی مزید تفصیل اگر کسی نے دیکھنی ہو تو ”اردو دائرہ معارف اسلامیہ“ جو شاید اردو لغت کی سب سے بڑی کتاب ہے، میں دیکھ لے (۱)۔

(۱) ”الحجر“ جنوبی عرب کا ایک شہر ہے، جو ”تیمّا“ کے جنوب میں وادی القریٰ سے ایک دن کی مسافت پر واقع تھا، یہ قدیم زمانہ کا وہی تجارتی شہر ہے، جس کا بطلمیوس اور پلینی نے (Egra) کے نام سے ذکر کیا ہے، یہ شہر اب موجود نہیں، موجودہ زمانے میں اس کا اطلاق بدوی اس سپاٹ زمین پر کرتے ہیں جو مبرک الناقة اور بیر الغنم کے درمیان کئی میل تک پھیلی ہوئی ہے، اس کی زرخیز زمین میں بہت سے کنویں ہیں، جہاں بدوی بڑی تعداد میں اپنے گلوں سمیت آکر خیمہ زن ہوتے ہیں، الحجر سے دوسرے مکے کی طرف جاتی ہیں، ایک تو نجد کی سڑک، جس سے آج کل حاجی گذرتے ہیں اور دوسری شاہراہ؛ مرو، جس سے قدیم زمانے میں زائرین مکے جایا کرتے تھے، الحجر کے مغرب میں ایک پہاڑ ہے جو ریت کے پتھر کی پانچ منفرد چٹانوں پر مشتمل ہے، جنہیں ”اثالث“ کہتے ہیں، اور ان پر بہت ہی خوش وضع یادگاریں تراش کر بنائی گئی ہیں، (ان میں قصر البنت، بیت الشیخ، بیت اخیامات، محل المجلس اور دیوان شامل ہیں، جو پرندوں اور جانوروں کی متعدد تراشی ہوئی اشکال اور بہت سے کتبوں سے مزین ہیں)۔

”چارلس ڈاؤٹی“ یورپ کا سب سے پہلا باشندہ تھا جس نے ۱۷۷۶ء اور ۱۷۷۷ء میں الحجر کی سیاحت کی، اور ان چٹانوں کا اور ان پر تراشی ہوئی عمارتوں کا بغور مشاہدہ کیا، اس نے بتا چلایا کہ یہ عمارتیں (باستثنائے دیوان) مقبرے (یعنی: خاندانی مدفن) ہیں، جن میں طاق اور جسمانی اجسام کے بقیات موجود ہیں، مکے جانے والے زائرین ایک دن کے لیے جبل اثالث پر قیام کرتے اور نماز ادا کرتے ہیں، قدیم زمانے میں یہاں کچھ بے دین اور متکبر لوگ موسوم بہ شمود آباد تھے، جن کے متعلق قرآن میں کہا گیا ہے کہ وہ چٹانوں کو کاٹ کر وہاں اپنے مسکن بناتے تھے، ان لوگوں کو راہِ راست پر لانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے ایک ہم قوم صالح علیہ السلام کو پیغمبر بنا کر ان کے پاس بھیجا (اور اوٹنی کو بطور نشان پیش کیا کہ اگر اسے نقصان پہنچایا گیا تو عذاب نازل ہوگا) لیکن جب ان لوگوں نے اپنی بت پرستی جاری رکھی اور اس اوٹنی کو مار ڈالا، حالانکہ حضرت صالح علیہ السلام ان سے اُسے ضرر نہ پہنچانے کے لیے کہتے رہے، تو خدائے تعالیٰ نے ان پر ایک زلزلہ نازل کیا، جس سے وہ نیست و نابود ہو گئے، الحجر کے ریتلے پتھر کی چٹانوں کو مع ان یادگاروں کے جو ان کے اندر تراش کر بنائی گئی ہیں، (حضرت) صالح کے نام پر ”مدائن صالح“، یعنی: ”صالح کے شہر“ بھی کہا جاتا ہے۔

عرب کی روایت کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے پروردگار کے حکم سے حضرت ہاجرہ اور ان کے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ”الحجر“ میں چھوڑ کر چلے گئے تھے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام یہاں اپنی والدہ کے پہلو میں مدفون ہیں، سیرت نبوی میں بھی ”الحجر“ کا ذکر آتا ہے، جب ۹ ہجری / ۶۳۱ء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبوک کی طرف تشریف لے جا رہے تھے تو ”الحجر“ میں سے آپ کا گذر ہوا، صحابہ نے چاہا کہ یہاں آرام کر کے یہاں کے کنوؤں پر =

قولہ: ”هؤلاء المعدّين“، وہ لوگ جن کو عذاب دیا گیا ہے، ان کے علاقوں میں مت جاؤ، صحیح بخاری کی دیگر روایات میں ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مقام حجر سے گزرے تو ارشاد فرمایا: ”لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم“، کہ جن لوگوں نے اپنی جانوں پر (اللہ کے نافرمان بن کے) ظلم کیا، ان کے ٹھکانوں میں مت جایا کرو (۱)۔

إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين، فلا تدخلوا عليهم، مگر یہ کہ روتے ہوئے، اگر تم نہ رو سکو تو ان کے علاقے میں مت جاؤ۔

قولہ: ”إلا أن تكونوا باكين“، اس جملے کے ذریعے ان جگہوں میں روتے ہوئے اور عبرت حاصل کرتے ہوئے داخل ہونے کی اجازت دی گئی کہ اگر اس طرح داخل ہوں تو مباح ہے، اور یہ جملہ اس بات پر بھی دلالت کرتا ہے کہ اس جگہ پر ادا کی جانے والی نماز فاسد نہیں ہوتی (۲)۔

قولہ: ”باكين“، یہ رونا اس لیے کہ ان پر شفقت کی وجہ سے ہو، یا اس ڈر سے کہیں اللہ کا عذاب ہم پر بھی نہ نازل ہو جائے (۳)۔

= اپنے آپ کو تازہ دم کر لیں، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اس کی اجازت نہیں دی کہ وہ ایسی جگہ ٹھہریں جہاں قبر الہی نازل ہو چکا تھا۔

زمانہ حال میں امیر سعود یہاں ایک شہر بسانا چاہتا تھا، لیکن ایک ایسے مقام پر جو منجانب اللہ مورد لعنت و عذاب بن چکا تھا از سر نو ایک شہر آباد کرنے پر علمائے دین کے شدید اعتراضات کی وجہ سے یہ منصوبہ پورا نہ ہو سکا۔

ڈاؤٹی کے بعد سے ملک ”الساتیا (Alsatia)“ کے ایک سیاح ”C, Huber“ نے دوبار ”الحجر“ کی سیاحت کی ہے، ایک مرتبہ: ۱۸۷۹ء میں اور دوسری دفعہ: ”Euting“ کے ہمراہ ۱۸۸۴ء میں۔

(اردو دائرۃ معارف اسلامیہ، الحجر، ۷/۹۴۵-۹۵۷، دانش گاہ پنجاب لاہور)

(۱) حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي، حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن الزهري، عن سالم، عن ابن

عمر رضي الله عنهما، قال: لما مر النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر قال: لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم، أن يصيبكم ما أصابهم، إلا أن تكونوا باكين، ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى أجاز الوادي.

(صحيح البخاري، المغازي، باب: نزول النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر، رقم الحديث: ۴۴۱۹، ۴۴۲۰)

(۲) عمدة القاري: ۴/۲۸۲

(۳) ارشاد الساري: ۱/۴۳۴

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”بکاء“ سے مراد بکاءِ قلب ہے، اگر ساتھ ساتھ بکاءِ عین بھی ہو تو اور بھی بہتر ہے (۱)۔

لا یصیبکم ما أصابہم۔

ایسا نہ ہو کہ تم پر بھی وہی عذاب آجائے، جس نے ان کو گرفت میں لیا۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص جو کسی ایسی قوم کے علاقوں میں داخل ہو جن پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا ہو اور اس پر وہاں داخل ہوتے وقت عبرت، خوف اور رقت کے آثار ظاہر نہ ہوں تو وہ بڑا سخت دل ہے، جو خشوع کے اعتبار سے بہت کمی والا ہے، خوف و ڈر کے اثر کو قبول نہیں کرتا، تو ایسی حالت میں ڈر ہے کہ ایسے شخص کو بھی وہی عذاب آپکڑے جو اس بستی والوں پر آیا تھا (۲)۔

قولہ: ”لا یصیبکم ما أصابہم“ پر ایک شبہ اور اس کا جواب

حضرت مولانا شبیر احمد صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اگر شبہ کیا جائے کہ امت محمدیہ پر اس قسم کے عذاب نہ ہونے کا وعدہ ہو چکا ہے، تو اب اس طرف سے امن اور اطمینان ہے، پھر آپ علیہ السلام یہ کیسے فرماتے ہیں کہ ”لا یصیبکم ما أصابہم“؟

تو یاد رکھیے کہ اولاً یہ وعدہ وغیرہ انہی کو ہر وقت مستحضر رہتا ہے جن کے قلب پر خشیتِ خداوندی کا تسلط نہ ہو، وگرنہ غلبہ خشیت کے وقت یہ سب وعدے یاد نہیں رہا کرتے (اور ظاہر ہے کہ آپ علیہ السلام کے قلب مبارک پر ہر وقت مکمل غلبہ تھا)۔

علاوہ ازیں وعدہ اس بات کا ہے کہ عام عذاب اس طرح آجائے کہ ساری امت ہلاک ہو جائے، ایسا نہ ہوگا۔ باقی کسی خاص خطہ یا جماعت پر آسکتا ہے، چنانچہ خود حدیث میں ہے کہ اس امت میں حسف بھی ہو گا، مسخ بھی ہوگا (۳)۔

(۱) فضل الباری: ۱۴۷/۳

(۲) أعلام الحديث للخطابی: ۱/۳۹۴

(۳) فضل الباری: ۱۴۷/۳، ۱۴۸

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اس طرح ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس عذاب نازل ہونے والی جگہ میں نہیں اترے، جس کا لازمی خاصہ ہے کہ جب وہاں ٹھہرنا مناسب نہیں سمجھا تو وہاں نماز ادا کرنا تو بہت دور کی بات ہے۔ یعنی: عدم نزول مستلزم ہے عدم صلاۃ کو، اور عدم صلاۃ بوجہ کراہت ہے، اور باب بھی بیان کراہت کے لیے قائم کیا گیا ہے (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستنبط شدہ احکام و آداب

اس حدیث مبارکہ سے جو احکام مستنبط ہوتے ہیں، ان میں بعض ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

۱۔ جن علاقوں میں اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا ہو، ان جگہوں کو اپنا وطن نہیں بنانا چاہیے (۲)۔

۲۔ ایسے علاقوں سے بہت تیزی سے، رکے بغیر گزر جانا چاہیے (۳)۔

۳۔ اگر جانا بھی پڑے تو عبرت حاصل کرتے ہوئے، روتے ہوئے، ڈرتے دل کے ساتھ جانا چاہیے (۴)۔

۴۔ اس حدیث مبارکہ میں انسان کو مراقبہ کی طرف رغبت دلائی گئی ہے (۵)۔



(۱) عمدة القاري: ۲۸۱/۴

(۲) فتح الباري: ۶۸۷/۱ - عمدة القاري: ۲۸۳/۴

(۳) فتح الباري: ۶۸۷/۱ - عمدة القاري: ۲۸۳/۴

(۴) فتح الباري: ۶۸۷/۱ - عمدة القاري: ۲۸۳/۴

(۵) التوضيح لابن الملحق: ۵۰۲/۵ - فتح الباري: ۶۸۷/۱

۲۲ - باب : الصَّلَاةُ فِي الْبَيْعَةِ .

یہ باب ہے گر جاگھر میں نماز کے بارے میں

ترجمة الباب کی تشریح

قولہ: ”الْبَيْعَةُ“، عیسائیوں کی عبادت کرنے کی جگہ کو ”گر جاگھر“ کہتے ہیں، اور اسے عربی میں ”الْبَيْعَةُ“ کہتے ہیں، ”با“ کی کسرہ کے ساتھ (۱)۔

”بیعة“ اور ”کنیسة“ میں فرق

”بیعة“ نصاریٰ کے عبادت خانے کو کہتے ہیں، اس کی جمع ”الْبِيع“ آتی ہے۔ اور ”کنیسة“ یہود کے عبادت خانے کو، اس کی جمع ”الكنائس“ ہے۔ نیز اہل لغت عیسائی اور یہودی؛ دونوں کے عبادت خانوں کے لیے ”الْبَيْعَةُ“ کا لفظ بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اس تشریح سے اُس اشکال کا بھی جواب ہو گیا کہ ترجمۃ الباب میں تو ”الْبَيْعَةُ“ کا ذکر ہے، جب کہ حدیث باب میں ”کنیسة“ کا۔ کہ ”الْبَيْعَةُ“ اور ”الكنیسة“ کا استعمال یہود و نصاریٰ دونوں کے عبادت خانوں پر ہوتا ہے۔

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ مذکورہ باب قائم کر کے یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ اگر نصاریٰ کے معبد میں تصاویر وغیرہ ہوں تو وہاں نماز ادا کرنا مکروہ ہے اور اگر وہاں ایسا کچھ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے (۳)۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کی رائے

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: شاید امام بخاری رحمہ اللہ کی مراد اس باب سے یہ ہے کہ اگر اس (معبد نصاریٰ) میں معصیت، جیسے: شرک باللہ، تصاویر اور قبور وغیرہ نہ ہوں تو بلا کراہت اس میں

(۱) مختار الصحاح، ب ی ع: ۴۳/۱ - القاموس الفقہی، حرف الباء: ۶/۱

(۲) طلبۃ الطلبة فی الاصطلاحات الفقہیة، کتاب اللقطة: ۹۳/۱ - المخصص لابن سیدہ، الأصنام: ۶۷/۴ -

تاج العروس، ب ی ع: ۳۶۹/۲۰

(۳) عمدة القاری: ۲۸۳/۴

نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر ان میں مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز پائی جائے تو نماز مکروہ ہوگی، آثار و روایات واردہ فی الباب سے اس معنی کی مطابقت واضح ہے، کیوں کہ ان تصاویر کا وجود اور تصاویر کا رکھنا ہی ان کے لیے لعنت کا سبب بنا، پھر یہی چیز ان لوگوں کے لیے بھی لعنت کا سبب ہوگی جو وہاں ان کے ساتھ عبادت میں شریک ہوں گے، اگرچہ لعنت ان چیزوں کے بنانے اور رکھنے والے پر زیادہ سخت ہوگی بمقابلہ ان مسلمانوں کے جو وہاں نماز وغیرہ پڑھیں گے (۱)۔

سابقہ ایک باب سے تعارض اور اس کا حل

اشکال یہ ہے کہ اس باب اور ماقبل میں گزرنے والے ایک باب میں تعارض ہے، سمجھیے: ماقبل میں ایک باب گذرا: ”من صلی وقدامہ نار أو تنور“، اس میں بیان ہوا کہ اگر نمازی کے سامنے آگ وغیرہ ہو لیکن اس نمازی کا اس نماز سے مقصود محض اللہ کی رضا مندی ہو تو اس ہیئت میں نماز ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جب کہ اس باب میں غیر مسلموں کے معبد میں محض تصاویر کی وجہ سے نماز کی ادائیگی کے مکروہ ہونے کا بیان ہے۔

اس تعارض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس ماقبل باب میں نماز کے مکروہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ وہاں نمازی کے سامنے آگ وغیرہ ہونے کا تعلق اس کے اختیار سے نہیں تھا، یعنی: نمازی کے اختیار کے بغیر آگ وغیرہ سامنے ہو جانے کی صورت میں اس نمازی کی نماز میں کوئی کراہت نہیں آئی، جب کہ اس کی نیت اللہ تعالیٰ کے لیے نماز پڑھنے کی تھی۔

اور اس باب میں قصد کا دخل ہے، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم تمہارے عبادت خانوں میں داخل نہیں ہوں گے، یا نہیں ہوتے۔ لہذا اب کوئی تعارض باقی نہیں رہا (۲)۔

پہلی تعلیق

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنَّا لَا نَدْخُلُ كَنَائِسَكُمْ ، مِنْ أَجْلِ التَّمَاثِيلِ الَّتِي فِيهَا ، الصُّوَرُ .

(۱) لامع الدراري: ۱/ ۱۷۰، ۱۷۱۔ الأبواب والتراتج: ۲/ ۲۱۶

(۲) فتح الباري: ۱/ ۶۸۸۔ عمدة القاري: ۴/ ۲۸۳

تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو موصولاً ”المصنف لعبد الرزاق“ میں نقل کیا گیا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب ملک شام میں آئے تو ایک نصرانی شخص نے آپ نے کھانا تیار کیا اور آپ کو دعوت دیتے ہوئے کہا اے عمر! میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے پاس تشریف لائیں، اور آپ اپنے ساتھیوں سمیت میرے پاس آ کر مجھے اعزاز بخشیں، وہ شخص نصاریٰ کا بڑا پادری تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ہم تمہارے گرجوں میں ان تصاویر کی وجہ میں داخل بھی نہیں ہوں گے، جو وہاں موجود ہیں (۱)۔

عیسائیوں کے اس بڑے پادری کا نام ”قسطنطین“ تھا جو حضرت مسلمہ بن عبد اللہ الجہنی رحمہ اللہ نے رکھا تھا (۲)۔

تعلیق کا ترجمہ

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم تمہارے گرجا گھروں میں ان تماثیل یعنی: تصویروں کی وجہ سے داخل نہیں ہوتے جو وہاں ہوتی ہیں۔

تعلیق کی تشریح

قولہ: ”کنائسکم“، اس حدیث مبارکہ میں ”کنائسکم“ خطاب کے ساتھ ہے، جب کہ اُصیلی کی روایت میں ”کنائسہم“ غائب کی ضمیر کے ساتھ ہے (۳)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم تمہارے کنیساؤں میں داخل نہیں ہوتے، کنیسہ کے معنی اوپر واضح کر دیئے گئے کہ یہود کی عبادت گاہ کے لیے استعمال ہوتا ہے، اور نصاریٰ کے معبد پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

(۱) عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن نافع عن أسلم أن عمر حين قدم الشام، صنع له رجل من النصارى طعاماً، وقال لعمر: إني أحب أن تجيئني، وتكرمني أنت وأصحابك، وهو رجل من عظماء النصارى، فقال عمر: إنا لا ندخل كنائسكم من أجل الصور التي فيها يعني: التماثيل. (المصنف لعبد الرزاق، كتاب الصلاة، باب: الصلاة في البيعة، رقم الحديث: ۱۶۱۱، ۱/ ۴۱۱، ۴۱۲)

(۲) فتح الباري: ۱/ ۶۸۸.

(۳) فتح الباري: ۱/ ۶۸۸. عمدة القاري: ۴/ ۲۸۴.

قولہ: ”التي فيها“، یہ جملہ ”التمائیل“ کی صفت بنے گا، اور ”الصور“ کو مکسور پڑھا جائے گا، جو کہ ”التمائیل“ کے لیے بدل بنے گا، یا عطف بیان۔ اوپر تعلق کا جو ترجمہ کیا گیا ہے، اس ترکیب کو مد نظر رکھ کر ہی کیا گیا ہے (۱)۔ جب کہ اس جملے کی ترکیب میں اور احتمالات بھی موجود ہیں (۲)۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

اس اثر کی ترجمۃ الباب سے مطابقت اس اعتبار سے ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نصاریٰ کے کنیسہ میں داخل نہ ہونا ان تصاویر کی وجہ سے تھا جو اس میں موجود تھیں، اگر وہاں تصاویر نہ ہوتیں تو ان کے اس کنیسہ میں داخل ہونے سے کوئی بھی چیز مانع نہ تھی، چنانچہ اس صورت میں وہ وہاں نماز بھی ادا کرتے، بوجہ کسی مانع کے نہ ہونے کے۔ اور اس صورت میں وہاں ان کی نماز ادا کرنے میں کوئی کراہت بھی نہیں ہونی تھی (۳)۔

اس بات کی تائید اس اثر سے ہوتی ہے جو ابن ابی شیبہؒ نے المصنف میں ذکر کیا ہے کہ جب اہل نجران مسلمان ہو گئے تو انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ ہم یہاں گر جا گھر سے زیادہ صاف اور عمدہ زمین نہیں پاتے، (تو کیا یہاں ہم نماز ادا کر لیں؟) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں لکھا کہ وہاں (صفائی کر کے) پانی چھڑک لو اور نماز ادا کر لو (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۱/ ۶۸۸۔ عمدۃ القاری: ۴/ ۲۸۴

(۲) وہ یہ ہے کہ ”التي فيها الصور“ جملہ اسمیہ ہے، اس طرح کہ ”الصور“ مبتداء مؤخر ہوگا، اور ”فيها“ خبر مقدم ہے۔ ”ہا“ ضمیر کا مرجع ”الكنائس“ ہوگا، یہ پورا جملہ موصول کے لیے صلہ بنے گا، اور موصول اپنے صلہ سے مل کر ”الكنائس“ کے لیے صفت بنے گا، نہ کہ ”التمائیل“ کے لیے، کیونکہ اس سے معنی میں فساد آ رہا ہے۔ (فتح الباری:

۱/ ۶۸۸۔ عمدۃ القاری: ۴/ ۲۸۴)

(۳) عمدۃ القاری: ۴/ ۲۸۴

(۴) حدثنا أبو بكر قال: حدثنا سهل بن يوسف، عن حميد، عن أبي بكر، قال: ”كتبْتُ إلى عمرٍ من نجران:

لم يجدوا مكاناً أنظف ولا أجود من بيعة، فكتب: انضحوها بماءٍ وسدرٍ وصلوا فيها“.

(المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، الصلاة في الكنائس والبيعة، رقم الحديث: ۴۸۶۱، ۱/ ۴۲۳)

دوسری تعلیق

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي الْبَيْعَةِ ، إِلَّا بَيْعَةً فِيهَا تَمَائِيلٌ .

تعلیق کی تخریج

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ”تغلیق التعلیق“ میں لکھا ہے کہ ابوالقاسم البغوی رحمہ اللہ نے اس اثر کو موصولاً نقل کیا ہے، ملاحظہ فرمائیں:

عبيد الله العيشي ثنا العيشي ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا

خصيف عن مقسم مولى ابن عباس قال كان ابن عباس إذا دخل

الكنائس التي فيها الصور والتماثيل لم يصل فيها وخرج .

نیز! اس تعلیق کو امام بغوی رحمہ اللہ نے ”الجمعديات“ میں بھی موصولاً نقل کیا ہے، اور اس میں یہ اضافہ

بھی ہے: ”فإن كان فيها تماثيل خرج فصلی في المطر“۔ ملاحظہ ہو:

ثنا علي بن الجعد ثنا شريك عن خصيف عن مقسم عن ابن عباس

أنه كان يصلي في البيع ما لم يكن فيها تماثيل ، فإن كان فيها تماثيل

خرج فصلی في المطر (۱)۔

تعلیق کا ترجمہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما گرجا گھر میں نماز ادا کر لیا کرتے تھے سوائے

اس گرجا کے جس میں صورتیں ہوتیں۔

تعلیق کی ترجمہ الباب سے مطابقت

تعلیق کی ترجمہ الباب سے مطابقت بالکل واضح ہے کہ ایسی جگہوں میں نماز کی کراہت کا اثبات ہو رہا ہے۔

(۱) تغلیق التعلیق، کتاب الصلوة، باب: الصلوة في البيعة: ۲۳۳/۲۔ فتح الباري: ۱/۶۸۸، عمدة القاري:

حدیث باب؛ پہلی حدیث

۴۲۴: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَنِيْسَةً رَأَتْهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ، يُقَالُ لَهَا مَارِيَةُ، فَذَكَرَتْ لَهُ مَا رَأَتْ فِيهَا مِنَ الصُّوْرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (أُولَئِكَ قَوْمٌ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ، أَوِ الرَّجُلُ الصَّالِحُ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوْرَ، أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ). [ر: ۴۱۷]

تراجم رجال

اس حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ محمد

یہ ”ابو عبد اللہ محمد بن سلام بن الفرج البیکندی“ رحمہ اللہ ہیں،

اس سند میں اس بات کی تصریح نہیں ہے کہ یہ راوی جو سب سے پہلے ہیں ”محمد“؛ یہ کون سے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ابن سکیں رحمہ اللہ کی نسبت سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ ”محمد بن سلام“ ہیں (۲)۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”أنا أعلمکم باللہ“، وأن المعرفة فعل القلب، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۲۔ عبدة

یہ عبدة بن سلیمان بن حاجب بن زرارہ کلابی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کا نام ”عبد الرحمن“ ہے اور عبدة ان کا لقب ہے۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”أنا أعلمکم باللہ“، وأن المعرفة فعل القلب، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

(۱) مر تخریجہ تحت باب: هل تنبش قبور مشرکي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد، رقم الحديث: ۴۱۷

(۲) فتح الباری: ۶۸۸/۱

(۳) کشف الباری: ۹۳/۲

(۴) کشف الباری: ۹۴/۲

۳۔ ہشام بن عروہ

یہ ”ہشام بن عروہ بن زبیر بن العوام قرشی اسدی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان،

باب: أحب الدين إلى الله أدومه، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ ابیہ

یہ ”عروہ بن زبیر بن العوام قرشی اسدی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان،

باب: أحب الدين إلى الله أدومه، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت ”عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

ترجمہ حدیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک گرجا گھر کا ذکر کیا، جو انہوں نے حبشہ میں دیکھا تھا، جسے ”ماریہ“ کہا جاتا تھا، پھر انہوں (حضرت سلمہ رضی اللہ عنہا) نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان تصاویر کا ذکر کیا جو اس گرجا گھر میں دیکھی تھیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ان لوگوں میں جب کوئی نیک بندہ (یا یوں فرمایا کہ) ایک بندہ مر جاتا تھا تو یہ لوگ اس کی قبر پر مسجد بنا لیتے تھے اور اس میں یہ تصاویر بنا دیتے تھے، یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین لوگ ہیں۔

(۱) کشف الباری: ۱/۲۹۱، ۲/۴۳۲

(۲) کشف الباری: ۱/۲۹۱، ۲/۴۳۶

(۳) کشف الباری: ۱/۲۹۱

شرح حدیث

مذکورہ حدیث کی مکمل تشریح ماقبل میں پانچ ابواب پہلے باب: هل تنبش قبور مشرکي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد، رقم الحديث: ۴۲۷ میں گذر چکی ہے۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث کے جملے: ”بنوا علی قبرہ مسجدا وصوروا فيه تلك الصور“ سے ہے، کیونکہ ترجمۃ الباب ہے ”الصلاة في البيعة“ کا۔ اور یہ بات گذر چکی ہے کہ گر جاگھر میں نماز کی کراہت اس صورت میں ہے جب اس میں تصاویر ہوں (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب: دوسری حدیث

سنخ کا فرق

کشف الباری کے متن کے لیے جس نسخے کو بنیاد بنایا گیا ہے وہ الدكتور المصطفیٰ دیب البغا کا نسخہ ہے، اس نسخہ میں اس حدیث مبارکہ سے قبل ”باب“ کا عنوان نہیں ہے، جب کہ صحیح البخاری کے دیگر نسخوں میں اور ہمارے ہندی نسخوں میں بھی اس مقام پر یعنی: اس حدیث سے قبل لفظ ”باب“ موجود ہے، اگرچہ اس باب کا عنوان کوئی بھی قائم نہیں کیا گیا ہے، لیکن یہ باب بلا ترجمہ موجود ہے۔

اس باب کا فی الجملہ ماقبل باب سے تعلق قائم مقام فصل کے ہے، دونوں بابوں میں وجہ اشتراک یہ ہے کہ انبیائے کرام کی قبروں کو مسجد بنانے سے منع کیا گیا ہے، گویا امام بخاری رحمہ اللہ اس باب سے یہ بیان کرنا چاہتے ہیں، صلاة في البيعة مطلقاً مذموم ہے خواہ اس میں تصویر ہو یا نہ ہو (۲)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: دوسری غرض یہ ہے کہ باب سابق سے صلاة في معابد النصارى ثابت فرمایا تھا اور اس باب سے صلاة في معابد اليهود ثابت فرما رہے ہیں اور یہی میری رائے ہے۔

(۱) عمدة القاري: ۴/۲۸۴

(۲) فتح الباري: ۱/۶۸۹ - عمدة القاري: ۴/۲۸۴، ۲۸۵

باب سابق میں تصاویر کا ذکر ہے اور اس باب میں تصاویر کا ذکر نہیں ہے، نیز! باب سابق میں نصاریٰ کے معابد کا ذکر تھا جن میں تصاویر ہوتی ہیں اور یہاں یہود کے معابد کا ذکر ہے جن میں تصاویر نہیں ہوتیں، گویا امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب سے عموم کی طرف اشارہ کیا ہے، بایں معنی کہ یہود و نصاریٰ کے معابد میں چاہے تصاویر ہوں یا نہ ہوں بہر صورت ان میں نماز مکروہ ہے، باب سابق سے امام مالکؒ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے اور اس باب سے جمہور کے مسلک کی تائید ہوتی ہے (۱)۔

۴۲۵ : حَدَّثَنَا أَبُو أَلِيْمَانَ قَالَ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ : أَنَّ عَائِشَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَا : لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، طَفِقَ يَطْرَحُ

(۱) الأبواب والتراجم: ۲/۲۱۷ - سراج القاري: ۲/۲۵

علامہ فخر الدین احمد صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ہمارا خیال یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب سابق میں یہ بیان کیا ہے کہ یہود و نصاریٰ کی عبادت گاہوں میں نماز کی کراہت کی وجہ یہ ہے کہ وہاں مجسمے اور تصاویر نصب ہوتے ہیں، ورنہ اصل کے اعتبار سے تو ہر جگہ نماز جائز ہے، ”جعلت لي الأرض مسجداً“ اس لیے اصل کے اعتبار سے تو نماز درست ہونی چاہیے، لیکن تصویروں کی بنیاد پر ان عبادت خانوں میں نماز سے منع کر دیا گیا، اب امام بخاری رحمہ اللہ ترقی کر کے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ منکرات پائے جانے کے سبب نماز کی ممانعت صرف یہود و نصاریٰ کے معابد کے ساتھ ہی خاص نہیں ہے، بلکہ اگر مسلمانوں کی مسجد میں بھی کوئی ایسی صورت پیدا کر دی جائے، مثلاً: یہ کہ مسجدوں میں قبروں کو نمایاں طور پر برقرار رکھا جائے تو چونکہ مسجدوں میں قبروں کا برقرار رکھنا ایک قابل لعنت فعل ہے، اس لیے اگر ایسی صورت پیدا ہو جائے تو ان مساجد میں بھی نماز پڑھنا کراہت سے خالی نہ ہوگا، گویا امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں یہ بیان کیا کہ مسجدوں میں قبروں کو باقی رکھنا ایسا ہی ہے جیسے: یہود و نصاریٰ کے عبادت خانوں میں تصاویر کا پایا جانا، کیونکہ مسجدوں کے بارے میں صاف ارشاد فرمایا گیا ہے: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الحج: ۱۸]، (اور یہ کہ مسجدیں اللہ کی یاد کے واسطے ہیں، سو اللہ کے ساتھ کسی کو مت پکارو۔) اس لیے مسجدوں میں کسی بھی عام و خاص کی قبر باقی رکھنے کا جواز نہیں ہے، البتہ اگر قبروں کا احاطہ کر کے ان کو مسجدوں سے الگ کر دیا جائے تو گنجائش ہے۔

بہر حال امام بخاری رحمہ اللہ نے باب بلا ترجمہ منعقد کر کے یہ واضح کر دیا کہ اگر مسجدوں میں قبروں کو باقی رکھا جائے تو ان میں بھی نماز مکروہ ہے، اس طرح یہاں ترجمہ جدیدہ اس طرح منعقد کیا جاسکتا ہے، باب: کراہیۃ الصلوة فی المساجد التي فیہا قبور۔ (ایضاح البخاری: ۳/۱۸۵، ۱۸۶)

(۲) أخرجه البخاري أيضا في الجنائز، باب: ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور، رقم الحديث: ۱۳۳۰، وفي أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم الحديث: ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، وفي المغازي، باب: =

خَمِصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ ، فَإِذَا أَغْتَمَّ بِهَا كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ ، فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ : (لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) . يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا .

[۱۲۶۵ ، ۱۳۲۴ ، ۳۲۶۷ ، ۴۱۷۷ ، ۴۱۷۹ ، ۵۴۷۸]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند کے کل چھ راوی ہیں:

۱۔ ابوالیمان

یہ ”ابوالیمان حکم بن نافع بہرانی حمصی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری: کتاب بدء الوحی، الحدیث السادس، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ شعیب

یہ ”ابو بشر شعیب بن ابی حمزہ القرشی الاموی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری: کتاب بدء الوحی، الحدیث السادس، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ زہری

یہ ”محمد بن مسلم ابن شہاب زہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

= مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته، رقم الحديث: ۴۴۴۱، ۴۴۴۳، وفي اللباس، باب: الأكسية والخمائنص، رقم الحديث: ۵۸۱۵، ۵۸۱۶.

ومسلم في صحيحه، في المساجد، باب: النهي عن بناء المساجد على القبور واتخاذ الصور فيها، رقم الحديث: ۵۳۱.

والنسائي في سننه، في المساجد، باب: النهي عن اتخاذ القبور مساجد، رقم الحديث: ۷۰۳.

وفي الجنائز، باب اتخاذ القبور مساجد، رقم الحديث: ۲۰۴۶.

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض

وأحكامها، الباب الأول: في وجوبها أداء وقضاء، الفصل السادس: في شرائط الصلاة، الفرع الرابع: في

أمكنة الصلاة، النوع الثاني: الأمكنة المكروهة، رقم الحديث: ۳۶۷۰، ۴۷۳/۵.

(۱) كشف الباری: ۹۷۴/۱

(۲) كشف الباری: ۴۸۰/۱

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ

یہ ”عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الخامس، اور تفصیلی احوال کتاب

العلم، باب: متی یصح سماع الصغیر، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۵۔ عائشہ

یہ ”ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کا تفصیلی ذکر کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث میں گزر چکا ہے (۳)۔

۶۔ عبد اللہ بن عباس

یہ ”حضرت عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب“ رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الرابع، اور تفصیلی احوال کتاب

الایمان، باب: کفران العشیر، و کفر بعد کفر، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

ترجمہ حدیث

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری وقت آ پہنچا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار اپنی چادر اپنے چہرے پر ڈالنے لگے، پھر جب اس کی وجہ سے گرمی محسوس فرماتے تو اس کو اپنے چہرہ مبارک سے ہٹا دیتے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی اضطراب کی حالت میں تھے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو، انہوں نے اپنے

(۱) کشف الباری: ۱/۳۲۶

(۲) کشف الباری: ۱/۴۶۶، ۳/۳۷۹

(۳) کشف الباری: ۱/۲۹۱

(۴) کشف الباری: ۱/۴۳۵، ۲/۲۰۵

انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیا، (راوی کا کہنا ہے کہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے اُس عمل سے ڈرا رہے تھے۔

شرح حدیث

أن عائشة وعبد الله بن عباس قالا: لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم، طفق يطرح خميصة له على وجهه،

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار اپنی چادر اپنے چہرے پر ڈالنے لگے۔

قولہ: ”لما نزل“، ابی ذر کی روایت کے مطابق یہ معروف کا صیغہ ہے، اور فاعل محذوف ہے، جو کہ ”الموت“ ہے، اور ابی ذر کے نسخے کے علاوہ کے نسخوں میں یہ مجہول کا صیغہ ہے، نائب فاعل اس صورت میں بھی ”الموت“ محذوف ہوگا (۱)۔

قولہ: ”طفق“، یہ جعل کے معنی میں ہے (۲)۔

قولہ: ”الخميصة“، ایسی چادر جس پر نقش و نگار بنا ہوا ہو، اُسے ”الخميصة“ کہتے ہیں (۳)۔

فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه، فقال: وهو كذلك:

پھر جب اس کی وجہ سے گرمی محسوس فرماتے تو اس کو اپنے چہرہ مبارک سے ہٹا دیتے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی اضطراب کی حالت میں تھے کہ آپ نے ارشاد فرمایا:

قولہ: ”اغتم“، مراد یہ ہے کہ جب گرمی اور گھبراہٹ محسوس کرتے (۴)۔

قولہ: ”وهو كذلك“، مراد یہ ہے کہ گھبراہٹ و اضطراب والی اُسی حالت میں تھے۔ جیسے گھبراہٹ کے عالم میں کوئی شخص کبھی اپنے اوپر سے کمبل و چادر وغیرہ اتار لیتا ہے اور کبھی اوڑھ لیتا ہے، یہی کیفیت جناب

(۱) التوضيح لابن الملقن: ۵/۵۰۷ - فتح الباري: ۱/۶۸۹ - عمدة القاري: ۴/۲۸۵

(۲) التوضيح لابن الملقن: ۵/۵۰۷ - فتح الباري: ۱/۶۸۹ - عمدة القاري: ۴/۲۸۵

(۳) التوضيح لابن الملقن: ۵/۵۰۷ - فتح الباري: ۱/۶۸۹ - عمدة القاري: ۴/۲۸۵

(۴) عمدة القاري: ۴/۲۸۶

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی۔

احتمال یہ ہے کہ آپ علیہ السلام کی اس کیفیت کے طاری ہونے کے وقت ہی حضرت ام سلمہ اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہما نے سرزمین حبشہ میں دیکھے جانے والے گرجا گھر کا ذکر کیا تھا، اور گویا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گیا تھا کہ آپ کا یہ مرض ہی مرض الموت ثابت ہوگا اور یہ بھی ڈر پیدا ہوا کہ جیسے گزشتہ زمانے میں دوسرے انبیاء کی قبروں کے ساتھ کیا جاتا رہا، وہی کچھ آپ کے ساتھ بھی نہ ہونے لگے، اس لیے آپ علیہ السلام نے یہود و نصاریٰ کے اس فتنہ فعل کی وجہ سے لعنت کرتے ہوئے اس فعل بد کی قباحت و شناعیت کی طرف اشارہ کیا (۱)۔

”لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد“،

یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو، انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیا۔

قولہ: ”اتخذوا“، یہ جملہ جملہ مستانفہ ہے، جو کہ ماقبل جملہ کے سبب بن رہا ہے یعنی: نزول لعنت کا۔ گویا کہ یہاں مکالمہ ہوا کہ یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت کیوں نازل ہو؟ تو آپ علیہ السلام نے جواب دیا کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیا (۲)۔

”اتخاذ“ سے مراد عام ہے کہ انہوں نے ابتدائی طور پر قبور کو سجدہ گاہ بنایا ہو، یا یہود کی اتباع کرتے ہوئے قبور کو سجدہ گاہ بنایا ہو، دونوں مراد ہیں، چنانچہ اس فعل بد کی ابتداء یہود نے کی، اور نصاریٰ نے ان کی پیروی کی، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ نصاریٰ ایسے بہت سے انبیاء کی تعظیم کرتے تھے یا کرتے ہیں جن کی تعظیم یہود کرتے تھے (۳)۔

يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا.

(راوی کا کہنا ہے کہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے اُس عمل سے ڈرا رہے تھے۔

قولہ: ”يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا“، یہ بھی ماقبل کلام سے جدا ایک مستقل کلام ہے، جو راوی حدیث سے صادر ہوا، یہ بھی گویا ایک سوال کا ہی جواب ہے، کہ جب اُس نازک وقت میں کہ مرض الموت تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) فتح الباری: ۱/۶۸۹ - عمدة القاری: ۴/۲۸۶

(۲) فتح الباری: ۱/۶۸۹ - عمدة القاری: ۴/۲۸۶

(۳) فتح الباری: ۱/۶۸۹

نے یہود و نصاریٰ کے فعل کی مذمت کی اور ان پر لعنت کی، تو اس میں کیا حکمت تھی؟ یا اس کی کیا وجہ تھی؟ تو راوی حدیث نے اس کا جواب دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی وجہ یہ تھی کہ آپ اپنی امت کو متنبہ کر رہے تھے کہ تم ان کے نقش و قدم پر چلتے ہوئے ایسا نہ کر بیٹھنا (۱)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اس مقام پر ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو سجدے کی جگہ بنا لیا، حالانکہ یہ بات یہود کے بارے میں تو درست ہو سکتی ہے کہ اُن کے تو بہت سارے انبیاء دنیا میں آئے، لیکن نصاریٰ کا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی بھی نبی نہیں آیا حتیٰ کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو پھر اُن کو بھی یہود کے ساتھ اُن کے اس فتنہ فعل میں شریک ٹھہرا کے اُن کے بارے میں یہ کہنا کیسے درست ہوگا کہ انھوں نے بھی اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا تھا؟ تو اس کے کئی جواب دیئے گئے ہیں، مثلاً:

- ۱۔ انبیاء جمع کا صیغہ مجموعہ یہود و نصاریٰ کے مقابلے میں ہے، جس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ تمام انبیاء یہود کے مقابل آجائیں گے اور نصاریٰ کے مقابل صرف ایک ہی نبی، لہذا اشکال ختم ہو جائے گا (۲)۔
- ۲۔ آپ علیہ السلام نے جو انبیاء کا ذکر کیا ہے، اس سے مراد محض انبیاء ہی نہیں ہیں، بلکہ انبیاء اور ان کے کبار تابعین جو صالحین تھے، دونوں مراد ہیں (۳)، اس قول کی تائید صحیح مسلم کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انھوں نے اپنے انبیاء اور اپنے صالح لوگوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔ البتہ آپ علیہ السلام نے ذکر صرف انبیاء کا ہی کیا (۴)۔

(۱) فتح الباری: ۶۸۹/۱ - عمدة القاری: ۲۸۶/۴

(۲) فتح الباری: ۶۸۹/۱

(۳) فتح الباری: ۶۸۹/۱

(۴) عن عبد الله بن الحارث النجراني، قال: حدثني جندب، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس، وهو يقول: إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله تعالى قد اتخذني خليلاً، كما اتخذ إبراهيم خليلاً، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك. (صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب: النهي عن بناء المساجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد، رقم الحديث: ۵۳۲)

۳۔ اصالۃً تو یہ کام یہود ہی کرتے تھے اور وہی اس مشرکانہ عمل بد کے موجد اصلی ہیں، لیکن نصاریٰ نے ان کے اس فعل کو غلط نہ سمجھا اور وہ بھی یہود کے ساتھ مل کر ان کا اتباع کرتے رہے، اس لیے لعنت میں یہود کے ساتھ ساتھ نصاریٰ کو بھی شریک کیا گیا (۱)۔

۴۔ یہ بات بھی پوری طرح تسلیم نہیں کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان کوئی اور نبی نہیں آیا، جیسا کہ سورہ یس میں ہے: ﴿واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث﴾ [یس: ۱۸] اور ان کے سامنے اہل قریہ کی مثال بیان کی جیے کہ جب وہاں رسول پہنچے، جب ہم نے ان کی طرف دو کو بھیجا تو انھوں نے ان کو جھٹلایا پھر ہم نے تیسرے کو بھیج کر ان کو تقویت دی۔

اس آیت مبارکہ میں رسولوں سے مراد اہل انطاکیہ کی راہنمائی اور ہدایت کے لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جانب سے بھیجے گئے فرستادے مراد لیے گئے ہیں، جن کے نام حضرت کعب کی جانب روایت کا انتساب کرتے ہوئے بعض مفسرین نے صادق، مصدوق، اور شلوم یا شمعون لکھے ہیں، اس لیے اس اعتبار سے نصاریٰ میں بھی انبیاء کا وجود تسلیم کیا جاسکتا ہے، چنانچہ اس صورت میں لعنت کے مصداق یہود کے ساتھ ساتھ براہ راست نصاریٰ بھی بنتے ہیں (۲)۔

لیکن اس تقریر پر اشکال بھی ہوتا ہے کہ یہ تو اللہ کے رسول نہیں تھے بلکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رسول تھے، یعنی: ان کی طرف سے دعوت کا پیغام دے کر بھیجے گئے تھے (۳)۔

(۱) فتح الباری: ۶۸۹/۱

(۲) ﴿اذ ارسلنا اليهم اثنين﴾، قال وهب: اسمهما يوحنا وبولس، ﴿فكذبوهما فعززنا﴾، يعني: فقويانا، ﴿بثالث﴾، برسول ثالث وهو شمعون، وقرأ أبو بكر عن عاصم: ”فعززنا“ بالتخفيف وهو بمعنى الأول كقولك: وشددنا، وشددنا، بالتخفيف والتثقيل، وقيل: أي: فغلبننا، من قولهم: من عزَّ بَزَّ. وقال كعب: الرسولان: صادق ومصدق، والثالث شلوم، وإنما أضاف الله الإرسال إليه لأن عيسى عليه السلام إنما بعثهم بأمره تعالى، ﴿فقالوا﴾، جميعا لأهل أنطاكية، ﴿انا اليكم مرسلون﴾. (تفسير البغوي، سورة يس، الآية: ۱۴، ۷/۱۲)۔ (الكشف والبيان المعروف بـ تفسير الثعلبي، سورة يس، الآية: ۱۴، ۸/۱۲۵)۔ (البحر المحيط، سورة يس، الآية: ۱۴، ۹/۵۳)

(۳) عمدة القاري: ۲۸۷

کیا عورت نبی ہو سکتی ہے؟

اس کے علاوہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حضرت مریم علیہا السلام کو بھی اس مقام پر جواب دیتے ہوئے نبیہ شمار کیا ہے (۱)، جب کہ جمہور کا مسلک اس بارے میں بھی یہ ہے کہ وہ نبیہ نہیں تھیں، بلکہ ولیہ تھیں، کیوں کہ نبوت آدمیوں کے ساتھ مخصوص ہے، عورتوں میں نبوت کا سلسلہ نہیں ہے (۲)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت بھی واضح ہے، کسی قسم کا اشتباہ نہیں ہے۔ وہ اس طرح کہ جب یہود و نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجدیں بنا لیا تو وہ وہاں عبادت کرتے تھے، نماز پڑھتے تھے، تو انھوں نے ان مساجد کا نام گر جا رکھا، جسے ”البیع“ اور ”الکنائس“ کہتے ہیں، اور دوسری طرف باب بھی ”الصلاة فی البیع“ قائم کیا گیا ہے (۳)۔



حدیث باب: تیسری حدیث

۴۲۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) .

(۱) فتح الباری: ۱/۶۸۹

(۲) عمدة القاری: ۲۸۷

(۳) عمدة القاری: ۴/۲۸۵

(۴) أخرجه أبو داؤد في سننه، في الجنائز، باب: في البناء على القبر، رقم الحديث: ۳۲۲۷.

ومسلم في صحيحه، في المساجد، باب: النهي عن بناء المساجد على القبور، رقم الحديث: ۵۳۰

والنسائي في سننه، في الجنائز، باب: اتخاذ القبور مساجد، رقم الحديث: ۲۰۴۷.

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الأول: في الفرائض

وأحكامها، الباب الأول: في وجوبها أداء وقضاء، الفصل السادس: في شرائط الصلاة، الفرع الرابع: في

أمكنة الصلاة، النوع الثاني: الأمكنة المكروهة، رقم الحديث: ۳۶۷۰، ۵/۴۷۲.

ترجمہ حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یہودیوں کو ہلاک کرے، انہوں نے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیا۔

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ ”عبد اللہ بن مسلمہ بن قعنب حارثی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ مالک

یہ ”امام مالک بن انس“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ ابن شہاب

یہ ”محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب زہری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی، الحدیث الثالث، کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۸۰/۲

(۲) کشف الباری: ۲۹۰/۱، ۸۰/۲

(۳) کشف الباری: ۳۲۶/۱

۴۔ سعید بن المسیب

یہ مشہور تابعی ”سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وہب قرشی مخزومی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباتی، کتاب الایمان، باب: من قال إن الایمان هو العمل، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۵۔ ابی ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت ابو ہریرہ“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الایمان، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

شرح حدیث

قولہ: ”قاتل اللہ“، اس جملے میں ”قاتل“ باب مفاعلہ سے فعل ماضی کا صیغہ ہے، لیکن معنی میں ثلاثی مجرد سے ہے، یعنی: ”قَتَلَ“ کے معنی میں، اور ایسا ہوتا رہتا ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ اللہ ان پر لعنت کرے، انہیں ہلاک کرے۔ ”قَالَ“ سے مراد اس مقام میں لعنت ہے، یعنی: ”رحمت سے دوری“ (۳)۔
بقیہ تشریح تو ماقبل میں گذر چکی ہے۔



(۱) کشف الباری: ۱۵۹/۲

(۲) کشف الباری: ۶۵۹/۱

(۳) عمدة القاري: ۲۸۶/۴

۲۳ - باب : قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ : (جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا) .

یہ باب ہے جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: کہ میرے لیے ساری زمین مسجد اور پاک کرنے والی بنائی گئی ہے، کے بارے میں۔

ترجمة الباب کا مقصد

سابقہ ابواب میں جن جگہوں میں نماز کی ادائیگی کی کراہت کا بیان ہوا، ان کے جواز کے بارے میں بطور دلیل کے یہ باب قائم کیا گیا ہے، کہ جب آپ علیہ السلام نے ”جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً“ فرمادیا ہے، تو اس عموم کے تحت تمام جگہیں آگئی ہیں کہ ہر جگہ نماز جائز ہے، البتہ بعض عوارض کی بنا پر، جو کہ ماسبق میں بیان ہو چکے، کراہت آجاتی ہے۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ابواب سابقہ میں جو کراہت کی بات گزری ہے وہ تحریم کے لیے نہ تھی بلکہ خلاف اولیٰ پر محمول ہے، کیوں کہ اس امت کو روئے زمین کے ہر حصہ پر نماز پڑھنے کی اجازت دی گئی ہے، اور اس باب کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان مذکورہ جگہوں میں نماز پڑھے گا تو اس کی نماز مکروہ ہوگی لیکن نماز ہو جائے گی، دلیل ”جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً“ کا عموم ہے (۱)۔

حدیث باب

٤٢٧ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ : حَدَّثَنَا سَيَّارٌ ، هُوَ أَبُو الْحَكَمِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ قَالَ : حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أُعْطِيَتْ خَمْسًا ، لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي : نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ، وَإِنَّمَا رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلْيَصِلْ ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً ، وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً ، وَأُعْطِيَتْ الشَّفَاعَةُ) . [ر : ٣٢٨]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

(۱) الأبواب والتراجم: ۲/۲۱۷ - سراج القاري: ۳/۲۷

(۲) مر تخریجہ تحت کتاب التیمم، الباب الأول، رقم الحدیث: ۳۲۸، رقم الصفحة: ۸۳

۱۔ محمد بن سنان

یہ ”محمد بن سنان عوفی باہلی بصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، الحدیث الأول، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ ہشیم

یہ ”ابومعاویہ ہشیم بن بشیر بن قاسم واسطی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب التیمم، الباب الأول، رقم الحدیث: ۳۲۸، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ سیار

یہ ”ابوالحکم سیار بن ابی سیار واسطی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب التیمم، الباب الأول، رقم الحدیث: ۳۲۸، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۴۔ یزید الفقیر

یہ ”ابوعثمان یزید بن صہیب کوفی الفقیر“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب التیمم، الباب الأول، رقم الحدیث: ۳۲۸، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

۵۔ جابر بن عبد اللہ

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت جابر بن عبد اللہ“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: من لم یر الوضوء إلا من المخرجین، من

القبل والدبر، کے تحت گزر چکے ہیں (۵)۔

(۱) کشف الباری: ۵۳/۳، ۵۴

(۲) کشف الباری، کتاب التیمم، رقم الصفحة: ۸۳

(۳) کشف الباری، کتاب التیمم، رقم الصفحة: ۸۸

(۴) کشف الباری، کتاب التیمم، رقم الصفحة: ۸۹

(۵) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: من لم یر الوضوء إلا من المخرجین، من قبل والدبر۔

ترجمہ حدیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ مجھے پانچ چیزیں ایسی عطا کی گئیں جو مجھ سے قبل کسی نبی کو نہیں دی گئیں، ۱: ایک مہینہ کی مسافت تک میرا رعب ڈال کر میری مدد کی گئی۔ ۲: میرے لیے ساری زمین مسجد اور پاک کرنے والی بنا دی گئی، میری امت کے جس شخص کو نماز کا وقت پالے تو اسے چاہیے کہ وہیں نماز ادا کر لے۔ ۳: اور میرے لیے مال غنیمت حلال کر دیا گیا۔ ۴: (سابقہ) انبیاء خاص طور پر اپنی قوم کی طرف بھیجے جاتے تھے اور مجھے تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا گیا ہے۔ ۵: اور مجھے حق شفاعت عطا کیا گیا ہے۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کی مکمل اور تفصیلی شرح، خصائص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعداد میں اختلاف اور ان کے درمیان تطبیق ”کتاب التیمم“ میں گزر چکی ہے، وہ خاصی دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے، وہ دیکھ لی جائے (۱)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت بھی بالکل واضح اور ظاہر ہے کہ دونوں میں ”جعلت لی الأرض مسجداً وطهوراً“ وجہ اشتراک ہے۔



۲۴ - باب : نَوْمُ الْمَرْأَةِ فِي الْمَسْجِدِ .

یہ باب ہے عورت کے مسجد میں سونے کے بارے میں

ترجمة الباب کا مقصد

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”امام بخاری رحمہ اللہ نے دو باب باندھے ہیں، ایک: نَوْمُ الْمَرْأَةِ فِي الْمَسْجِدِ کا اور دوسرا: نَوْمُ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ کا۔ بظاہر امام بخاری رحمہ اللہ کی غرض دونوں بابوں سے جواز بیان کرنا ہے، اس لیے کہ روایات جو ذکر کی ہیں وہ جواز پر دلالت کرتی ہیں، مگر نَوْمُ الْمَرْأَةِ کو نَوْمُ الرِّجَالِ پر مقدم کر دیا اہتمام کی بنا پر، کیونکہ عورت محلِ فتنہ ہے، اس لیے ممکن ہے کہ عدمِ جواز کا وہم ہو تو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کو مقدم کر کے جواز واضح فرمادیا اور اسی محلِ فتنہ میں مبتلا ہونے کی وجہ سے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مطلقاً عورت کو مسجد کے اندر سونا جائز نہیں، وَإِنْ كَانَتْ عَجُوزَةً۔ اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے، مگر خلافِ اولیٰ ہے، کیونکہ محلِ فتنہ ہے اور نَوْمُ رِجَالِ کے اندر امام مالک رحمہ اللہ کے یہاں تفصیل ہے، فرماتے ہیں: اِذَا كُوِّنَ سَوْنُهَا فِي جُكَّةٍ نَأْمٌ كَسَوْنِهَا فِي الْمَسْجِدِ کے اندر سوسکتا ہے، اور اگر جگہ ہو تو سونا جائز نہیں اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے، مگر اولیٰ یہ ہے کہ اگر کوئی ٹھکانہ ہو تو باہر سوئے“ (۱)۔

ایک بات اچھی طرح یہاں سمجھ لینی چاہیے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا جو مقصد ہے اس سے جواز تو ثابت ہو رہا ہے، لیکن اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ کی طرف سے یہ ترغیب دی جا رہی ہے کہ یہ کام کیا جائے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ امور رخصت کے درجے میں ہیں، اگر کبھی اس طرح کی نوبت آجائے تو فتنے کے امن کی صورت میں اس طرح کر لینے کی گنجائش ہے۔

(۱) تقریر بخاری شریف: ۱۶۳/۲

فرمایا: باعتبار قیاس عورت کا مسجد میں سونا ناجائز ہونا چاہیے تھا؛ کیوں کہ اس سے ایک تو بے پردگی ہوتی ہے، دوسرے یہ کہ ممکن ہے کہ حیض وغیرہ آجائے جس سے مسجد کے ملوث ہونے کا اندیشہ ہے، تیسرے یہ کہ فتنہ کا باعث ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصود ان فتنوں سے امن کی صورت میں جواز ثابت کرنا ہے کہ نفس نَوْمُ مَرْأَةٍ فِي الْمَسْجِدِ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث باب

۴۲۸ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ ^(۱) : أَنَّ وَلِيدَةً كَانَتْ سَوْدَاءَ لِحَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ ، فَأَعْتَقُوهَا فَكَانَتْ مَعَهُمْ ، قَالَتْ : فَخَرَجْتُ صَبِيَّةً لَهُمْ ، عَلَيْهَا وَشَاحٌ أَحْمَرٌ مِنْ سُيُورٍ ، قَالَتْ : فَوَضَعْتُهُ ، أَوْ وَقَعَ مِنْهَا ، فَمَرَّتْ بِهِ حُدَيَّاءُ وَهُوَ مُلْقَى ، فَحَسِبْتُهُ لَحْمًا فَخَطَفْتُهُ ، قَالَتْ : فَالْتَمَسُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ ، قَالَتْ : فَاتَّهَمُونِي بِهِ ، قَالَتْ : فَطَفِقُوا يُفْتَشُونَ ، حَتَّى فَتَّشُوا قُبْلَهَا ، قَالَتْ : وَاللَّهِ إِنِّي لَقَائِمَةٌ مَعَهُمْ ، إِذْ مَرَّتِ الْحُدَيَّاءُ فَأَلْقَتْهُ ، قَالَتْ : فَوَقَعَ بَيْنَهُمْ ، قَالَتْ : فَقُلْتُ : هَذَا الَّذِي أَتَّهَمُونِي بِهِ ، زَعَمْتُمْ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيئَةٌ ، وَهُوَ ذَا هُوَ ، قَالَتْ : فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْلَمْتُ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَكَانَ لَهَا خِباءٌ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ حِفْشٌ ، قَالَتْ : فَكَانَتْ تَأْتِينِي فَتَحَدِّثُ عِنْدِي ، قَالَتْ : فَلَا تَجْلِسُ عِنْدِي مَجْلِسًا ، إِلَّا قَالَتْ : وَيَوْمَ الْوِشَاحِ مِنْ أَعَاجِيبِ رَبَّنَا * إِلَّا إِنَّهُ مِنْ بَلَدَةِ الْكُفْرِ أَتَّجَانِي قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقُلْتُ لَهَا : مَا شَأْنُكَ ، لَا تَقْعُدِينَ مَعِيَ مَقْعَدًا إِلَّا قُلْتَ هَذَا ؟ قَالَتْ : فَحَدَّثْتَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ . [۳۶۲۳]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ عبید بن اسماعیل

یہ ”عبید بن اسماعیل قرشی عبادی کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الحيض، باب: نقص المرأة شعرها عند غسل المحيض،

کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

(۱) أخرجه البخاري أيضا في صحيحه، في فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب: أيام الجاهلية، رقم للحديث: ۳۷۳۵.

وفي جامع الأصول، كتاب اللواحق، الفصل الرابع: في أحاديث متفرقة من كل نوع لا يضمها

معنى، ولا يحصرها فن، وهي عشرة أنواع، نوع عاشر: متفرق، رقم الحديث: ۹۴۷۶، ۷۷۶/۱۱.

(۲) كشف الباری، كتاب الحيض، ص: ۳۹۸

۲۔ ابواسامہ

یہ ”ابواسامہ حماد بن اسامہ“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: فضل من علم وعلم، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ ہشام بن عروہ

یہ ”ہشام بن عروہ بن زبیر بن العوام قرشی اسدی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان،

باب: أحب الدين إلى الله أدومه، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ ابیہ

یہ ”عروہ بن زبیر بن العوام قرشی اسدی مدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، اور تفصیلی احوال کتاب الایمان،

باب: أحب الدين إلى الله أدومه، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت ”عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق“ رضی اللہ عنہا ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

ترجمہ حدیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عرب کے کسی قبیلہ کے پاس ایک

حبشی لونڈی تھی، انہوں نے اسے آزاد کر دیا تھا، مگر وہ انہی کے پاس رہا کرتی

تھی، وہ کہتی ہے کہ ایک مرتبہ ان کی لڑکی باہر نکلی، اس کے جسم پر تسموں کا سرخ ہار

(۱) کشف الباری: ۳/ ۴۱۴

(۲) کشف الباری: ۱/ ۲۹۱، ۲/ ۳۲۲

(۳) کشف الباری: ۱/ ۲۹۱، ۲/ ۳۲۶

(۴) کشف الباری: ۱/ ۲۹۱

تھا، اس لڑکی نے خود اسے اتار دیا، یا وہ اس سے گر گیا، ادھر ایک چیل وہاں سے گذری اور اس گرے ہوئے ہار کو گوشت کا ٹکڑا سمجھ کر اسے جھپٹ کر لے گئی، اُن لوگوں نے اُسے تلاش کیا مگر نہ پایا، (اس) باندی نے کہا، قبیلے والوں نے مجھ پر (چوری) کا الزام لگایا، (اس) باندی نے کہا، پھر میری تلاشی لینے لگے، یہاں تک کہ میری شرم گاہ کی بھی تلاشی لی گئی، میں ان لوگوں کے پاس ہی تھی کہ اچانک وہ چیل وہاں سے گذری تو اس نے وہ ہار وہاں پھینک دیا، (اس) باندی نے کہا کہ وہ ہار ہمارے سامنے آ کے گرا، (اس) باندی نے کہا کہ میں نے ان لوگوں سے کہا یہ ہے وہ ہار جس کی چوری کا تم مجھ پر الزام لگا رہے تھے حالانکہ میں اس سے بری تھی، وہ ہار یہ (آپ کے سامنے) پڑا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: (اس واقعہ کے بعد) وہ باندی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گئی اور اسلام قبول کر لیا، تو مسجد میں ہی اس کے لیے ایک خیمہ یا چھوٹی سی جھونپڑی بنادی گئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: وہ باندی میرے پاس آیا کرتی تھی، اور مجھے سے باتیں کیا کرتی تھی، مگر وہ جب بھی آتی تو باتوں کے دوران وہ یہ شعر ضرور کہا کرتی تھی، (جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) ہار (گم ہو جانے) کا دن میرے رب کے عجائبات میں سے ہے، سنو! اس (ہار کے واقعے) نے ہی مجھے کفرستان سے نجات دی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے اس سے کہا کہ آخر بات کیا ہے کہ جب بھی تم میرے پاس بیٹھتی ہو تو یہ بات ضرور کہتی ہو؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ پھر اس نے مجھے یہ واقعہ سنایا۔

شرح حدیث

عن عائشة: أن وليدة كانت سوداء لحي من العرب،

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عرب کے کسی قبیلہ کے پاس ایک حبشی لونڈی تھی۔

قولہ: ”ولیدہ“، کے معنی باندی کے ہیں، ولیدہ کا اصل استعمال بچی کے لیے ہوتا تھا، پھر اس کا استعمال باندی کے لیے کیا جانے لگا، عام ہے کہ وہ باندی چھوٹی عمر کی ہو، چاہے بڑی عمر کی۔ اس کی جمع ”الولائد“ آتی ہے (۱)۔

قولہ: ”کانت سوداء“، مراد یہ ہے کہ وہ بڑی عورت تھی جو سانولے رنگ کی تھی، کتب میں اس باندی کا نام، اس کے قبیلے کا نام، اور نہ اس بچی کا نام جس کا ہارگم ہوا تھا، کچھ مذکور نہیں (۲)۔

فأعتقوها، فکانت معہم، قالت: فخرجت صبية لهم، علیہا وشاح أحمر من سُیور،

انہوں نے اسے آزاد کر دیا تھا، مگر وہ انہی کے پاس رہا کرتے تھی، وہ کہتی ہے کہ ایک مرتبہ ان کی لڑکی باہر نکلی، اس کے جسم پر تسموں کا سرخ ہار تھا،

قولہ: ”قالت، فخرجت“، اس عبارت میں ”قالت“، کی فاعل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں، اور ”فخرجت“ کی فاعل: وہ ”الولیدہ“ ہے (۳)۔

قولہ: ”صبیة لهم“، اس جملے میں ”ہم“ ضمیر ”الحي“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ مراد یہ ہے کہ وہ بچی اسی قبیلے والوں میں سے کسی ایک کی تھی (۴)۔

قولہ: ”وُشاح“، (بکسر الواو أو بضم الواو) چمڑے کی وہ پیٹی/یا وہ بیلٹ جسے عورت کو کھ سے گزار کر کندھے پر ڈالتی ہے، اور اس پر موتی و جواہرات جڑے ہوتے ہیں، یہ لفظ ”واؤ“ کو ہمزہ سے بدل کر ”إشاح“ پڑھنا بھی جائز ہے (۵)۔

(۱) النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر: ۲۳۵/۵، المکتبۃ الإسلامیۃ، ریاض۔ مختار الصحاح، ول د:

۳۴۵/۱۔ تاج العروس، ول د: ۳۳۳/۹۔

(۲) فتح الباری: ۶۹۱/۱۔ عمدۃ القاری: ۲۸۸/۴۔

(۳) فتح الباری: ۶۹۱/۱۔

(۴) عمدۃ القاری: ۲۸۸/۴۔

(۵) المحکم والمحیط الأعظم لابن سیدہ، وش ح: ۴۶۹/۳۔ النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر، وش ح:

۱۸۷/۵۔ المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر، وش ح: ۶۶۰/۲۔ شرح الکرمانی: ۹۸/۴۔

ایسا ہار جس کو عورت پر تلہ کی شکل میں کندھے اور پہلو کے بیچ باندھتی ہے۔ (سراج القاری: ۳۰/۳)

قولہ: ”سُيُور“، وہ تسمہ یادھاگہ جس سے چمڑے کو سیا جاتا ہے، اسے ”سَيْر“ کہتے ہیں، اس کی جمع ”سُيُور“ استعمال ہوتی ہے (۱)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے ایک اشکال وجواب ذکر کیا ہے کہ اس لفظ ”سُيُور“ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پٹی چمڑے کی تھی جس پر موتی جڑے ہوئے تھے، تو پھر چیل نے اسے گوشت کیسے گمان کر لیا کہ اسے اچک کے لے گئی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ صاف سی بات ہے کہ جب سرخ پٹی پر چمکدار موتی دیکھے تو گمان ہوا کہ موٹا تازہ گوشت ہے، لہذا اُچک لیا (۲)۔

قالت: فوضعتہ، أو وقع منها، فمرت به حُدَيَّاةٌ وهو ملقى، فحسبته لحما فخطفته،

اس لڑکی نے خود اسے اتار دیا، یا وہ اس سے گر گیا، ادھر ایک چیل وہاں سے گذری، اور اس گرے ہوئے ہار کو گوشت کا ٹکڑا سمجھ کر اسے جھپٹ کر لے گئی،

قولہ: ”أو وقع“، یہ راوی کے شک کا بیان ہے، دونوں امور میں سے کوئی ایک واقع ہوا (۳)۔

قولہ: ”حُدَيَّاةٌ“، یہ ”حِدَاةٌ“ کی تصغیر ہے، جو کہ ”عِنَبَةٌ“ کے وزن پر ہے، جو اصل میں ”حُدَيْئَةٌ“ تھا، یائے ساکنہ کے بعد ہمزہ ہے، اس لیے ہمزہ کو یا سے بدل کر یا کا یا میں ادغام کر دیا گیا، پھر یا کے فتح کا اشباع کر کے الف بنا لیا گیا، ”حُدَيَّاةٌ“ ہو گیا۔

یہ معروف پرندہ ہے، جسے چیل کے نام سے جانا پہچانا جاتا ہے (۴)۔

قولہ: ”وہو ملقى“، یہ جملہ حالیہ ہے، یعنی: وہ ہار گرا ہوا؟ پڑا ہوا تھا (۵)۔

(۱) مختار الصحاح، س ی ر: ۱/۱۵۹۔ المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر، س ی ر: ۱/۲۹۹۔ تاج العروس، سیر: ۱۲/۱۱۷۔ شرح الکرمانی: ۹۸/۴۔

(۲) عمدة القاري: ۴/۲۸۹۔

(۳) فتح الباري: ۱/۶۹۱۔ عمدة القاري: ۴/۲۸۹۔

(۴) المخصص لابن سیده، الأدوات التي تعتمل في القطع: ۳/۱۶۳۔ النهاية في غريب الحديث والأثر،

حدأ: ۱/۳۴۹۔ فتح الباري: ۱/۶۹۱۔ عمدة القاري: ۴/۲۸۹۔

(۵) عمدة القاري: ۴/۲۸۹۔

قولہ: ”فَخَطَفَتْه“، یہ صیغہ ”سَمِعَ يَسْمَعُ“ سے بھی مستعمل ہے اور ”ضَرَبَ يَضْرِبُ“ سے بھی، لیکن مشہور ”سَمِعَ يَسْمَعُ“ سے ہی مستعمل ہے (۱)۔

قالت: فالتَمَسوه فلم يجدوه، قالت: فاتَّهْموني به، قالت: فطَفِقُوا يَفْتِشُونِ، حتى فَتَّشُوا قُبُلَهَا،

اُن لوگوں نے اُسے تلاش کیا مگر نہ پایا، (اس) باندی نے کہا، قبیلے والوں نے مجھ پر (چوری) کا الزام لگایا، (اس) باندی نے کہا، پھر میری تلاشی لینے لگے، یہاں تک کہ میری شرم گاہ کی بھی تلاشی لی گئی، قولہ: ”فالتَمَسوه“، معنی یہ ہے کہ قبیلے والے اس ہار کو تلاش کرنے لگے اور اس کے بارے میں ایک دوسرے سے پوچھنے لگے (۲)۔

قولہ: ”يُفْتِشُونِ“، بعض روایات میں یہ صیغہ یائے متکلم کے ساتھ ہے، یعنی: يُفْتِشُونِي، جس کی بھی اصل: يُفْتِشُونَنِي ہے، ایک نون کو تخفیفاً حذف کیا گیا ہے (۳)۔

قولہ: ”حتى فَتَّشُوا قُبُلَهَا“، ظاہر یہ ہے کہ یہ جملہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہے، ورنہ اگر یہ کلام اسی باندی کا ہوتا تو ”قُبُلِي“ ہوتا نہ کہ ”قُبُلَهَا“، اور اگر یہ باندی کا ہی کلام ہو جیسا کہ بعض نے لکھا بھی ہے تو پھر کہا جائے گا کہ یہاں باندی نے بات کرتے ہوئے خطاب سے غیوبت کی طرف التفات کیا (۴)۔

قالت: والله إني لقائمة معهم، إذ مرت الحُدْبَاةُ فألقتَه، قالت: فوقع

بينهم، قالت: قلت: هذا الذي اتَّهَمْتُمُونِي به، زعمتم وأنا منه بريئة، وهو ذا هو، میں ان لوگوں کے پاس ہی تھی کہ اچانک وہ چیل وہاں سے گذری تو اس نے وہ ہار وہاں پھینک دیا، (اس) باندی نے کہا کہ وہ ہار ہمارے سامنے آ کے گرا، (اس) باندی نے کہا کہ میں نے ان لوگوں سے کہا یہ ہے وہ ہار جس کی چوری کا تم مجھ پر الزام لگا رہے تھے حالانکہ میں اس سے بری تھی، وہ ہار یہ (آپ کے سامنے) پڑا ہے۔

(۱) التوضيح لابن المقلن: ۵ / ۱۱۵ - عمدة القاري: ۴ / ۲۸۹

(۲) عمدة القاري: ۴ / ۲۹۰

(۳) شرح الكرمانی: ۴ / ۹۹ - عمدة القاري: ۴ / ۲۹۰

(۴) شرح الكرمانی: ۴ / ۹۹ - فتح الباري: ۱ / ۶۹۱ - عمدة القاري: ۴ / ۲۹۰

قوله: ”زعمتم“، اس فعل کا مفعول محذوف ہے، یعنی: ”زعمتم أني أخذته“ (۱)۔

قوله: ”وأنا منه بريئة“، یہ بھی جملہ حالیہ ہے، ”منہ“ کی ”ہ“ ضمیر کا مرجع ”الزعم“ بنے گا جس پر ”زعمتم“ دلالت کر رہا ہے۔ یا پھر اس ضمیر کا مرجع ”وشاح“ بنے گا، یعنی: میں اس ہار کے لینے سے، یا چوری کرنے سے بری ہوں (۲)۔

قوله: ”وهو ذا هو“، اس جملہ میں جو دوسرا ”هو“ ہے وہ ”ذا“ کی خبر بنے گا، اور ”ذا“ مبتداء اپنی خبر سے مل کر پہلے ”هو“ کے لیے خبر بن جائے گا، یا پھر ”هو“ خبر ثانی بنے گا پہلے ”هو“ کے لیے، اس کے لیے بھی اور احتمالات ممکن ہیں۔ ابو نعیم کی روایت میں یہ جملہ: ”ها هو ذا“ ہے، اور ابن خزیمہ کی روایت میں یہ جملہ: ”وهو ذا كما ترون“ ہے (۳)۔

قالت: فجاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت، قالت عائشة: فكان لها خباء في المسجد أو حفش،

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: (اس واقعہ کے بعد) وہ باندی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گئی اور اسلام قبول کر لیا، تو مسجد میں ہی اس کے لیے ایک خیمہ یا چھوٹی سی جھونپڑی بنادی گئی۔
قوله: ”الخباء“، اون، بالوں یا اس کے علاوہ سے بنے ہوئے خیمہ کو کہتے ہیں، جو دو یا تین ستونوں پر لگایا جاتا ہے (۴)۔

قوله: ”حفش“ [بكسر المهملة وسكون الفاء وبعدها شين معجمة] ایسے چھوٹے گھر جسکی چھت زمین کے قریب ہو، یا دیو یوں کے چھوٹے خیمہ کو کہتے ہیں (۵)۔

قالت: فكانت تأتيني فتحدث عندي، قالت: فلا تجلس عندي

(۱) شرح الکرمانی: ۹۹/۴۔ عمدة القاری: ۲۹۰/۴

(۲) عمدة القاری: ۲۹۰/۴

(۳) شرح الکرمانی: ۹۹/۴۔ فتح الباری: ۶۹۱/۱۔ عمدة القاری: ۲۹۰/۴

(۴) شرح الکرمانی: ۹۹/۴۔ فتح الباری: ۶۹۱/۱۔ عمدة القاری: ۲۹۰/۴

(۵) فتح الباری: ۶۹۱/۱۔ عمدة القاری: ۲۹۰/۴

مجلساً، إلا قالت:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: وہ باندی میرے پاس آیا کرتی تھی، اور مجھے سے باتیں کیا کرتی تھی، مگر وہ جب بھی آتی تو باتوں کے دوران وہ یہ شعر ضرور کہا کرتی تھی۔

قولہ: ”فكانت“، اس کا فاعل: وہ باندی ہے، اور کشمیہنی کی روایت میں اس کی بجائے ”فكان“ ہے (۱)۔

قولہ: ”فتحدث“، یہ مضارع کا صیغہ ہے ایک تاء کے حذف کے ساتھ، یعنی: اصل میں فتحدث تھا (۲)۔

وَيَوْمَ الْوِشَاحِ مِنْ أَعْجَابِ رَبِّنَا أَلَا إِنَّهُ مِنْ بَلَدَةِ الْكُفْرِ أَنْجَانِي

(جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) ہار (گم ہو جانے) کا دن میرے رب کے عجائبات میں سے ہے، سنو! اس

(ہار کے واقعے) نے ہی مجھے کفرستان سے نجات دی ہے۔

قولہ: ”أعجيب“ اس کی واحد أعجوبة ہے، بعض نسخوں میں ”تعجيب“ ہے، جس کی اس لفظ سے

واحد نہیں آتی (۳)۔

قالت عائشة: فقلت لها: ما شأنك، لا تقعدين معي مقعدًا إلا قلت

هذا؟ قالت: فحدثني بهذا الحديث.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے اس سے کہا کہ آخر بات کیا ہے کہ جب بھی تم میرے

پاس بیٹھتی ہو تو یہ بات ضرور کہتی ہو؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ پھر اس نے مجھے یہ واقعہ سنایا۔

قولہ: ”قلت هذا“، یعنی: یہ شعر کہتی ہو (۴)۔

قولہ: ”بهذا الحديث“، مراد یہ ہے کہ اس قصے کو (۵)۔

(۱) فتح الباري: ۶۹۱/۱

(۲) شرح الكرمانی: ۹۹/۴. فتح الباري: ۶۹۱/۱ - عمدة القاري: ۲۹۰/۴

(۳) التوضيح لابن المقلن: ۵۱۱/۵ - فتح الباري: ۶۹۱/۱ - عمدة القاري: ۲۹۰/۴

(۴) شرح الكرمانی: ۹۹/۴. عمدة القاري: ۲۹۱/۴

(۵) شرح الكرمانی: ۹۹/۴. عمدة القاري: ۲۹۱/۴

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت اس جملے: ”وكان لها خباء في المسجد“ میں ہے، کیونکہ خیمہ رات گزارنے اور نیند کرنے کے لیے ہی نصب کیا جاتا ہے (۱)۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد فوائد و احکام

مذکورہ حدیث مبارکہ سے بہت سے احکامات مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے بعض ذیل میں مذکور ہیں:

۱۔ مسلمانوں میں سے جس کا کوئی ٹھکانہ نہ ہو اس کے لیے مسجد میں رات گزارنا اور بات چیت کرنا جائز ہے، یہ حکم مرد کے لیے بھی ہے اور عورت کے لیے بھی، شرط یہ ہے کہ یہ فتنے سے محفوظ ہوں (۲)۔

۲۔ مذکورہ بالا مقصد کے حصول کی خاطر مسجد میں سایہ دار انتظام کرنا، مثلاً: خیمہ وغیرہ لگانا جائز ہے (۳)۔

۳۔ کسی ایک شہر وغیرہ کو مصائب و مشکلات کی وجہ سے چھوڑ کر کسی اور ایسے شہر کی طرف کوچ کر جانا جائز ہے جہاں اس کے لیے خیر اور بھلائی متوقع ہو (۴)۔

۴۔ دار الکفر چھوڑ کے دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا بھی معلوم ہوا (۵)۔

۵۔ مظلوم کی دادرسی کرنا بھی معلوم ہوتا ہے، چاہے وہ مظلوم کافر ہی کیوں نہ ہو، حدیث میں مذکور قصے

کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ باندی کافرہ تھی، آپ علیہ السلام کے پاس حاضر ہو جانے کے بعد وہ مسلمان ہوئی تھی (۶)۔



(۱) عمدة القاري: ۲۸۸/۴

(۲) شرح ابن بطلال: ۹۰/۲۔ شرح الکرمانی: ۹۹/۴۔ التوضیح لابن المقلن: ۵/۵۱۱۔ فتح الباری:

۶۹۱/۱۔ عمدة القاري: ۲۹۰/۴

(۳) شرح الکرمانی: ۹۹/۴۔ فتح الباری: ۶۹۱/۱۔ عمدة القاري: ۲۹۰/۴

(۴) شرح ابن بطلال: ۹۰/۲۔ شرح الکرمانی: ۹۹/۴۔ التوضیح لابن المقلن: ۵/۵۱۱۔ فتح الباری:

۶۹۱/۱۔ عمدة القاري: ۲۹۰/۴

(۵) فتح الباری: ۶۹۱/۱۔ عمدة القاري: ۲۹۰/۴

(۶) فتح الباری: ۶۹۱/۱۔ عمدة القاري: ۲۹۰/۴

۲۵ - باب : نَوْمُ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ .

یہ باب مسجد میں مردوں کے سونے کے بارے میں ہے۔

اس باب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے مدعا کو ثابت کرنے کے لیے دو تعلیقیں اور تین احادیث مبارکہ ذکر فرمائیں ہیں۔

ترجمة الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصود وہی ہے جو سابقہ باب سے تھا، کہ مسجد میں سونا جائز ہے، البتہ مرد اور عورت کے مسجد میں سونے کے جواز کو بیان کرنے کے لیے الگ الگ باب قائم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عورت کے مسجد میں سونے پر اشکال زیادہ تھا بانسبت مردوں کے، تو اس کے جواز کو مستقلاً ایک باب میں بیان کر دیا، سابقہ باب کے تحت ذکر کی جانے والی حدیث میں چونکہ ایک باندی کے سونے کا ذکر تھا اس لیے سابقہ باب میں واحد کا صیغہ: ”نوم المرأة“ ذکر کیا تھا، اور یہاں چونکہ کئی روایات میں مردوں کے سونے کا ذکر ملتا ہے اس لیے اس ترجمہ میں جمع کے صیغہ: ”نوم الرجال“ کا ذکر کیا گیا۔ اس کے علاوہ صحیح بخاری کے بعض نسخوں میں ”نوم الرجل“ کا ترجمہ بھی موجود ہے (۱)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس وجہ سے بھی اس باب کو قائم کیا ہے کہ چونکہ بعض روایات میں مسجد میں سونے کی ممانعت بھی منقول ہے (۲)، اس لیے امام صاحب ان روایات کے مقابل اپنا رجحان جواز والی

(۱) عمدة القاري: ۴ / ۲۹۱

(۲) عن عطاء قال قال رجل لابن عباس إني نمتُ في المسجد الحرام فاحتلمتُ، فقال: أما أن تتخذهُ مبيتاً أو مقبلاً لا، وأما أن تنامَ تستريحَ أو تنتظرَ حاجةً فلا بأس. (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب في النوم في المسجد، رقم الحديث: ۴۹۱۵، ۴۲۷/۱)

عن عطاء وطائوس ومجاهد أنهم كرهوا النوم في المسجد. (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب في النوم في المسجد، رقم الحديث: ۴۹۱۶، ۴۲۷/۱)

حدثنا وكيع عن أيمن بن نابل قال: رأني سعيد بن جبير وأنا نائم في الحجر، فأيقظني وقال: مثلك ينامُ هاهنا. (المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الصلاة، باب في النوم في المسجد، رقم الحديث: ۴۹۱۹، ۴۲۷/۱)

روایات کو پیش کرنے کے ذریعے ظاہر کر رہے ہیں کہ مسجد میں سونا جائز ہے۔

پہلی تعلیق

وَقَالَ أَبُو قَلَابَةَ ، عَنْ أَنَسٍ : قَدِمَ رَهْطٌ مِنْ عُكْلٍ ، عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَكَانُوا فِي الصَّفَةِ .

[ر : ۶۴۱۹]

تعلیق کی تخریج

یہ تعلیق قصۃ العُرنیین کا ایک جزو ہے، جن کا واقعہ کتاب الطہارہ میں گزر چکا ہے۔ اور اسی تعلیق کو

موصولاً امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الحدود، باب: لم یسق المرتدون المحاربون حتی ماتوا، رقم

الحديث: ۶۸۰۴ میں ذکر کیا ہے (۱)۔

تعلیق کے رجال

اس تعلیق کی سند میں دو راوی ہیں:

= عن عمرو الشیبانی قال: رأیت ابن مسعود نعس فی المسجد لیلاً، فلا یدع سواداً فی المسجد إلا أخرجه إلا رجلاً

یصلی. (المصنف لابن أبی شیبہ، کتاب الصلاة، باب فی النوم فی المسجد، رقم الحديث: ۴۹۲۰، ۱/۴۲۷)

عبد الرزاق عن یحیی بن العلاء عن حرام بن عثمان عن ابني جابر عن جابر بن عبد الله قال: أتانا

رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مضطجعون في مسجده، فضرَبْنَا بِعَسِيٍّ كان في يده، وقال: "قوموا!

لا ترقُدوا في المسجد". (المصنف لعبد الرزاق، کتاب الطهارة، باب: الوضوء في المسجد، رقم الحديث:

۱۶۵۵، ۱/۴۲۲)

(۱) حدثنا موسى بن إسماعيل، عن وهيب، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أنس رضي الله عنه، قال: قدم

رهطٌ من عُكْلٍ على النبي صلى الله عليه وسلم، كانوا في الصفة، فاجتروا المدينة، فقالوا: يا رسول الله! أبغنا

رسلاً، فقال: "ما أجد لكم إلا أن تلحقوا بإبل رسول الله" فأتوها، فشرَبوا من ألبانها وأبوالها، حتى صحوا

وسمِنوا وقتلوا الراعي واستاقوا الزودَ، فأَتى النبي صلى الله عليه وسلم الصريخُ، فبعثَ الطلبَ في آثارهم، فما

ترجَّل النهارُ حتى أُتِيَ بهم، فأمر بمساميرٍ فأحميتُ، فكحلهم، وقطع أيديهم وأرجلهم وما حسمهم، ثم ألقوا

في الحرَّة، يستسقون فما سُقُوا حتى ماتوا، قال أبو قلابة: "سرقوا وقتلوا وحاربوا الله ورسوله". (صحيح

البخاري، کتاب الحدود، باب: لم یسق المرتدون المحاربون حتی ماتوا، رقم الحديث: ۶۸۰۴)

۱۔ ابوقلابہ

یہ مشہور تابعی ”حضرت عبداللہ بن زید جرمی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: حلاوة الایمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ انس

یہ مشہور و معروف صحابی رسول ”حضرت انس بن مالک“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الایمان أن يحب لأخيه ما

يحب لنفسه، کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

تعلیق کا ترجمہ

حضرت ابوقلابہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا کہ

قبیلہ عکل کے کچھ لوگ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے

اور صفہ میں ٹھہرے۔

تعلیق کی ترجمہ الباب سے مطابقت

مذکورہ تعلیق کی ترجمہ الباب سے مطابقت اس طرح ہے کہ اس آنے والے قبیلے کو صفہ میں ٹھہرایا گیا،

چنانچہ جب ان کا قیام وہاں ہوا تو ظاہر ہے کہ ان کا سونا بھی وہیں ہوتا تھا، اور یہ بات متفق علیہ ہے کہ صفہ مسجد کا

حصہ تھا، جو ایک سائبان کے نیچے بنایا گیا تھا۔ یہی بات ترجمہ الباب میں ہے کہ مسجد میں مردوں کا سونا جائز ہے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

دوسری تعلیق

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ : كَانَ أَصْحَابُ الصُّفَّةِ الْفُقَرَاءُ . [ر : ۵۷۷]

تعلیق کی تخریج

مذکورہ تعلیق امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے کتاب مواقیت الصلوة میں اور کتاب المناقب، باب المعاملات میں موصول نقل کی ہے (۱)۔

تعلیق کے رجال

اس تعلیق کی سند میں صرف ایک راوی ہے۔

عبدالرحمن بن ابی بکر

یہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت عبدالرحمن ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الحيض، باب: امتشاط المرأة عند غسلها من المحيض،

کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

(۱) عن عبد الرحمن بن أبي بكر أن أصحاب الصفة كانوا أناسًا فقراء، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث، وإن أربع فخامس أو سادس. وأن أبا بكر جاء بثلاثة، فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة. قال: فهو أنا وأبي وأمي، فلا أدري قال: وامرأتى، وخادم، وبيننا وبين بيت أبي بكر. وإن أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم، ثم لبث حيث صليت العشاء، ثم رجع فلبث حتى تعشى النبي صلى الله عليه وسلم، فجاء بعدما مضى من الليل ما شاء الله.

قالت له امرأته: وما حبسك عن أضيافك؟ أو قالت ضيفك، قال: أو ما عشييتهم؟ قالت: أبوا حتى تجيء، قد غرضوا فأبوا، قال: فذهبت أنا فاخترت، فقال: يا غنثر! فجذع وسب، وقال: كلوا لا هنيئًا، فقال: والله لا أطعمه أبدًا، وأيم الله، ما كنا نأخذ من لقمة إلا ربا من أسفلها أكثر منها، قال: يعني حتى شبعوا، وصارت أكثر مما كانت قبل ذلك، فنظر إليها أبو بكر فإذا هي كما هي أو أكثر منها، فقال لامرأته: يا أخت بني فراس ما هذا؟ قالت: لا وقرة عيني، لهي الآن أكثر منها قبل ذلك بثلاث مرات، فأكل منها أبو بكر وقال: إنما كان ذلك من الشيطان، يعني يمينه، ثم أكل منها لقمة، ثم حملها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأصبح عنده، وكان بيننا وبين قوم عقد، فمضى الأجل، ففرقنا اثنا عشر رجلًا مع كل رجلٍ منهم أناس الله أعلم كم مع كل رجلٍ، فأكلوا منها أجمعون. أو كما قال. (صحيح البخاري، كتاب: مواقیت الصلوة،

باب السمر مع الضيف والأهل، رقم الحديث: ۶۰۲)

(۲) کشف الباری، کتاب الحيض، باب: امتشاط المرأة عند غسلها من المحيض.

تعلیق کا ترجمہ

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صفہ میں رہنے والے

صحابہ فقراء تھے۔

”صفہ اور اصحاب صفہ“

حضرت مولانا دریس کاندھلوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ”صفہ“ کے بارے میں فرماتے ہیں:

”تحویل قبلہ کے بعد جب مسجد نبوی کا رخ بیت اللہ کی طرف ہو گیا تو قبلہ اول کی طرف دیوار اور اس کے متصل جو جگہ تھی وہ اُن فقراء و غرباء کے ٹھہرنے کے لیے بدستور چھوڑ دی گئی، جن کے لیے کوئی ٹھکانہ اور گھر بار نہ تھا۔ یہ جگہ ”صفہ“ کے نام سے مشہور تھی۔

”صفہ“ اصل میں سائبان اور سایہ دار جگہ کو کہتے ہیں، وہ ضعیف مسلمین اور فقراء شا کرین جو اپنے فقر پر فقط صابر ہی نہ تھے بلکہ امراء اور اغنیاء سے زیادہ شا کر اور مسرور تھے، جب احادیث قدسیہ اور کلمات نبویہ سننے کی غرض سے بارگاہ نبوت و رسالت میں حاضر ہوتے تو یہاں ہی پڑے رہتے تھے۔ لوگ ان حضرات کو اصحاب صفہ کے نام سے یاد کرتے تھے۔ گویا یہ اس بشیر و نذیر اور نبی فقیر کی خانقاہ تھی جس نے بہ ہزار رجاء و رغبت فقر کو دنیا کی سلطنت پر ترجیح دی۔

اور اصحاب صفہ ارباب توکل اور اصحاب تبطل کی ایک جماعت تھی، جو لیل و نہار تزکیہ نفس اور کتاب و حکمت کی تعلیم پانے کے لیے آپ کی خدمت میں حاضر رہتی تھی، نہ ان کو تجارت سے کوئی مطلب تھا اور نہ ہی زراعت سے کوئی سروکار تھا۔ یہ حضرات اپنی آنکھوں کو آپ کے دیدار پر انوار کے لیے اور کانوں کو آپ کے کلمات قدسیہ کے سننے کے لیے اور جسم کو آپ کی صحبت اور معیت کے لیے وقف کر چکے تھے۔

وإن حدثوا عنها فكلی مسامع وکلی إذا حدثتهم السن تلو“۔

حضرت کاندھلوی رحمہ اللہ نے مزید بھی بڑی عمدہ تفصیل بیان کی ہے، جو دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے (۱)۔

(۱) سیرت مصطفیٰ للکاندھلوی: ۱/ ۴۴۴ تا ۴۵۲۔

جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی سے جاری ہونے والے ماہنامہ ”بینات“ میں اس صفہ اور اصحاب صفہ سے متعلق ایک عمدہ تحریر نظر سے گزری تھی، اس کا کچھ حصہ افادہ عام کی غرض سے ذیل میں نقل کیا جا رہا ہے:

= ”مدینہ طیبہ میں مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے شمالی مشرقی جانب ایک سائبان کے سایہ میں چند نفوسِ قدسیہ تعلیم و تربیت پارہے تھے ان نفوسِ قدسیہ نے اپنی زندگی حصولِ علم ہی کے لئے وقف کر دی تھی، ان میں چند نفوس ایسے بھی تھے کہ کبھی کبھی دن کے کسی حصہ میں جنگل سے لکڑی لا کر فروخت کرتے اور گزر بسر کیا کرتے تھے، ان کے احوال و تعداد میں قدماءِ محدثین نے مستقل کتابیں لکھی ہیں، جن میں امام حدیث ابو نعیم اصبہانی اور امام حدیث ابو عبد اللہ حاکم اور ابن الاعرابی اور سلمیٰ وغیرہ [رحمہم اللہ] کے نام قابل ذکر ہیں، ان کی تعداد مختلف اوقات میں کل ملا کر چار سو تک پہنچتی ہے۔ ویسے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی تعلیمی ہی تھی اور امت محمدیہ میں صحابہ کرام [رضی اللہ عنہم] ہی سب سے پہلے متعلم و شاگرد تھے۔

لیکن اسی تحصیلِ علم کے ساتھ اکثر و بیشتر حضرات کے تجارت و زراعت وغیرہ کے مشاغل بھی تھے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جیسی اہم شخصیت کا ایک دور ایسا گذرا کہ مدینہ سے باہر عوالیٰ مدینہ میں ان کا قیام تھا اور بعد مسافت کے علاوہ معاشی مشغولیت کی وجہ سے روزانہ بارگاہِ نبوت کی حاضری سے معذور تھے، لیکن آپ نے اپنے ایک انصاری پڑوسی (غالباً ان کا نام اوس بن خولہ ہے) کے ساتھ یہ انتظام کیا ہوا تھا اور باری مقرر کر رکھی تھی کہ ایک دن وہ بارگاہِ نبوت میں حاضر ہوا کریں اور جو جی نبوت (قرآن کریم کی آیت) جدید اتری ہو یا کوئی اہم حدیث آپ بیان فرمائیں تو وہ رات کو عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو سنا دیا کریں اور ایک دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہی خدمت انجام دیا کریں، جس کی تفصیل صحیح بخاری میں موجود ہے۔

الغرض صحابہ کرام [رضی اللہ عنہم] جو روزانہ حاضری نہیں دے سکتے تھے وہ بھی حصولِ علم کے لئے پورا اہتمام و انتظام فرماتے تھے لیکن کچھ حضرات ایسے بھی تھے جن کی شب و روز کی زندگی اسی حصولِ علم کے لئے وقف تھی، اہل و عیال سے آزاد؛ نہ تجارت سے غرض، نہ زراعت سے، مطلب! نہ اپنی معاش کی فکر، نہ اہل و عیال کی، یہ وہ اصحابِ صفہ کے نفوسِ قدسیہ ہیں؛ جن کی تعداد ایک ایک وقت میں ستر ستر تک بھی پہنچ جاتی تھی۔

انہی نفوسِ قدسیہ میں سے ستر وہ شہداءِ بیر معونہ ہیں، جن کو کفار کے چند قبائل بنی لحيان و رعل و ذکوان وغیرہ نے جو تعلیم دین اور تبلیغِ اسلام کی غرض سے حضرت رسول اللہ سے معلم و مبلغ طلب کرنے آئے تھے اور آپ نے ان قراء کو اس دینی خدمت کے لئے بھیجا تھا، ان بدظن قبائل نے ان کو لے جا کر شہید کر ڈالا تھا جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کوشید صدرمہ ہوا تھا؛ اور نماز فجر میں آپ نے دعائِ قنوت نازلہ پڑھنی شروع فرمادی تھی۔

انہی نفوسِ قدسیہ میں سے اس واقعہ شہادت کے بعد ستر ایسے صحابہ بھی تھے جن کے متعلق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ بیان صحیح بخاری میں قابلِ عبرت و بصیرت ہے:

رَأَيْتُ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ الصَّفَةِ؛ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِءَاءٌ، إِمَّا أَزَارَ وَإِمَّا كَسَاءٌ، قَدْ رُبَطُوا فِي أَعْنَاقِهِمْ، فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ، فَيَجْمَعُهُ بَيْدَهُ كَرَاهِيَةً أَنْ تَعْرِىَ عَوْرَتَهُ۔
= (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب: نوم الرجال في المسجد)

= ترجمہ: میں نے ستر ایسے اصحاب صفہ کو دیکھا ہے جن میں سے کسی کے پاس (اوپر اوڑھنے کے لئے) چادر نہ تھی، یا ان کے پاس صرف لنگی تھی، یا (بدن ڈھانپنے کے لئے) ایک کمبلی، جس کو انہوں نے گردن سے (نیچے تک) باندھا ہوا ہوتا، کوئی کملی تو ٹخنوں تک پہنچ جاتی، کوئی پنڈلیوں تک ہی پہنچتی (رکوع سجدہ کے وقت) اس کو ہاتھ سے سنبھالے رہتے کہ (جسم کا) پوشیدہ حصہ نہ کھل جائے۔

انہی نفوسِ قدسیہ میں سے خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی تھے جن پر بعض اوقات بھوک سے غشی کے دورے پڑا کرتے اور مسجد نبوی کے اندر منبر نبوی اور بیت الرسول کے درمیان روضہ میں بے ہوش پڑے ہوتے اور عام حضرات کا گمان ہوتا کہ ان پر مرگی کا دورہ پڑا ہے، حالانکہ صرف بھوک کی شدت اور فاقوں کی کثرت سے ان پر اس قسم کی حالت طاری ہوتی تھی۔ خود انہی کے زبان سے صحیح بخاری میں یہ ساری تفصیل مذکور ہے؛ آخر اس جفاکشی اور اس اندازِ طالب علمی کے جو حیرت انگیز نتائج ہونے چاہئیں تھے وہ امت کے سامنے آئے خود انہی کے زبان سے صحیح بخاری میں مروی ہے:

صحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث سنين فلم أكن في سني أحرص على أن أعي

الحديث مني.

ترجمہ: میں تین سال تک (ہمہ وقت) رسول اللہ کے ساتھ رہا میں نے اپنی عمر میں اپنے سے زیادہ حدیثوں کو یاد کرنے کا حریص (سرگرم شائق) اور کسی کو نہیں دیکھا۔

اتنے مختصر عہد میں جو روایتیں مدونین کتب حدیث کو ان سے پہنچی ہیں ان کی تعداد ہزاروں میں ہے، نہ معلوم اور کتنی روایتیں ہوں گی جو مدونین کتب حدیث تک ان کے معیار کے مطابق نہ پہنچ سکیں، جو یقیناً اس قدسی صحبت اور اس فنا فی العلم کے جذبہ کی برکات تھیں، چنانچہ پورے آٹھ سو صحابہ و تابعین کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہوا اور دین کا بہت بڑا حصہ تنہا انہی کی روایات سے امت کو پہنچا، یہی وجہ ہے کہ یورپ کے مستشرقین اور منکرین حدیث مستغربین اور ان کے علاوہ اعداء اسلام کا سارا زور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر طعن و تشنیع اور عیب چینی پر صرف ہو رہا ہے، کہنا یہ ہے کہ آخروہ کیا اسباب تھے جن کی بناء پر ان اصحاب صفہ کے فقر و افلاس کی حالت کو برداشت کیا گیا؟! اور ان کو فکرِ معاش کی طرف کیوں متوجہ نہیں کیا گیا؟! کیوں ان کو زراعت یا صنعت و حرفت کی طرف رغبت نہیں دلائی گئی؟ اور کیوں ان کے پیٹ بھرنے یا سدِ رمق کے لیے زکاۃ و صدقات کا انتظام کیا جاتا؟ اور جب انتہائی مجبوری کی نوبت آ جاتی اور فاقوں پر فاقے پڑنے لگتے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک صحابی کو ارباب صفہ میں سے ایک ایک نفر کو کھانا کھلانے کے لیے اپنے گھر لے جانے کا ارشاد فرماتے اور خود بھی دس دس افراد کو اپنے ہمراہ لے جایا کرتے تھے، اس لیے کہ ازواجِ مطہرات کی تعداد ۹۰ تھی اور دسویں آپ تھے اس لحاظ سے گویا طعام الواحد یکفی الاثنين کے اصول پر جو حدیث مرفوعہ میں مذکور ہے، خود بیوتِ نبی علیہ الصلاۃ والسلام میں عمل ہوتا تھا، یہ تو احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلاۃ والسلام کے شواہد و بینات ہیں۔ اب ذرا قرآن کریم کا ارشاد بھی سنئے:

تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق صفہ میں رہنے والے صحابہ فقراء تھے۔ یعنی: ان کے پاس اپنا کوئی مسکن اور ٹھکانہ وغیرہ نہیں تھا جہاں وہ شب باسی کرتے، چنانچہ وہ وہیں رات کو سویا کرتے تھے۔ اور یہی ترجمہ میں مذکور ہے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

حدیث باب؛ پہلی حدیث

۴۲۹ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عُبيدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ ^(۱) : أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ ، وَهُوَ شَابٌّ أَغْزَبُ لَا أَهْلَ لَهُ ، فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ .

[۱۰۷۰ ، ۱۱۰۵ ، ۳۵۳۰ ، ۳۵۳۱ ، ۶۶۱۳ ، ۶۶۲۵ ، ۶۶۲۶]

الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف = تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافاً (البقره)

ترجمہ: وہ حاجت مند (تمہاری امداد و اعانت کے مستحق ہیں) جو اللہ کی راہ میں (کسبِ معاش سے) روک دیئے گئے ہیں، وہ (روزی حاصل کرنے کے لئے) روئے زمین میں (کہیں) جا آ نہیں سکتے، ناواقف آدمی تو ان کے (سوال کرنے سے) بچنے کی وجہ سے ان کو مالدار گمان کرتے ہیں (لیکن) تم ان کے فقر و افلاس کو ان کے چہرہ بشرہ سے پہچان سکتے ہو وہ لوگوں سے سوال ہی نہیں کرتے (کہ پیچھے پڑیں اور) اصرار کریں۔

مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہ آیت کریمہ انہی نفوسِ قدسیہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جن کی زندگی کا مقصد وحید صرف تعلیم دین اور جہاد تھا۔ ٹھنڈے دل سے غور کرنے کا مقام ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف اس صورت حال کو قائم رکھا بلکہ اس کی تعریف و توصیف و جی متلو میں بھی فرمائی، کیا یہ واضح اور صاف دلیل اس کی نہیں ہے کہ امت میں کچھ افراد ایسے ہونے چاہئیں، جن کی حیاتِ طیبہ کلی طور پر علم و دین کے لیے وقف ہو چکی ہو، اس مقدس مشغلہ کے علاوہ ان کا اور کوئی مشغلہ ہی نہ ہو، اب رہا یہ سوال کہ وہ کھائیں گے کہاں سے، اور ضروریاتِ معاش پوری کیسے کریں گے؟ تو قرآن حکیم کی تعلیمات اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعامل میں اس کا واضح جواب صرف یہی ملتا ہے کہ ان کی ضرورت کا تکفل اور خبر گیری امت محمدیہ کے ذمہ فرض ہے کہ وہ اپنے صدقات و خیرات اور زکاۃ سے ان کی خدمت کرے گی، اسی لیے علم دین میں مہارت و خصوصیت فرض کفایہ ہے فرض عین نہیں کہ ہر شخص کے بس کا یہ کام نہیں۔ (ماخوذ از، ماہنامہ بینات، ذوالحجہ ۱۴۲۸ھ بمطابق: جنوری/۲۰۰۸ء)

(۱) أخرجه البخاري أيضا في التهجد، باب: فضل قيام الليل، رقم الحديث: ۱۱۲۱، وباب: من تعار من

الليل فصلی، رقم الحديث: ۱۱۵۶، وفي فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب:

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ مسدد

یہ ”مسدد بن مسرہد الاسدی البصری“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، اور تفصیلی احوال کتاب العلم، باب: من خص بالعلم قوما دون قوم کراهیة أن لا یفهموا، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ یحییٰ

یہ ”یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان تمیمی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه، کے تحت گذر چکے ہیں (۲)۔

= مناقب عبد الله بن عمر، رقم الحديث: ۳۷۳۸، ۳۷۴۰، وفي التعبير، باب: الاستبرق ودخول الجنة في المنام، رقم الحديث: ۷۰۱۵، وباب: الأمن وذهاب الروح في المنام، رقم الحديث: ۷۰۲۸، وباب: الأخذ على اليمين في النوم، رقم الحديث: ۷۰۳۰.

ومسلم في صحيحه في فضائل الصحابة، باب: من فضائل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، رقم الحديث: ۲۴۷۹.

والترمذي في جامعه، في الصلاة، باب: ما جاء في النوم في المسجد، رقم الحديث: ۳۲۱.

والنسائي في سننه، في المساجد، باب النوم في المسجد، رقم الحديث: ۷۲۳.

وفي جامع الأصول، حرف الميم، الكتاب الأول: في المواعظ والرفائق، الكتاب السادس: في

المساجد وما يتعلق به أولا وآخرا، رقم الحديث: ۸۷۵۵، ۲۰۶/۱۱.

(۱) كشف الباری: ۵۸۸/۴، ۲/۲

(۲) كشف الباری: ۲/۲

۳۔ عبید اللہ

یہ ”عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب“ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التبرز فی البيوت، کے تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۴۔ نافع

یہ ”مولیٰ عبد اللہ بن عمر القرشی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: ذکر العلم والفتيا في المسجد، کے تحت گذر

چکے ہیں (۲)۔

۵۔ ابن عمر

یہ ”حضرت عبد اللہ بن عمر“ رضی اللہ عنہما ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الايمان، باب: الايمان وقول النبي صلى الله عليه وسلم:

بني الإسلام على خمس، کے تحت گذر چکے ہیں (۳)۔

ترجمہ حدیث

حضرت نافع کا بیان ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے مجھے بتلایا کہ

وہ مسجد نبوی میں سویا کرتے تھے، اس حال میں کہ وہ نوجوان تھے، اور کنوارے

تھے، گھربار نہیں تھا۔

شرح حدیث

قولہ: ”وہو شاب“، یہ جملہ اسمیہ ہے جو ”ینام“ فعل کی ضمیر سے حال واقع ہو رہا ہے۔

”شاب“ اس شخص کو کہتے ہیں، جس کی عمر تیس سے چالیس سال تک ہو، اس کی جمع ”شُبَّان“ استعمال

(۱) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: التبرز فی البيوت، ص: ۳۶۰

(۲) کشف الباری: ۴/۶۵۱

(۳) کشف الباری: ۱/۶۳۷

ہوتی ہے، مؤنث: شابة، اور اس کی جمع شواہب استعمال ہوتی ہے (۱)۔

انسانی عمر کے مختلف ارتقائی ادوار

ہماری اردو زبان کا سینہ بہت تنگ ہے، لیکن عربی زبان کا سینہ بڑی وسعتوں کا حامل ہے، انسانی زندگی کے جتنے مراحل ہیں، ان سب کے لیے عربی زبان میں الگ الگ نام متعین ہیں، مثلاً: بچہ جب تک ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے اسے ”جنین“ کہتے ہیں، جب پیدا ہو جائے تو اسے ”ولید“ کہتے ہیں، جب سات دن کا ہو جائے تو اسے ”صدیغ“ کہتے ہیں، پھر جب تک دودھ پیتا رہتا ہے اسے ”فطیم“ کہتے ہیں، پھر جب ٹھوس غذا کھانے لگتا ہے اسے ”جحوش“ کہتے ہیں۔ پھر اسی طرح چلتے چلتے اسے ”مترعرع، ناشئ، یافع، مراہق، حذور،“ اور ”غلام“ سے موسوم کیا جاتا ہے، پھر یہ ”فتی“ اور ”شارخ“ بنتا ہے، پھر ”مجتمع“ ہوتا ہے، پھر ”شاب“ اور اس کے بعد آخر میں ”کھل“ کہلاتا ہے۔

ائمة اللغات نے ان سب ناموں کی تفصیلات کو اپنی کتب میں جمع کیا ہے (۲)۔

(۱) المحکم والمحیط الأعظم، الشین والباء: ۶۳۶/۷۔ مختار الصحاح، شب: ۱/۱۶۰۔ المصباح المنیر فی

غریب الشرح الكبير، ش ب ب: ۳۰۲/۱

(۲) الفصل الأول: ”فی ترتیب سن الغلام“۔ ”عن أبي عمرو وعن أبي العباس ثعلب عن ابن الأعرابي“، يقال للصبی: إذا ولد ”رضیع وطفل“۔ ثم: ”فطیم“۔ ثم: ”دارج“۔ ثم: ”حفر“۔ ثم: ”یافع“۔ ثم: ”شدخ“۔ ثم: ”مُطَبَّخ“۔ ثم: ”کوکب“۔

الفصل الثاني: ”أشفی فنه فی ترتیب أحواله وتنقل السن به إلى أن يتناهی شبابه“۔ ”عن الائمة المذکورین“ ما دام فی الرحم فهو ”جنین“۔ فإذا ولد فهو ”ولید“۔ وما دام لم يستتم سبعة أيام فهو ”صدیغ“، لأنه لا یشتدُّ صُدْغُهُ إلى تمام السبعة۔ ثم ما دام یرضع فهو ”رضیع“۔ ثم إذا قطع عنه اللبن فهو ”فطیم“۔ ثم إذا غلظ وذهبت عنه ترارة الرضاع فهو ”جَحُوش“۔

عن الأصمعي، وأنشد للهذلي (من الوافر)

قَتَلْنَا مَخْلُداً وابْنِي حَرَاقٍ وَآخَرَ جَحُوشاً فَوْقَ الْفَطِيمِ

قال الأزهري: كأنه مأخوذ من ”الجحش“ الذي هو ولد الحمار۔ ثم هو إذا دب ونما فهو ”دارج“۔

فإذا بلغ طوله خمسة أشبار فهو ”خماسي“۔ فإذا سقطت روضعه فهو ”مُثْغُور“۔

قولہ: ”أعزب“، یہ صفت ہے ”شاب“ کی، ابی ذر کی روایت میں ”عزب“ کا لفظ ہے، بغیر الف کے۔ ”رجل عزب“ ایسے شخص کو کہا جاتا ہے، جو کنوارہ ہو، جس کی بیوی نہ ہو۔ نصر ینصر سے اس کا استعمال ہے، عازب اسم فاعل اور اس کی جمع عُزَاب استعمال ہوتی ہے۔ جو شخص نکاح کو ترک کرنے والا ہو، اس کے لیے عربی میں تعزب الرجل کا جملہ استعمال ہوتا ہے، اور جس کے دور (ترک نکاح) کا زمانہ بہت طویل ہو جائے یہاں تک کہ اسے نکاح میں رغبت ہی ختم ہو جائے، اُسے ”المعزابة“ کہتے ہیں (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جوان غیر شادی شدہ آدمی کو احتلام کا اندیشہ زیادہ ہوتا ہے، اس کے باوجود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مسجد میں سوتے تھے اور ظاہر ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر بھی رہی ہوگی، پھر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمایا تو اس سے مسجد میں سونے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور یہی ترجمۃ الباب کا مقصد ہے (۲)۔

= عن أبي زيد، فإذا نبتت أسنانه بعد السقوط فهو ”مثمر“ بالثاء والياء.

عن أبي عمرو، فإذا كاد يجاوز العشر السنين أو جاوزها فهو ”مترعرع وناشئ“، فإذا كاد يبلغ الحلم أو بلغه فهو ”يافع ومراهق“، فإذا احتلم واجتمعت قوته فهو ”حَزَوْرٌ وَحَزَوْرٌ“، واسمه في جميع هذه الأحوال التي ذكرنا ”غلام“. فإذا اخضر شاربه وأخذ عِذَارُهُ يَسِيلُ قِيل: بَقْلٌ وَجْهُهُ. فإذا صار ذا فِتَاءٍ فهو ”فتى وشارخ“. فإذا اجتمعت لحيته وبلغ غاية شبابه فهو ”مُجْتَمِع“. ثم ما دام بين الثلاثين والأربعين فهو ”شَاب“. ثم هو ”كَهْلٌ“ إلى أن يستوفى السَّتِينَ. (فقه اللغة للشعالبي، الباب الرابع عشر في أسنان الناس والدواب وتنقل الأحوال بهما وذكر ما يتصل بهما وينضاف إليهما: ۶۷/۱)

اردو زبان میں ”صبی“ کا ترجمہ بچہ سے کیا جاتا ہے۔ عربی زبان میں عمر کے مختلف مرحلوں کے لیے الگ الگ الفاظ بولے جاتے ہیں، بچہ جب تک ماں کے پیٹ میں ہے، ”جنین“ کہلاتا ہے، پیدا ہونے کے بعد بلوغ تک ”صبی“، بلوغ کے بعد انیس سال تک ”غلام“، اس کے بعد چونتیس سال تک ”شاب“، پھر اکاون سال تک ”کهل“، اور اس کے بعد اخیر عمر تک ”شیخ“۔ فقہاء کرام نے اس تعبیر میں کسی قدر فرق کیا ہے کہ پیدائش سے بلوغ تک ”صبی و غلام“، بالغ ہونے کے بعد تیس سال تک ”فتی اور شاب“، پچاس سال تک ”کهل“ اور پچاس سے ”شیخ“ کا اطلاق ہوتا ہے۔ (قاموس الفقہ، صبی: ۲۱۶/۴)

(۱) المحکم والمحیط الأعظم، ع ز ب: ۱/۵۳۰۔ غریب الحدیث للجوزی، باب العین مع الزاء: ۲/۹۱۔

النهاية في غريب الحديث والأثر، عزب: ۳/۲۲۸۔ فتح الباري: ۱/۶۹۳۔

(۲) سراج القاری: ۳/۳۳۔

”العلماء العزّاب“ کا تعارف

علماء وفقہاء میں کئے ایسے گزرے ہیں جنہوں نے اپنی علمی و فقہی مصروفیات کی وجہ سے شادی نہیں کی، ایسے علماء کی تفصیلات کو شیخ عبدالفتاح ابو غدہ رحمہ اللہ نے اپنی ایک کتاب میں جمع کیا ہے، جس کا نام ہے: ”العلماء العزّاب“، وہ بھی دیکھنے کی چیز ہے (۱)۔

قولہ: ”لا اهل له“، اس جملے میں ”لہ“ ضمیر کا مرجع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ذات ہے، یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ عزب یا عازب کہتے ہی اس شخص کو ہیں جس کا اہل نہ ہو، جس کی بیوی نہ ہو، تو پھر جب ”شاب“ کی صفت ”اعزب“ استعمال ہو چکی تھی، تو پھر ”لا اهل له“ کو ذکر کرنے کی کیا وجہ۔ بظاہر تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔

تو اس کو جواب یہ ہے کہ اس جملے کو بطور تاکید کے ذکر کیا گیا ہے، یا بطور تعمیم کے ذکر کیا گیا ہے، کیونکہ ”اهل“ کا لفظ وجہ کی نسبت عام ہے، یعنی: ”لا اهل له“ کا مطلب یہ ہے کہ جس کی بیوی نہ ہو، اور اسی طرح جس عورت کا خاوند نہ ہو، اس کے لیے بھی ”لا اهل لها“ استعمال ہوتا ہے (۲)۔

قولہ: ”في مسجد“، یہ جار مجرور ماقبل میں ”ینام“ کے ساتھ متعلق ہوں گے (۳)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت بالکل ظاہر ہے۔

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب

مذکورہ حدیث مبارکہ سے معلوم ہو رہا ہے کہ مسافر کے علاوہ بھی دیگر افراد کا بوقت ضرورت سونا جائز ہے۔ رہا احتلام کا اندیشہ تو اس کی وجہ سے بھی سونے کی ممانعت نہیں ہے، البتہ اسے احتیاطی تدابیر اختیار کرنا بھی لازم ہے۔

(۱) ”العلماء العزّاب الذین آثروا العلم علی الزواج“، شیخ عبدالفتاح ابو غدہ رحمہ اللہ کی یہ کتاب حلب کے مکتب المطبوعات الاسلامیہ سے طبع ہوئی ہے، ایک سو چھپن صفحات پر مشتمل ہے۔

(۲) فتح الباری: ۱/۶۹۳ - عمدة القاری: ۴/۲۹۲

(۳) فتح الباری: ۱/۶۹۳ - عمدة القاری: ۴/۲۹۲، ۲۹۳

مسجد میں سونے کے بارے میں ائمہ کرام کے مذاہب

مسجد میں کسی شخص کے سونے کے بارے میں فقہاء کرام کے مختلف اقوال ہیں، جو ذیل میں نقل کیے جاتے ہیں:

احناف کا مسلک

مسجد میں سونا احناف کے نزدیک مکروہ ہے، البتہ مسافر اور معتکف کے لیے کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔

مالکیہ کا مسلک

صحراء کی مسجد میں کسی مہمان کو ٹھہرانا جائز ہے، یہی حکم چھوٹے گاؤں کی مسجد کا حکم ہے، شہر کی بڑی مسجد میں مہمان ٹھہرانا جائز نہیں ہے۔

اور ایسا شخص جس کا گھر بار نہ ہو، اہل و عیال نہ ہوں، یا ہوں لیکن رات کو کسی وجہ سے ان تک پہنچنا ممکن نہ ہو تو ایسے افراد کے لیے رات مسجد میں گزارنا جائز ہے۔

نیز! قیلولہ کی خاطر دن میں مسجد میں لیٹنا ہر کسی کے لیے درست ہے۔

علاوہ ازیں! معتکف کے لیے تو مسجد میں کھانا اور پینا بوجہ ضرورت مطلقاً جائز ہے (۲)۔

شوافع اور حنابلہ کا مسلک

شوافع (۳) اور حنابلہ (۴) کے نزدیک مسجد میں سونا مطلقاً جائز ہے۔

(۱) المبسوط للسرخسي، ما يحدث في المسجد: ۲۷/۲۵

البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، اعتکاف المرأة: ۳۲۷/۲

فتح القدیر، کتاب الصیام، باب الاعتکاف: ۳۹۸/۲

(۲) التاج والإکلیل لمختصر خليل، کتاب إحياء الموات، باب: المنافع المشتركة في البقاع كالشوارع

والمساجد: ۶۱۶/۷

الشرح الكبير للشيخ الدردير وحاشية الدسوقي، باب: موات الأرض وإحياءها: ۷۰/۴

(۳) الأم للشافعي، جماع التيمم للمقيم والمسافر، باب: ما يوصل بالرجل والمرأة: ۷۱/۱

المجموع شرح المذهب، باب: الإحداث التي تنقض الوضوء، فصل: في المساجد وأحكامها: ۱۷۳/۲

إعلام الساجد بأحكام المساجد، الباب الرابع فيما يتعلق بسائر المساجد: ۳۰۶/۱

تبلیغی جماعت والوں کا مسجد میں سونا

موجودہ دور میں دین کی محنت و تبلیغ کے لیے مسلمانوں کی جماعتیں نکلتی ہیں، ان کا قیام مساجد میں ہوتا ہے، تو بلا شک و شبہ ان کے قیام و طعام فی المسجد میں کچھ شبہ نہیں ہے، درست ہے۔
ایک تو اس وجہ سے کہ وہ اکثر مسافر ہوتے ہیں۔

دوسرا: اس وجہ سے بھی کہ وہ مساجد میں اعتکاف کی نیت سے ٹھہرتے ہیں۔

تیسری بات یہ کہ نکلنے والی جماعتوں کو بہت اہتمام سے ہدایات میں مساجد میں ٹھہرنے کے آداب بتلائے جاتے ہیں، جس کی بنا پر ان کا مساجد میں ٹھہر کر کام کرنا بالکل درست ہے۔

اور آج کل تو ایک اور اچھی فضا قائم ہو رہی ہے، کہ مساجد میں جماعت والوں کے نظم طعام وغیرہ کے لیے الگ کمرہ تعمیر کیا جاتا ہے، یہ اور بھی اچھی روایت ہے اس کو عام کرنا چاہیے، اور ایسی جگہ کے ہوتے ہوئے اسی کو استعمال کرنا چاہیے، بلا ضرورت مسجد میں کھانے پینے سے گریز کرنا چاہیے، ہاں کوئی ایسا کمرہ یا خارج مسجد جگہ نہ ہو تو پھر مسجد کے آداب کا خیال رکھتے ہوئے، اعتکاف کی نیت سے کھانے پینے اور سونے کی اجازت ہے (۱)۔

= حاشیۃ الورقة السابقہ (۴) المسائل الفقہیۃ من کتاب الروایتین والوجہین، کتاب الصلاۃ، مسائل فی السہو والسجود لہ، اتخاذ المسجد مبيتا ومقیلا: ۱/۴۸۔

مسائل الإمام أحمد وإسحاق بن راہویہ، کتاب الصلاۃ، رقم المسئلة: ۳۶۵، النوم فی المسجد: ۲/۷۳۷۔
الشرح الكبير على متن المقنع، کتاب الصلاۃ، فصل فيما يباح في المسجد: ۱/۴۲۲۔

(۱) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: وأكل ونوم المعتكف وغريب إلخ. وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله: وأكل ونوم) وإذا أراد ذلك ينبغي أن ينوي الاعتكاف، فيدخل ويذكر الله تعالى بقدر ما نوى، ويصلي، ثم يفعل ما شاء. فتاوى هندية. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاۃ، مطلب: في الغرس في المسجد: ۱/۶۶۱، سعيد)

”ويكره النوم والأكل فيه، أي: المسجد لغير المعتكف، وإذا أراد أن يفعل ذلك، ينبغي أن ينوي الاعتكاف، فيدخل فيه ويذكر الله تعالى بقدر ما نوى. ولا بأس للغريب ولصاحب الدار أن ينام في المسجد في الصحيح في المذهب، والأحسن أن يتورع، فلا ينام، اه“۔ (الفتاوى الهندية، كتاب الصلاۃ، الباب الخامس في آداب المسجد: ۵/۳۲۱، رشيدية)

طلبہ مدارس دینیہ کا مسجد میں سونا

ہمارے مدارس دینیہ میں بھی کئی جگہ دیکھنے میں آتا ہے کہ بعض اوقات طلباء کرام کی رہائش کا بندوبست مسجد میں کیا گیا ہوتا ہے، تو اس کا حکم بھی یہی ہے کہ اگر ان کے لیے مسجد سے باہر ٹھہرنے کی کوئی جگہ نہ ہو تو اعتکاف کی نیت سے مسجد کے آداب کا خیال رکھتے ہوئے ٹھہر سکتے ہیں (۱)۔

”والنوم فيه لغير المعتكف مكروه، وقيل: لا بأس للغريب أن ينام فيه، والأولى أن ينوي الاعتكاف، ليخرج من الخالف“۔ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل: في أحكام المسجد، ص: ۶۱۲، سهيل اكيدي لاهور)

(۱) احسن الفتاویٰ کا فتویٰ

سوال: طلبہ علم کو مسجد میں سونا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب

مسجد کی بناء ذکر و عبادت کے لیے ہے، اس قسم کے کاموں کے لیے نہیں، اس لیے عام حالات میں تو کسی کے لیے مسجد میں سونا جائز نہیں، خواہ طالب علم ہو یا کوئی اور، اگر بامر مجبوری طلبہ کو مسجد میں سونا پڑتا ہے تو ان شرائط کے ساتھ اس کی گنجائش ہے:

۱۔ مسجد کے سوا اور کوئی عارضی یا مستقل قیام گاہ موجود نہ ہو، نہ متولی و منتظم اس کا انتظام کر سکتے ہوں۔

۲۔ مسجد کے آداب کا پورا خیال رکھیں کہ شور و غوغا، ہنسی مذاق اور لالچ یعنی گفتگو سے پرہیز کریں، صفائی کا پورا اہتمام رکھیں اور اعتکاف کی نیت کر لیں۔

۳۔ نمازیوں کو ان سے کسی قسم کی ایذا نہ پہنچے، اذان ہوتے ہی اٹھ جائیں اور نمازوں کے بعد بھی جب تک لوگ سنن و نوافل یا ذکر و تلاوت وغیرہ میں مشغول ہوں، ان کی عبادت میں خلل نہ ڈالیں۔

۴۔ طلبہ بارش یا کم از کم آداب مسجد سے واقف اور باشعور ہوں، کم سن بے شعور بچوں کو مسجد میں سونا ناجائز نہیں۔

الغرض: ممکن حد تک اس سے بچنے کی کوشش کی جائے، مجبوری کی بات الگ ہے۔

۲۴ / ربیع آخر سنہ ۸۷ھ

واللہ تعالیٰ اعلم

(احسن الفتاویٰ، باب المساجد، سوال: مسجد میں سونا: ۶/۱، ۴۴۷، ۴۴۸، ایچ ایم سعید)

سوال مثل بالا:

سوال: کسی مقیم شخص کے لیے مسجد میں چار پائی ڈال کر، یا بلا چار پائی لیٹنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز! آجکل دستور ہے کہ تبلیغی جماعت کے حضرات مسجد میں لیٹتے، مسجد ہی میں کھاتے پیتے اور دوسرے معمولات پورے کرتے ہیں، کیا شرعاً اس کی گنجائش ہے؟ بینوا تو جروا

= الجواب باسم ملهم الصواب

معتكف اور مسافر کے لیے مسجد میں کھانے پینے اور سونے کی گنجائش ہے، لہذا تبلیغی جماعت کا یہ دستور جائز ہے، اس لیے کہ اہل تبلیغ بھی عموماً مسافر ہوتے ہیں، معہذا بہتر ہے کہ اعتکاف کی نیت بھی کر لیا کریں اور اس کا بھی اہتمام کریں کہ مسجد سے ملحق اگر کوئی حجرہ وغیرہ ہو جس میں تمام ساتھی سما سکتے ہوں تو مسجد میں نہ سوائیں اور کھانا بھی باہر کھائیں، مسجد میں چارپائی بچھانا کسی کے لیے جائز نہیں۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: 'وأكل ونوم المعتكف وغريب إلخ . وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله: وأكل ونوم) وإذا أراد ذلك ينبغي أن ينوي الاعتكاف، فيدخل ويذكر الله تعالى بقدر ما نوى، ويصلي، ثم يفعل ما شاء. فتاوى هندية. (رد المحتار، ص: ۶۱۹، ج: ۱) والله تعالى اعلم.

۲۷/ربیع الاول سنہ: ۸۹ھ

(احسن الفتاویٰ، باب المساجد، سوال مثل بالا: ۶/۴۴۸، ۴۴۹، ایچ ایم سعید)

فتاویٰ مفتی محمود کا فتویٰ

س: کیا فرماتے ہیں علماء دین دریں مسئلہ کہ مسجد میں سونا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کن کن صورتوں میں سو سکتا ہے۔ مثلاً: مسافر یا غیر مسافر یا تندرست یا معتكف وغیرہ ہو۔

وفي الدر المختار: وأكل ونوم المعتكف وغريب إلخ . وفي رد المحتار: (قوله: وأكل ونوم) وإذا أراد ذلك؛ ينبغي أن ينوي الاعتكاف، فيدخل ويذكر الله تعالى بقدر ما نوى، أو يصلي، ثم يفعل ما شاء. (ص: ۴۸۹، ج: ۱)

اس سے معلوم ہوا کہ بجز معتكف یا مسافر کے اوروں کو مسجد میں سونا مکروہ ہے۔ لیکن اگر کسی کو سخت ضرورت ہو تو یہ حیلہ کرے کہ مسجد میں تھوڑی دیر کے اعتکاف کی نیت کرے اور پھر اس میں داخل ہوا اور تھوڑا عبادت و ذکر میں صرف کرے، پھر وہاں سو رہے اور فجر کو اٹھ کر نماز پڑھے اور مسجد سے باہر آجائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بندہ محمد اسحاق غفرلہ، نائب مفتی مدرسہ قاسم العلوم، ملتان۔ ۲۳ رجب ۱۴۰۰ھ

(فتاویٰ مفتی محمود، کتاب المساجد، مسجد میں سونا، ۱/۴۶۱، جمعیت پبلیکیشنز، لاہور)

فتاویٰ محمودیہ سے منتخب فتاویٰ

سوال: مسجد میں سونا عوام کو، یا خواص کو، چارپائی پر ہو، یا بلا چارپائی کے، بوڑھا ہو یا جوان ہو، درست ہے یا نہیں؟ مع

حدیث

= الجواب حامداً ومصلیاً:

معتکف کو اور ایسے مسافر کو جس کا کہیں ٹھکانہ نہ ہو درست ہے، چار پائی پر ہو یا بلا چار پائی کے، جو ان ہو یا بوڑھا ہو، اوروں کو احتیاط چاہیے کہ مسجد کے اندر سونا مکروہ ہے۔

”ویکره النوم والأكل فيه، أي: المسجد لغير المعتكف، وإذا أراد أن يفعل ذلك، ينبغي أن ينوي الاعتكاف، فيدخل فيه ويذكر الله تعالى بقدر ما نوى. ولا بأس للغريب ولصاحب الدار أن ينام في المسجد في الصحيح في المذهب، والأحسن أن يتورع، فلا ينام، اه.“ عالمگیری: ۳۲۱/۵.

بعض صحابہ سے بعض اوقات مسجد میں سونا ثابت ہے، جیسا کہ بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق منقول ہے:

”إنه كان ينام وهو شاب أعزب لا أهل له في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم.“

ہمارے علماء نے اس کو ضرورت پر محمول کیا ہے، کذا فی فیض الباری۔ فقط واللہ اعلم۔

نیز! الجواب حامداً ومصلیاً:

مستقلاً مسجد کو مکان بنانا اور وہاں رہائش اختیار کرنا نہیں چاہیے، یہ مکروہ اور احترام مسجد کے خلاف ہے، لیکن اگر کسی پر نیند کا غلبہ ہو اور اس کی جماعت ترک ہوتی، یا نماز قضا ہو جاتی ہے اور مسجد میں سونے سے نماز باجماعت کی پابندی نصیب ہوتی ہے، یا تہجد کی توفیق ہوتی ہے، یا مسجد کی حفاظت مقصود ہے، یا کوئی اور دینی ضرورت ہے جو بغیر مسجد میں سونے حاصل نہیں ہوتی تو اس کے لیے اجازت بھی ہے، بعض صحابہ بھی دینی ضرورت کے لیے مسجد میں سوتے تھے۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم

نیز! الجواب حامداً ومصلیاً:

جب دوسری جگہ موجود ہے تو پھر مسجد میں سونا اور وہ بھی روزمرہ سونا مکروہ ہے، اس سے بچنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم۔

نیز! الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد نماز کی جگہ ہے، سونے اور آرام کرنے کی جگہ نہیں ہے، جو مسافر پر دیسی ہو، یا کوئی معتکف ہو، اس کے لیے گنجائش ہے۔ جماعتیں عموماً پر دیسی ہوتی ہیں، یا پھر مسجد میں رات کو رہ کر تسبیح و نوافل میں بیشتر مشغول رہتی ہیں، کچھ دیر آرام بھی کر لیتی ہیں، اس طرح اگر ان کے ساتھ مقامی آدمی بھی شب گزاری کریں تو بنیت اعتکاف کر لیا کریں۔ فقط واللہ اعلم

نیز! الجواب حامداً ومصلیاً:

(مسجد میں چار پائی بچھا کر سونا) مسجد کے احترام کے خلاف اور دوسروں کے لیے موجبِ توحش ہے، آج کل مسجد میں چار پائی بچھانے کو مسجد کی بے ادبی تصور کیا جاتا ہے، ایسے مسائل میں عرف کا لحاظ چاہیے۔ فقط واللہ اعلم =

حدیث باب: دوسری حدیث

۴۳۰ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : ^(۱) جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْتَ فَاطِمَةَ ، فَلَمْ يَجِدْ عَلَيْهَا فِي الْبَيْتِ ، فَقَالَ : (أَيْنَ ابْنُ عَمِّكَ) . قَالَتْ : كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ ، فَعَاظِبَنِي فَخَرَجَ ، فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِإِنْسَانٍ : (انْظُرْ أَيْنَ هُوَ) . فَجَاءَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ ، قَدْ سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ شِقِّهِ ، وَأَصَابَهُ تُرَابٌ ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ : (قُمْ أَبَا تُرَابٍ ، قُمْ أَبَا تُرَابٍ) .

[۳۵۰۰ ، ۵۸۵۱ ، ۵۹۲۴]

تراجم رجال

مذکورہ حدیث مبارکہ کی سند میں کل چار راوی ہیں:

۱۔ قتیبہ بن سعید

یہ ”ابورجاء قتیبہ بن سعید بن جمیل ثقفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب: الایمان، باب: إفشاء السلام من الإسلام، کے تحت گذر

چکے ہیں (۲)۔

= نیز! الجواب حامدا ومصليا:

نفل اعتکاف بغیر رمضان کے بھی ہو سکتا ہے اور ایسے معتکف کو بھی مسجد میں قیام کرنا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم
(فتاویٰ محمودیہ، کتاب الوقف، باب: آداب المسجد، مسجد میں سونے اور ٹھہرنے کا بیان: ۱۵/۲۳۱-۲۳۸، ادارہ الفاروق، کراچی)
(۱) أخرجه البخاري أيضا، في فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب: مناقب علي بن أبي طالب، رقم الحديث: ۳۷۰۳، وفي الأدب، باب: التكني بأبي تراب، رقم الحديث: ۶۲۰۴، وفي الاستئذان، باب: القائلة في المسجد، رقم الحديث: ۶۲۸۰.
وأخرجه مسلم في صحيحه، في فضائل الصحابة، باب: من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، رقم الحديث: ۲۴۰۹.

وفي جامع الأصول، حرف الهمزة، الكتاب الثامن: في الأسماء والكنى، الفصل الثاني: فيمن سماه النبي صلى الله عليه وسلم ابتداء، رقم الحديث: ۱۵۴، ۱/۳۶۳.

(۲) كشف الباری: ۱۸۹/۲

۲۔ عبدالعزیز بن ابی حازم

یہ ”ابو تمام عبدالعزیز بن ابی حازم سلمہ بن دینار المدنی“ ہیں، لبنی الشجع کے آزاد کردہ غلام ہیں، یہ جن اساتذہ سے روایت حدیث کرتے ہیں، ان میں ”ان کے والد، زید بن اسلم، علاء بن عبد الرحمن، سہیل بن ابی صالح، یزید بن عبد اللہ بن الہاد، ہشام بن عروہ، موسیٰ بن عقبہ“ وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔ اور ان سے روایت کرنے والوں میں ”حمیدی، ابو مصعب، علی بن حجر، عمر والنائد، یعقوب الدورقی، یحییٰ بن اکثم“ وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

علامہ ذہبی رحمہ اللہ ان کے بارے میں لکھتے ہیں: کان إماما كبير الشأن.

فلاس کہتے ہیں کہ میں نے ابن مہدی کو ان سے کوئی بھی حدیث روایت کرتے نہیں دیکھا۔

ابن ابی خیشمہ کا کہنا ہے کہ میں نے ابن معین کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ابن ابی حازم اپنے باپ سے روایت کرنے میں ثقہ نہیں ہے، علامہ ذہبی رحمہ اللہ اس پر رد کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ نہیں یہ تو اپنے باپ اور ان کے علاوہ سے روایت کرنے میں حجت ہیں۔

ابن معین ان کے بارے میں کہتے ہیں: صدوق

ابو حاتم کا کہنا ہے کہ یہ دروردی سے زیادہ فقیہ ہیں۔

ابن حنبل رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ طلب حدیث میں زیادہ معروف و مشہور نہیں

تھے، البتہ یہ بات ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ کے بعد مدینہ منورہ میں ان سے بڑا کوئی فقیہ نہیں تھا۔

ان کی پیدائش ایک سو سات (۱۰۷) ہجری میں ہوئی۔

اور وفات ایک سو چوراسی (۱۸۴) ہجری میں جمعہ کے دن مسجد نبوی میں سجدہ کی حالت میں ہوئی (۱)۔

۳۔ ابی حازم

یہ ”ابو حازم سلمہ بن دینار الأ عرج الزاهد المدنی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه، کے تحت

(۱) الطبقات الكبرى لابن سعد: ۴/۵ - ۴۲۴ - الأعلام للزركلي: ۴/۱۸ - ميزان الاعتدال: ۲/۶۲۶ - تاريخ

اسلام للذهبي: ۴/۹۱۳. سير أعلام النبلاء: ۸/۳۶۳ - تهذيب التهذيب: ۶/۳۳۴.

گذر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ سہل بن سعد

یہ ”ابوالعباس ابن سعد الساعدي الأنصاري الخزرجي“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه، کے تحت

گذر چکے ہیں (۲)۔

ترجمہ حدیث

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لائے تو گھر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کونہ پایا، تو دریافت فرمایا: تیرے چچا کا بیٹا کہاں ہے؟ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کہ میرے اور ان کے درمیان کچھ ان بن ہو گئی، تو وہ مجھ پر غصہ ہو کر گھر سے باہر چلے گئے ہیں، اور میرے ہاں انہوں نے قیلولہ بھی نہیں کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا: دیکھو، وہ کہاں ہیں؟ (کچھ دیر بعد) اس آدمی نے آ کر خبر دی کہ یا رسول اللہ! وہ مسجد میں سو رہے ہیں، تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مسجد میں) تشریف لے آئے تو وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) لیٹے ہوئے تھے، چادر ان کے پہلو سے سرک گئی تھی اور جسم پر مٹی لگ گئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بدن سے مٹی صاف فرما رہے تھے اور فرما رہے تھے: اٹھو ابو تراب، اٹھو ابو تراب۔

شرح حدیث

عن سهل بن سعد قال: جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت

فاطمة، فلم يجد عليا في البيت، فقال: ”أين ابن عمك؟“

(۱) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لائے تو گھر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نہ پایا، تو دریافت فرمایا: تیرے چچا کا بیٹا کہاں ہے؟

قولہ: ”أین ابن عمک؟“، اس جملے سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں دریافت کرنا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ حقیقت میں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے تھے، لیکن جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تشریف لائے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمالیا تھا کہ بیٹی اور داماد کے درمیان کچھ ان بن ہو گئی ہے، کچھ ناگواری والا معاملہ ہو گیا ہے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماحول کو نرم کرنے کے لیے یہ نہیں دریافت فرمایا کہ اے فاطمہ! تیرا شوہر، تیرا خاوند کہاں ہے؟ یا ان کا نام لے کر دریافت نہیں فرمایا کہ اے فاطمہ! علی کہاں ہے؟ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قرابت اور رشتہ داری کو یاد دلا کر سوال کیا جو ان دونوں کے درمیان نسلی اعتبار سے موجود تھی کہ اے فاطمہ! تیرے چچا کا بیٹا کہاں چلا گیا؟ (۱)

قالت: کان بینی وبنہ شیعی، فغاضبني فخرج،

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کہ میرے اور ان کے درمیان کچھ ان بن ہو گئی، تو وہ مجھ پر غصہ ہو کر گھر سے باہر چلے گئے ہیں۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۹۳ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳، ۲۹۴

حضرت شیخ الحدیث صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں: مجازاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ابن عمک“ کہا، یا یہ کہ اس کا مضاف محذوف ہے، اصل میں ”أین ابن عم أبیک“ ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ دراصل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت ابوطالب کے لڑکے ہیں، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے چچا کے لڑکے نہیں ہیں، چوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے درمیان ہونے والی ناراضگی کا اندازہ ہو گیا تھا؛ اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہ استعفاف یہ تعبیر اختیار فرمائی اور ان دونوں کی نسبی قرابت کو ذکر کیا۔ (سراج القاری: ۳/۳۴)

حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس تعبیر میں اشارہ ہے کہ (تم دونوں کے درمیان) میاں بیوی ہونے کے علاوہ اور بھی رشتہ داری ہے، لہذا اختلاف و محبت سے رہنا چاہیے۔“ (فضل الباری: ۳/۱۵۳)

ناگواری جانین سے پیش آئی

قولہ: ”فغاضبني“، یہ باب مفاعلہ سے ہے، جس کا خاصہ اشتراک کے معنی کو بیان کرنا ہے، چنانچہ مطلب یہ بنے گا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اے ابا جان! میرے اور ان کے درمیان تو تو میں میں ہوگئی، وہ مجھ پر غصے ہوئے اور میں ان پر غصہ ہوئی، تو اس تلخ کلامی کی وجہ سے وہ مجھے سے ناراض ہو کر گھر سے نکل گئے ہیں (۱)۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاف بیانی

سبحان اللہ! جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی لخت جگر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی کیا سچائی، صاف گوئی اور عدل بیانی سامنے آئی کہ عام طور پر ایسے مواقع پر عورتوں کا مزاج یہ سامنے آتا ہے کہ اپنا قصور سامنے نہیں آتا اور مد مقابل یعنی: اپنے شوہر کا ہی سارا قصور بیان کر جاتی ہیں، کہ اس نے یہ کیا، اس نے یہ کیا وغیرہ وغیرہ، لیکن حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس ناگواری کے آنے کے باوجود صرف یہ نہیں فرمایا کہ وہ مجھ پر غصے ہوئے، ناراض ہوئے، ڈانڈا ڈپٹا اور اوپر سے ناراض ہو کے بھی چلے گئے، بلکہ صاف عرض کر دیا کہ اے ابا جان! وہ بھی غصہ ہوئے، میں بھی غصہ ہوئی، سبحان اللہ۔

برتن تو کھڑکتے ہی ہیں

اور یہ کوئی ایسی بات بھی نہیں ہے کہ خاندان میں، میاں و بیوی میں کبھی آپس میں کوئی تلخ کلامی، یا ہلکی پھلکی بھی چیچکلاش وغیرہ نہ ہو، انسان ہیں، فطرت اور مزاج مختلف ہوتے ہیں، اور پھر کبھی خارجی حالات کا بھی ان معاملات میں بڑا دخل ہوتا ہے، تو ایسے امور پیش آ جانا کوئی بڑی بات نہیں ہے، جہاں ایک جگہ برتن پڑے ہوتے ہیں، وہ آپس ٹکراتے بھی ہیں، شور بھی پیدا ہوتا رہتا ہے۔

لیکن دیکھنے اور غور کرنے کی بات یہ ہے کہ ایسے حالات میں بھی عدل کا معاملہ ہاتھ سے نہ چھوٹنے پائے، اور اس ناگواری کو سر پر ہی نہ سوار کر لیا جائے، بلکہ غصہ ٹھنڈا ہو جانے کے بعد صلح بھی کر لینی چاہیے، اور بڑوں کی بھی ذمہ داری بنتی ہے کہ طرفین میں محبت و شفقت، حکمت و بصیرت کے ساتھ صلح کروادیں، جیسا کہ

یہاں جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نمونہ ہمارے سامنے آیا۔

فلم یقل عندی،

اور میرے ہاں انہوں نے قیلولہ بھی نہیں کیا ہے۔

قولہ: ”فلم یقل“، یہ باب ضرب یضرب (قال یقیل) سے نفی، حمد بلم کا صیغہ ہے، جس کے معنی ہیں: ”قیلولہ کرنا، یعنی: دوپہر کے وقت لیٹنا“ (۱)۔

جب کہ اصیلی اور ابن عساکر کی روایت کے مطابق یہ صیغہ یاء کے ضمہ اور قاف کی کسرہ کے ساتھ ہے (۲)۔

قیلولہ کا حکم

دوپہر میں کھانا کھانے کے بعد تھوڑی دیر آرام کرنے کو قیلولہ کہتے ہیں۔ اس کے لئے نیند آنا ضروری نہیں، صرف استراحت (آرام کرنے) پر بھی قیلولہ کا اطلاق ہوتا ہے (۳)۔

لیکن اگر کسی کا ارادہ سونے کا بھی ہو تو سوتے وقت کی دعا وغیرہ پڑھ کر اور با وضو ہو کر سونا چاہیے، یعنی: رات کو سوتے وقت کی جو سنتیں ہیں، وہ رات کے سونے کے ساتھ خاص نہیں ہیں، بلکہ اُن سنتوں کا تعلق صرف سونے سے ہے، دن کا سونا ہو یا رات کا، چنانچہ! دن میں سوتے وقت بھی ان کا اہتمام کرنا چاہیے۔

قیلولہ کرنا سنت عمل ہے، اس سے رات کی عبادت میں مدد ملتی ہے (۴)۔ ایک حدیث میں ہے کہ

(۱) شرح الکرمانی: ۱۰۱/۴ - فتح الباری: ۶۹۳/۱ - عمدة القاری: ۲۹۴/۴ - إرشاد الساری: ۴۳۷/۱

(۲) إرشاد الساری: ۴۳۷/۱

(۳) قال الأزهری: القیلولة والمقیل عند العرب الاستراحة نصف النهار، وإن لم یکن مع ذلك نوم؛ بدلیل قوله: ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ۲۴] والجنة لا نوم فیها. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجمعة، باب: الخطبة والصلاة، رقم الحدیث: ۱۴۰۲، ۱۰۴۰/۳)

(۴) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”استعینوا بطعام السحر علی صیام النهار والقیلولۃ علی قیام اللیل“. (سنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب: ما جاء فی السحور، رقم الحدیث: ۱۶۹۳)

عمل السلف والخلف علی أن القیلولة مطلوبة لإعانتها علی قیام اللیل، قال حجة الإسلام: وإنما تطلب القیلولة لم یقوم اللیل ویسهر فی الخیر، فإن فیها معونة علی التهجد كما أن فی السحور معونة علی صیام النهار، فالقیلولۃ من غیر قیام اللیل كالسحور من غیر صیام النهار. (فیض القدير، حرف القاف، رقم الحدیث: ۶۱۶۸، ۵۳۱/۴)

قیلولہ کیا کرو؛ اس لئے کہ شیطان قیلولہ نہیں کرتا (۱)۔

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لإنسان: "انظر أين هو"، فجاء فقال: يا

رسول الله! هو في المسجد راقدا،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا: دیکھو، وہ کہاں ہیں؟ (کچھ دیر بعد) اس آدمی نے

آ کر خبر دی کہ یا رسول اللہ! وہ مسجد میں سو رہے ہیں،

قوله: "لإنسان"، طبرانی کی روایت میں ہے: "فأمر إنسانا معه" (۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بظاہر اس انسان سے مراد حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ ہی ہوں

گے، کیونکہ روایت میں اس وقت کسی اور شخص کی موجودگی کا ذکر نہیں ہے (۳)۔

(۱) عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: قيلولوا؛ فإن الشيطان لا يقيل. (المعجم

الأوسط، من اسمه أحمد، رقم الحديث: ۲۸، ۱۳/۱)

عن مجاهد قال: بلغ عمر أن عاملاً له لم يقل، فكتب إليه عمر رضي الله عنه: قل؛ فإني حدثتُ

أن الشيطان لا يقيل.

قال مجاهد: إن الشياطين لا يقيلون.

(المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الأدب، باب: ما ذكر في القائلة نصف النهار، رقم الحديث: ۲۶۶۷۶، ۳۳۹/۵)

(۲) حدثنا الحسين بن إسحاق التستري، ثنا يحيى الحماني، ثنا سليمان بن بلال، عن أبي حازم،

عن سهل بن سعد قال: سمعته يقول: إن كانت لأحب أسماء علي رضي الله عنه إليه: أبو تراب، وإن كان

ليفرح أن يدعوه بها، وما سماه أبا تراب إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم، غاضب يوم فاطمة رضي الله

عنها، فخرج فاضطجع إلى الجدار، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلبه، فلم يجده في البيت، فقال

لفاطمة: أين ابن عمك؟، قالت: خرج آنفا مغضبا، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسانا معه يطلبه،

فقال: مضطجع في الجدار، وقد زال رداؤه عن ظهره، وامتأ ترابا، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

يمسح التراب عن ظهره، ويقول: اجلس يا أبا تراب. (المعجم الكبير للطبراني، سليمان بن بلال عن أبي

حازم، رقم الحديث: ۵۸۰۸، ۱۴۹/۶)

(۳) فتح الباري: ۱/۶۹۳

قولہ: ”راقداً فی المسجد“، اس روایت میں مسجد میں سونے کا ذکر ہے، جب کہ ابھی المعجم الکبیر للطبرانی کی روایت میں گذرا کہ وہ دیوار میں، یعنی: دیوار کے سائے میں لیٹے ہوئے تھے (۱)، دونوں میں تطبیق ممکن ہے کہ مسجد کی دیوار کے سائے میں لیٹے ہوئے تھے۔

فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو مضطجع، قد سقط رداؤه عن شقه، وأصابه تراب،

تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مسجد میں) تشریف لے آئے تو وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) لیٹے ہوئے تھے، چادران کے پہلو سے سرک گئی تھی اور جسم پر مٹی لگ گئی تھی،

قولہ: ”وہو مضطجع“، یہ جملہ اسمیہ ہے، جو حال واقع ہوگا ”جاء“ کے فاعل ”رسول اللہ“ سے، یعنی: جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں پہنچے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے پہلو کے بل لیٹ کر سوتے ہوئے پایا۔ تقدیری عبارت یہ ہوگی: ”فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إلى المسجد، وراه وهو مضطجع“ (۲)۔

قولہ: ”قد سقط رداؤه“، یہ جملہ بھی حالیہ ہے (۳)۔

قولہ: ”عن شقه“، سے مراد ”عن جانبہ“ ہے (۴)۔

فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسحہ عنہ ویقول: ”قم أبا تراب، قم أبا تراب“۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بدن سے مٹی صاف فرما رہے تھے اور فرما رہے تھے: اٹھو ابو تراب، اٹھو ابو تراب۔

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی، سلیمان بن بلال عن أبي حازم، رقم الحديث: ۵۸۰۸، ۶/۱۴۹۔

(۲) عمدة القاري: ۴/۲۹۴

(۳) أيضا

(۴) عمدة القاري: ۴/۲۹۴

قولہ: ”أبا تراب“، اس سے قبل حرف نداء محذوف ہے، اصل تھا: ”قم؛ یا أبا تراب“ (۱)۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کنیت ”ابوتراب“ کی وجہ تسمیہ

یہ پہلا موقع تھا جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ”ابوتراب“ کہہ کر مخاطب کیا، یہ شفقت کی بنا پر تھا، اس سے مراد مٹی کا باپ نہیں ہے، بلکہ اے مٹی والے! مراد ہے، کیونکہ اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پہلو پر کچے فرش کی مٹی لگی ہوئی تھی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ کنیت بہت پسند تھی، کیونکہ یہ ان کے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے لیے انتخاب تھا، حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے اسے بیان کیا ہے، جیسا کہ طبرانی کی روایت میں: ”عن سہل بن سعد قال: سمعته يقول: إن كانت لأحب أسماء علي رضي الله عنه إليه: أبو تراب، وإن كان ليفرح أن يدعو به“، موجود ہے (۲)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث کے جملے ”وهو راقد في المسجد“ میں ہے (۳)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس باب کی پہلی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مسجد میں سونے والی ایسے شخص کے مسجد میں سونے پر دلالت کرتی ہے جس کے اہل و عیال نہ ہوں، وہ غیر شادی شدہ ہو۔ اور یہ حدیث جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مسجد میں لیٹنے کا ذکر ہے، اس میں تعمیم ہے، کیونکہ یہ شادی شدہ تھے، اہل و عیال والے تھے۔ تو دونوں قسم کے افراد کا مسجد میں سونا ثابت ہوا۔ ویسے دونوں حدیثوں میں کچھ فرق کرنا بھی ممکن ہے، وہ اس طرح کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا لیٹنا باقاعدہ سونا تھا، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا لیٹنا سونا نہیں تھا، بلکہ محض قیلولہ تھا، جس کو نیند لازم نہیں، ہوتب بھی اور نہ ہوتب بھی، ہر دو صورت قیلولہ ہی کہلائے گا (۴)۔

(۱) شرح الکرمانی: ۱۰۱/۴ - عمدة القاري: ۲۹۴/۴

(۲) المعجم الكبير للطبراني، سليمان بن بلال عن أبي حازم، رقم الحديث: ۵۸۰۸، ۱۴۹/۶

(۳) عمدة القاري: ۲۹۳/۴

(۴) فتح الباري: ۲۹۳/۱، ۲۹۴

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب

مذکورہ حدیث مبارکہ سے جو امور و آداب وغیرہ مستنبط ہوتے ہیں، ان میں سے کچھ ذیل میں نقل کیے

جاتے ہیں:

- ۱۔ مسجد میں قیلولہ کی غرض سے لیٹنے کا جواز بھی معلوم ہوا (۱)۔
- ۲۔ جو شخص غصے میں ہو، اس سے ایسی بات چیت کرنا جس سے وہ مزید غصے میں نہ آئے، بلکہ اس گفتگو سے انس حاصل کرے، جائز ہے (۲)۔
- ۳۔ اولاد کے علاوہ کسی اور نام کی طرف نسبت کر کے کنیت رکھنا بھی جائز ہے (۳)۔
- ۴۔ کسی شخص کو ایسی کنیت سے پکارنا جس سے وہ ناراض نہ ہوتا ہو، درست ہے (۴)۔
- ۵۔ والد اپنی بیٹی کے گھر میں اس کے خاوند کی اجازت کے بغیر بھی آ جاسکتا ہے، بشرطیکہ یہ علم ہو کہ داماد اس آمدورفت پر راضی ہوگا (۵)۔
- ۶۔ سر کا اپنے داماد کی خاطر مدارت کرنا اور اس کی دلداری کے لیے ایسا کلام کرنا، جس سے اس کا غصہ ٹھنڈا ہو، بہتر ہے (۶)۔
- ۷۔ غیر مسافر اور غیر فقیر کے لیے بھی مسجد میں سونے کا جواز معلوم ہوا (۷)۔
- ۸۔ قرابت داری کے الفاظ کو گفتگو میں لا کر کسی کو مانوس کرنے کا بھی علم ہوا (۸)۔
- ۹۔ اس حدیث مبارکہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور منقبت کا بھی اچھا ظہور ہوتا ہے (۹)۔

(۱) التوضیح لابن الملقن: ۵/۱۷ - فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳

(۲) فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳

(۳) شرح الکرمانی: ۴/۱۰۱ - التوضیح لابن الملقن: ۵/۱۷ - فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳

(۴) شرح الکرمانی: ۴/۱۰۱ - التوضیح لابن الملقن: ۵/۱۷ - فتح الباری: ۱/۶۹۴

(۵) شرح الکرمانی: ۴/۱۰۱ - فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳

(۶) شرح الکرمانی: ۴/۱۰۱ - التوضیح لابن الملقن: ۵/۱۷ - فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳

(۷) شرح الکرمانی: ۴/۱۰۱ - التوضیح لابن الملقن: ۵/۱۷ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳

(۸) عمدة القاری: ۴/۲۹۳

(۹) التوضیح لابن الملقن: ۵/۱۹ - عمدة القاری: ۴/۲۹۳

۱۰۔ جس شخص کا ستر لباس میں چھپا ہوا ہو، وہ لباس پہننے والا ہی ہے، اگرچہ ستر کے علاوہ کے بعض اعضاء سے کپڑا ہٹا ہوا بھی ہو (۱)۔



حدیث باب: تیسری حدیث

۴۳۱ : حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ عِيسَى قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : رَأَيْتُ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ ، مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِدَاءٌ ، إِلَّا إِزَارُوهُ وَإِمَّا كِسَاءٌ ، قَدْ رَبَطُوا فِي أَعْنَاقِهِمْ ، فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ ، وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ ، فَيَجْمَعُهُ بِيَدِهِ ، كَرَاهِيَةً أَنْ تُرَى عَوْرَتُهُ .

تراجم رجال

اس حدیث مبارکہ کی سند میں کل پانچ راوی ہیں:

۱۔ یوسف بن عیسیٰ

یہ ”یوسف بن عیسیٰ“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من توضأ في الجنابة ثم غسل سائر جسده ولم يعد غسل مواضع الوضوء مرة أخرى، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

۲۔ ابن فضیل

یہ ”ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل بن غزوان کوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: صوم رمضان احتساباً من الإیمان، کے

(۱) شرح الکرماني: ۱۰۱/۴ - التوضيح لابن الملقن: ۵۱۹/۵.

(۲) هذه الحديث من افراد البخاري، وفي جامع الأصول، حرف الزاي، الكتاب الثاني: في الزهد والفقر، الفصل

الثاني: فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليه من الفقر، رقم الحديث: ۲۸۱۳، ۷۰۱/۴.

(۳) كشف الباري، كتاب الغسل، باب: من توضأ في الجنابة ثم غسل سائر جسده ولم يعد غسل مواضع

الوضوء مرة أخرى

تحت گذر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ اُبیہ، (فضیل بن غزوان)

یہ ”ابو محمد فضیل بن غزوان بن جریر الضبی الکوفی“ رحمہ اللہ ہیں۔ یہ ابوالفحل الکوفی کے والد ہیں۔ یہ جن مشائخ و اساتذہ سے روایت حدیث کرتے ہیں ان میں ابو حازم الاشجعی، ابو زریٰ البجلی، عکرمہ، سالم بن عبد اللہ بن عمر، زبید الیامی، طلحہ بن عبید اللہ بن کریم، عاصم بن بہدلہ، عبد اللہ بن واقد بن عبد اللہ بن عم، عبد الرحمن بن ابی نعم البجلی، وغیرہم رحمہم اللہ شامل ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے بیٹے محمد بن فضیل، جریر بن عبد الحمید، عبد اللہ بن مبارک، اسحاق الازرق، ابن نمیر، یحییٰ بن سعید القطان، حفص بن غیاث، ابواسامہ حماد بن اسامہ، سعید بن محمد الوراق، سفیان ثوری، سیف بن عمر التمیمی، عبد اللہ بن داؤد الخریبی، عبد الرحمن بن محمد المحارب، عیسیٰ بن یونس، مروان بن معاویہ الفراری وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔

یحییٰ بن معین ان کے بارے میں کہتے ہیں: ثقة.

ابن حبان رحمہ اللہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔

ان کی وفات ایک سو چالیس ہجری سے ایک سو پچاس ہجری کے درمیان کسی سال میں ہوئی (۲)۔

۴۔ ابی حازم

یہ ابو حازم سلمان الاشجعی الکوفی عزۃ الاشجعیہ رحمہ اللہ ہیں۔

واضح رہے کہ اس سند میں جو ”ابو حازم“ ہیں، ان سے مراد ”ابو حازم سلمان الاشجعی“ رحمہ اللہ ہیں، نہ کہ

”ابو حازم سلمۃ بن دینار“ رحمہ اللہ۔ اس کی تصریح علامہ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ وغیرہ نے کی ہے (۳)۔

(۱) کشف الباری: ۳۱۸/۲

(۲) تہذیب الکمال: ۳۰۱/۲۳۔ سیر أعلام النبلاء: ۲۰۳/۶۔ التاريخ الكبير لإمام البخاري: ۱۲۲/۷۔ الجرح والتعديل: ۷۴/۷۔ تہذیب التہذیب: ۲۹۷/۷، تاریخ الإسلام: ۹۵۱/۳۔ الثقات لابن حبان: ۳۱۶/۷۔

(۳) فتح الباری: ۶۹۴/۱۔ عمدة القاری: ۲۹۴/۴

فائدہ: ابو حازم کنیت کے ایک اور راوی ’سلمۃ بن دینار الأعرج‘ رحمہ اللہ ہیں، ان دونوں راویوں میں اشتباہ ہو جاتا ہے، کیونکہ کنیتوں میں اشتراک ہے، دونوں تابعی ہیں، دونوں صحابہ کرام سے روایت کرتے ہیں اور دونوں ہی ثقہ ہیں۔

البتہ ان دونوں میں یہ فرق ہے کہ ابو حازم سلمان الأشجعی کا انتقال پہلی صدی کے اختتام پر، یعنی: حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے دور خلافت میں ہوا، جب کہ ابو حازم سلمۃ بن دینار کا انتقال ۱۳۵ھ میں ہوا۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ ’ابو حازم سلمان الأشجعی‘ کی روایتیں صحیحین میں صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہیں، جب کہ ’ابو حازم سلمۃ بن دینار‘ نے سوائے ’حضرت سہل بن سعد‘ رضی اللہ عنہ کے کسی اور صحابی سے روایت نہیں لی۔ واللہ اعلم (۱)

ان دونوں حضرات کی پہچان کا ایک طریقہ یہ بھی بن گیا کہ جس سند میں ابو حازم کے شیخ؛ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہوں تو ان ابو حازم سے مراد ’سلمان الأشجعی‘ ہیں۔ اور اگر ان کے شیخ؛ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ ہوں تو ان ابو حازم سے مراد سلمہ بن دینار اعرج کوئی ہیں (۲)۔

تفصیل کشف الباری، کتاب العلم، باب: هل يجعل للنساء يوم حدة في العلم، کے تحت ملاحظہ کیجیے (۳)۔

۵۔ ابی ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت ’ابو ہریرہ‘ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: أمور الإیمان، کے تحت گزر چکے ہیں (۴)۔

ترجمہ حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے اصحاب صفہ میں سے ستر لوگوں

(۱) عمدة القاری: ۱۳۵/۲

(۲) إرشاد الساری: ۴۳۸/۱

(۳) کشف الباری: ۱۰۱/۴

(۴) کشف الباری: ۶۵۹/۱

کو اس حال میں دیکھا ہے ان میں سے کسی کے پاس (اوپر اوڑھنے کے لیے) چادر نہ تھی، یا ان کے پاس صرف لنگی تھی، یا (بدن ڈھانپنے کے لئے) ایک کمبلی، جس کو انہوں نے گردن سے (نیچے تک) باندھا ہوا ہوتا، اور یہ ان میں سے کسی کے ٹخنوں تک پہنچ جاتی، اور کسی کی پنڈلیوں تک ہی پہنچتی (رکوع سجدہ کے وقت) اس کو ہاتھ سے سنبھالے رہتے کہ کہیں ان کی شرمگاہ نہ کھل جائے۔

شرح حدیث

عن أبي هريرة، قال: لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے اصحاب صفہ میں سے ستر لوگوں کو دیکھا ہے۔

قولہ: ”لقد رأيت“، صحیح البخاری کی دیگر نسخوں میں ”لقد“ کے بغیر صرف ”رأيت“ کا لفظ ہے (۱)۔

قولہ: ”سبعين من أصحاب الصفة“، یہ ستر اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان ستر اصحاب کے علاوہ

ہیں جن کو دھوکے سے بئیر معونہ کے مقام پر شہید کر دیا گیا تھا، کیونکہ وہ تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے سے قبل ہی شہید کر دیئے گئے تھے (۲)۔

اصحاب صفہ کی تعداد

اصحاب صفہ کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ علم سیکھنے کے لیے آتے

تھے اور صفہ میں قیام فرماتے تھے، پھر چلے جاتے تھے، جس کی وجہ سے ان کی تعداد گھٹتی بڑھتی رہتی تھی، بسا اوقات تو ان کی تعداد دو سو تک پہنچ جاتی تھی، اور عام طور سے ستر کی تعداد رہتی تھی۔

مدارس اور خانقاہوں کی اصل

یہی ”صفہ“ مدرسہ والوں اور خانقاہ والوں کی اصل ہے، مدارس کی اصل تو اس وجہ سے ہے کہ لوگ علم

سیکھنے کے لیے آتے تھے۔ اور خانقاہوں کی اصل اس وجہ سے ہے کہ ان حضرات صحابہ کرام کا اصل مقصد آپ صلی

(۱) إرشاد الساري: ۱/ ۴۳۸

(۲) عمدة القاري: ۴/ ۲۹۴۔ إرشاد الساري: ۱/ ۴۳۸

اللہ علیہ وسلم سے روحانی فیض حاصل کرنا تھا۔ اور یہ اشکال یہاں نہیں ہوتا کہ بعض علماء نے مدارس کو بدعت حسنہ شمار کیا ہے، اس لیے کہ مدارس کی خاص ہیئت ”مدرسین کا ہونا“، ”ملازمین کا ہونا“، اوقات کی پابندی وغیرہ یہ سب کچھ وہاں نہیں تھا، تو گویا ہیئت خاصہ حادث ہے۔ اور اصل تعلیم و متعلمین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے ہیں، اسی طرح خانقاہوں کا حال ہے کہ یہ ہیئت خاصہ نہیں تھی (۱)۔

ما منہم رجل علیہ رداء

کہ ان میں سے کسی کے پاس (اوپر اوڑھنے کے لیے) چادر نہ تھی۔

قولہ: ”رداء“، راکی کسرہ کے ساتھ، وہ چادر جس سے بدن کے اوپر والے حصے کو چھپایا جاتا ہے (۲)۔

إما إزار وإما كساء، قد ربطوا في أعناقهم

یا ان کے پاس صرف لنگی تھی، یا (بدن ڈھانپنے کے لئے) ایک کمبلی، جس کو انہوں نے گردن سے

(نیچے تک) باندھا ہوا ہوتا۔

قولہ: ”إما إزار“، مطلب یہ ہے کہ صرف ازار یعنی: تہبند ہوتا تھا، اوپر کے لیے چادر وغیرہ نہیں (۳)۔

قولہ: ”إما كساء“، مطلب یہ کہ صرف چادر یا کمبل وغیرہ ہوتا تھا، ازار وغیرہ نہیں (۴)۔

قولہ: ”قد ربطوا“، اس فعل کا مفعول ضمیر محذوف ہے، جو کہ ”الكساء“ کی طرف لوٹے گی، اس فعل کو

جمع اس وجہ سے لائے کہ ”الرجل جہنس ہے، جو واحد اور جمع دونوں کے لیے استعمال ہوتی ہے، لہذا جمع کا اعتبار

(۱) الكنز المتواری: ۴/ ۱۵۶، سراج القاری: ۳/ ۳۵

(۲) فتح الباری: ۱/ ۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/ ۲۹۴ - إرشاد الساری: ۱/ ۴۳۸

علامہ سید فخر الدین احمد صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں: ایک ترجمہ تو یہ ہے کہ جسم کے بالائی حصہ کے ستر کے لیے کوئی مستقل کپڑا نہ ہوتا تھا، بلکہ ایک کمبلی ہوتی تھی، جسے وہ گردن میں گرہ باندھ کر پورے جسم کے ستر کے لیے استعمال کرتے تھے، اور ایک ترجمہ شیخ الاسلام دہلوی رحمہ اللہ نے: ”نبود از ایشان مردے کہ بروے چادرے باشد بالائے ازار“، (شیخ الاسلام، ج: ۱، ص: ۴۱۱) ”اُن میں ایک مرد بھی ایسا نہیں تھا کہ اس کے پاس ازار کے ساتھ اوپر کے لیے چادر ہو“۔ یہ ترجمہ زیادہ صاف ہے کہ کسی کے پاس بھی جسم کے دونوں حصوں کے لیے الگ الگ لباس نہیں تھا۔ (ایضاح البخاری: ۳/ ۱۹۴)

(۳) فتح الباری: ۱/ ۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/ ۲۹۵ - إرشاد الساری: ۱/ ۴۳۸

(۴) فتح الباری: ۱/ ۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/ ۲۹۵ - إرشاد الساری: ۱/ ۴۳۸

کرتے ہوئے کہا: قد ربطوا الأكسية (۱)۔

فمنها ما يبلغ نصف الساقين، ومنها ما يبلغ الكعبين، فيجمعه بيده، كراهية أن تری عورته۔

اور یہ ان میں سے کسی کے ٹخنوں تک پہنچ جاتی، اور کسی کی پنڈلیوں تک ہی پہنچتی (رکوع سجدہ کے وقت) اس کو ہاتھ سے سنبھالے رہتے کہ کہیں ان کی شرمگاہ نہ کھل جائے۔

قولہ: ”فمنها“، میں ہاء ضمیر کا مرجع ”الأكسية“ ہے، جمع اس اعتبار سے کہ ”الكساء“ خود اسم جنس ہے، جس کا اطلاق واحد و جمع ہر دو پر ہوتا ہے (۲)۔

قولہ: ”فيجمعه“، أي: الواحد منهم، یعنی: ان فقراء اصحاب میں سے جن کی حالت مذکورہ بالا ہوتی تھی، اپنے ہاتھوں سے اس چادر کو سمیٹ رہا ہوتا تھا (۳)۔

قولہ: ”بيده“، اس مقام پر أصيلي کے نسخے میں کچھ زیادتی ہے، اور وہ ہے: ”حال كونهم في الصلاة“۔ یعنی: ان کے اس طرح اپنے ہاتھوں سے اپنی چادر کو سمیٹنا اس لیے ہوتا تھا کہ کہیں چادر کھلنے کی وجہ سے کشف عورت ہی نہ ہو جائے (۴)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث کے لفظ ”اصحاب صفہ“ سے ہے، وہ اس طرح کہ جب ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا رہن سہن، گذر بسر تھا، ہی صفہ میں، جو کہ مسجد شرعی کا حصہ تھا، تو یقیناً ان کارات کا قیام بھی وہیں ہوتا تھا، اور یہی بات ترجمۃ الباب کی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس باب میں مذکور دونوں تعلیقات اور تینوں احادیث سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ مردوں کا مسجد میں سونا جائز ہے، لیکن یہ اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ اس باب سے مقصود امام بخاری رحمہ اللہ کا ترغیب دینا نہیں ہے کہ مسجد میں سویا جائے، بلکہ مقصود یہ ہے کہ سونے کی یہ اجازت محض ضرورت کے وقت کی ہے، کیونکہ مساجد کا مقصد اصلی عبادت ہے۔



(۱) فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۵ - إرشاد الساری: ۱/۴۳۸

(۲) فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۵ - إرشاد الساری: ۱/۴۳۸

(۳) فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۵ - إرشاد الساری: ۱/۴۳۸

(۴) فتح الباری: ۱/۶۹۴ - عمدة القاری: ۴/۲۹۵ - إرشاد الساری: ۱/۴۳۸

۲۶ - باب : الصَّلَاةُ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ .

یہ باب سفر سے واپسی پر نماز پڑھنے کے بیان میں ہے۔

ترجمة الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے مقصود اس امر کا بیان ہے کہ واضح ہے کہ جب سفر سے واپس آئیں تو مستحب یہ ہے کہ گھر جانے سے قبل مسجد میں جا کر دو رکعت نفل بطور شکرانہ ادا کریں، اس کے بعد گھر جائیں۔ اسی استحباب کو بیان کرنے کی غرض سے یہ باب قائم کیا گیا ہے، اس موقع پر ادا کی جانے والی نماز کو تحیۃ القدوم من السفر کے نام سے پہچانا جاتا ہے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ابواب جو چل رہے ہیں، یہ اکثر مسجد سے ہی متعلق ہیں، لہذا ابواب کی آپس میں مناسبت ایک ہی ہے یعنی: مسجد سے تعلق کی، لہذا ان مناسبات کی تلاش کے زیادہ درپے ہونے کی ضرورت نہیں ہے (۱)۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

یہ تحیۃ القدوم من السفر کہلاتا ہے، یہ ائمہ کے یہاں ہے کہ جب سفر سے واپس آئے تو اول مسجد میں جا کر دو رکعت نماز تحیۃ السفر پڑھے تاکہ ابتداء مقام متبرک سے تلبس ہو اور برکت حاصل ہو اور اس لیے بھی لوگ عام طور سے مساجد میں جمع ہوتے ہیں تو ان سے ملاقات بھی ہو جاتی ہے (۲)۔

(۱) أي: هذا باب في بيان الصلاة إذا قدم الرجل من سفر، وغالب الأبواب في هذا الموضع فيما يتعلق بالمساجد فلا يحتاج إلى زيادة طلب وجوه المناسبات، فيها. (عمدة القاري: ۲۹۵/۴)

(۲) تقریر بخاری شریف: ۱۶۴/۲، ۱۶۵

تقریر بخاری شریف کے حاشیہ میں ”تقریر مولوی احسان“ کے حوالے سے یہ تفصیل موجود ہے: ”آداب سفر میں سے یوں ہے کہ جب واپس آئے تو پہلے مسجد جا کر تحیۃ المسجد پڑھے اور کچھ دیروہاں بیٹھے تاکہ احباب وغیرہ کو ملنے میں کوئی تکلیف نہ ہو۔ صرف نماز پڑھنا تو ہر ایک کے لیے مندوب ہے، اور نماز کے بعد بیٹھنا صرف ان کے لیے ہے جن کے دوست احباب زیادہ ہوں، اس باب کی حدیث میں قدوم من السفر کا ذکر نہیں ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کے اصول میں سے استدلال بالعموم بھی ہے، اور یہی حدیث آگے آئے گی، جس میں سفر کا ذکر ہے۔ (حاشیہ تقریر بخاری شریف: ۱۶۵/۲)

تعلیق

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ ، بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ .

[ر : ۴۱۵۶]

تعلیق کی تخریج

یہ تعلیق سند کے ساتھ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے صحیح البخاری میں ہی غزوہ تبوک کے بیان میں ذکر کی ہے، جس میں حضرت کعب بن مالک اور ان کے دو اور ساتھی رضی اللہ عنہم کے غزوہ تبوک میں شریک نہ ہونے کا قصہ بیان کیا گیا ہے، اسی میں جہاں حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے اپنی توبہ کا تفصیلی قصہ نقل کیا وہاں ہی انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جب کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو سب سے پہلے مسجد تشریف لے جاتے وہاں دو رکعت نماز ادا کرتے، کچھ دیر ٹھہرتے، آنے جانے والوں سے ملاقات کرتے اور اس کے بعد اپنے گھر تشریف لے جاتے (۱)۔

تعلیق کا ترجمہ

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو سب سے پہلے مسجد تشریف لے جاتے اور وہاں (دو رکعت) نماز ادا فرماتے۔

تعلیق کے راوی

اس تعلیق میں ایک ہی راوی ہے:

(۱) هذا التعليق ذكره البخاري مسندا في غزوة تبوك، وهو حديث طويل؛ يرويه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد ابن كعب بن مالك: أن عبد الله ابن كعب بن مالك، وكان قائد كعب من بني حنيفة، قال: سمعت كعب بن مالك يحدثني تخلف عن غزوة تبوك ... الحديث بطوله، يأتي إن شاء الله تعالى، وفيه: "وأصبح رسول الله قادمًا، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس". الحديث. (عمدة القاري: ۲۹۵/۴)

کعب بن مالک

یہ صحابی رسول ہیں، ان کا پورا نام ”عمرو بن العقیق بن کعب بن سواد بن غنم بن کعب ابن سلمہ الانصاری الخزرجی العقیقی الاحدی“ ہے۔

ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں

ان کے اپنے بیٹے، عبد اللہ، عبد الرحمن، عبید اللہ، محمد، بنو کعب، جابر، ابن عباس، ابوامامہ، عمر بن الحکم، عمر بن کثیر بن فلح، اور ان کے پوتے عبد الرحمن بن عبد اللہ، وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ان کی کنیت ابوالبشیر تھی، اسلام کے بعد ان کی کنیت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عبد اللہ رکھ دی، اس کے علاوہ ان کی کنیت کے بارے میں ایک قول ابو عبد الرحمن کا بھی ہے۔

ابن ابی حاتم کا بیان ہے کہ یہ اہل صفہ میں سے تھے۔

یہ بڑے مشہور شاعر تھے، ابن سیرین کا بیان ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تین بڑے مشہور شعرا تھے: حسان بن ثابت، عبد اللہ بن رواحہ اور کعب بن مالک رضی اللہ عنہم۔

ان کے والد کے ہاں ان کے علاوہ کوئی اور اولاد نہیں تھی، یہ ان ستر افراد میں سے ایک تھے جو بیعت عقبہ میں شریک ہوئے، غزوہ بدر میں یہ شریک نہیں ہوئے تھے، اس کے بعد غزوہ احد اور دیگر غزوات میں شرکت فرماتے رہے، غزوہ احد میں جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کی جھوٹی افواہ پھیلی تو حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس وقت سب سے پہلا فرد میں تھا جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زندہ پہچانا تو میں نے اونچی آواز میں مؤمنین کو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زندہ اور صحیح سلامت ہونے کی بشارت دی۔ اسی غزوہ میں آپ رضی اللہ عنہ کو ستر سے زیادہ زخم لگے تھے۔

پھر غزوہ تبوک میں بھی شریک نہیں ہو سکے تھے، پھر لمبی مدت (پچاس دن) کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی، جس کا تفصیلی قصہ یہ خود بیان کرتے ہیں، جسے امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے (۱)۔

(۱) صحیح البخاری کی اس طویل ایمان افروز حدیث کا ترجمہ فوائد کثیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ذیل میں مکمل ذکر کیا جاتا ہے: =

= ”عبدالرحمن بن عبداللہ اپنے والد عبداللہ بن کعب سے جو اپنے والد کو نابینا ہو جانے کی وجہ سے پکڑ کر چلایا کرتے تھے؛ روایت کرتے ہیں کہ میں نے کعب بن مالک سے سنا انہوں نے کہا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام لڑائیوں میں حاضر رہا۔ مگر تبوک اور بدر میں پیچھے رہ گیا، مگر بدر میں پیچھے رہنے والوں پر اللہ تعالیٰ کا عتاب نہیں ہوا، جنگ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض یہ تھی کہ قافلہ قریش کا تعاقب کیا جائے، دشمنوں کو اللہ تعالیٰ نے اچانک حائل کر دیا اور جنگ ہو گئی، میں لیلۃ العقبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا؛ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے اسلام پر قائم رہنے کا عہد لیا اور مجھے تو لیلۃ العقبہ جنگ بدر کے مقابلہ میں عزیز ہے۔ اگرچہ جنگ بدر کو لوگوں میں زیادہ شہرت اور فضیلت حاصل ہے۔

اور جنگ تبوک میں شریک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے قبل کبھی میرے پاس دو سواریاں جمع نہیں ہوئی تھیں مگر اس غزوہ کے وقت میں دو سواریوں کا مالک بن گیا، اس کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دستور تھا کہ جب کہیں جنگ کا خیال کرتے تو صاف صاف پتہ نشان اور جگہ نہیں بتاتے تھے، بلکہ کچھ گول مول الفاظ میں ظاہر کرتے تھے، تاکہ کوئی دوسرا مقام سمجھتا رہے۔ غرض! جب لڑائی کا وقت آیا تو گرمی بہت شدید تھی، راستہ طویل اور بے آب و گیاہ تھا، دشمن کی تعداد زیادہ تھی، لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو پورے طور پر آگاہ کر دیا کہ ہم تبوک جا رہے ہیں؛ تاکہ تیاری کر لیں، اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کثیر تعداد میں مسلمان موجود تھے، مگر کوئی ایسی کتاب وغیرہ نہیں تھی کہ اس میں سب کے نام لکھے ہوئے ہوں، کعبؓ کہتے ہیں کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں تھا کہ جو اس لڑائی میں شریک ہونا نہ چاہتا ہو، مگر ساتھ ہی یہ خیال بھی کرتے تھے کہ کسی کی غیر حاضری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک معلوم نہیں ہو سکتی، جب تک کہ وحی نہ آئے۔

غرض! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کی تیاریاں شروع کر دیں اور یہ وقت تھا جب کہ میوہ پک رہا تھا، اور سایہ میں بیٹھنا اچھا معلوم ہوتا تھا، سب تیاریاں کر رہے تھے، مگر میں ہر صبح کو یہی سوچتا تھا کہ میں تیاری کر لوں گا، کیا جلدی ہے؟! میں تو ہر وقت تیاری کر سکتا ہوں، اسی طرح دن گزرتے رہے، ایک روز صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہو گئے، میں نے سوچا؛ ان کو جانے دو، اور میں دو ایک دن میں تیار کر کے راستہ میں ان سے شامل ہو جاؤں گا، غرض! دوسری صبح کو میں نے تیاری کرنی چاہی، مگر نہ ہو سکی اور میں یوں ہی رہ گیا، تیسرے روز بھی یہی ہوا، اور پھر میرا برابر یہی حال ہوتا رہا، اب سب لوگ بہت دور نکل چکے تھے، میں نے کئی مرتبہ قصد کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر مل جاؤں مگر تقدیر میں نہ تھا۔

= کاش! ایسا کر لیتا۔

= چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چلے جانے کے بعد میں جب مدینہ میں چلتا پھرتا تو مجھ کو یا تو منافق نظر آتے، یا وہ نظر آتے جو کمزور ضعیف اور بیمار تھے، مجھے بہت افسوس ہوتا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے راستہ میں مجھے کہیں بھی یاد نہیں کیا، البتہ تبوک پہنچ کر جب سب لوگوں میں تشریف فرما ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کعب بن مالک کہاں ہیں؟ بنی سلمہ کے ایک آدمی عبداللہ بن انیسؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ! وہ تو اپنے حسن و جمال پر ناز کرنے کی وجہ سے رہ گئے ہیں، تو معاذؓ نے کہا کہ تم نے اچھی بات نہیں کی۔ اللہ کی قسم! اے اللہ کے رسول! ہم تو انہیں اچھا آدمی جانتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر خاموش ہو رہے، کعب بن مالکؓ کا بیان ہے کہ جب مجھے یہ معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آ رہے ہیں تو میں سوچنے لگا کہ کوئی ایسا حیلہ بہانہ ہاتھ آ جائے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غصہ سے مجھے بچا سکے، پھر میں اپنے گھر کے سمجھدار لوگوں سے مشورہ کرنے لگا کہ اس سلسلہ میں کچھ تم بھی سوچو؛ مگر جب یہ بات معلوم ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے بالکل قریب آ گئے ہیں تو میرے دل سے اس حیلہ کا خیال دور ہو گیا، اور میں نے یقین کر لیا کہ جھوٹ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غصہ سے نہیں بچا سکے گا۔

صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لے آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ جب سفر سے واپس آتے تو پہلے مسجد میں جاتے اور دو رکعت نفل ادا فرماتے، اب جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے انہوں نے آنا شروع کیا اور اپنے اپنے عذر بیان کرنے لگے اور قسمیں کھانے لگے، یہ لوگ اسی (۸۰) تھے، یا اس سے کچھ زیادہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ان کے عذر قبول کر لئے اور ان سے دوبارہ بیعت لی اور ان کے لئے دعائے مغفرت فرمائی اور ان کے دلوں کے خیالات کو اللہ کے حوالے کر دیا۔

کعبؓ کہتے ہیں، میں بھی آیا: ”السلام علیکم“، کہا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی مسکراہٹ سے جس میں غصہ بھی جھلک رہا تھا، جواب دیا، اور فرمایا: آؤ؛ میں سامنے جا کر بیٹھ گیا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا: کعب! تم کیوں پیچھے رہ گئے تھے؟ حالانکہ تم نے تو سواری کا بھی انتظام کر لیا تھا۔ میں نے عرض کیا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا درست ہے، میں اگر کسی اور کے سامنے ہوتا تو ممکن تھا کہ اس سے بہانہ وغیرہ کر کے چھوٹ جاتا، کیونکہ میں بول بھی خوب سکتا ہوں، مگر اللہ گواہ ہے کہ میں جانتا ہوں کہ اگر آج میں نے جھوٹ بول کر آپ کو راضی کر لیا تو کل اللہ تعالیٰ آپ کو مجھ سے ناراض کر دے گا، اس لئے میں سچ ہی بولوں گا، چاہے آپ میرے اوپر غصہ ہی کیوں نہ فرمائیں، آئندہ کو تو اللہ کی مغفرت اور بخشش کی امید رہے گی، اللہ کی قسم! میں قصور وار ہوں، حالانکہ مال و دولت میں کوئی بھی میرے برابر نہیں ہے، مگر میں یہ سب کچھ ہوتے ہوئے بھی شریک نہ ہو سکا۔

= آ خضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا کہ کعب نے صحیح بات بیان کر دی، اچھا جاؤ، اور اللہ کے حکم کا اپنے حق میں انتظار کرو، غرض میں اٹھ کر چلا تو بنی سلمہ کے آدمی بھی میرے ساتھ ہو لئے، اور کہنے لگے کہ ہم نے توبہ تک تمہارا کوئی گناہ نہیں دیکھا ہے، تم نے بھی دوسرے لوگوں کی طرح آ خضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی بہانہ پیش کر دیا ہوتا، حضور کی دعاء مغفرت آپ کے لئے کافی ہو جاتی، وہ برابر مجھے یہی سمجھاتے رہے، یہاں تک کہ میرے دل میں یہ خیال آنے لگا کہ واپس آ خضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤں اور پہلے والی بات کو غلط ثابت کر کے کوئی بہانہ پیش کر دوں، پھر میں نے ان سے پوچھا کہ کیا کوئی اور بھی ہے؟ جس نے میری طرح اپنے گناہ کا اعتراف کیا ہے، انہوں نے کہا: ہاں! دو آدمی اور بھی ہیں، جنہوں نے اقرار کیا اور آ خضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے بھی وہی فرمایا ہے جو کہ تم سے ارشاد کیا ہے۔ میں نے ان کے نام پوچھے، تو کہا ایک: ”مرارہ بن ربیع عمروی“، دوسرے: ”ہلال بن امیہ واقفی“ یہ دونوں نیک آدمی تھے اور جنگ بدر میں شریک ہو چکے تھے، مجھے ان سے ملنا اچھا معلوم ہوتا تھا، غرض! ان دو آدمیوں کا نام سن کر مجھے اطمینان ہو گیا، اور میں چل دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام مسلمانوں کو منع فرما دیا تھا کہ ان تین آدمیوں سے کوئی کلام نہ کرے، مگر دوسرے رہ جانے والے اور جھوٹے بہانے کرنے والوں کے لئے یہ حکم نہیں دیا تھا، آخر لوگوں نے ہم سے الگ رہنا شروع کر دیا، اور ہم ایسے ہو گئے جیسے ہمیں کوئی جانتا ہی نہیں ہے، گویا آسمان وزمین بدل گئے ہیں، غرض پچاس راتیں اسی حال میں گزر گئیں، میرے دونوں ساتھی تو گھر میں بیٹھ گئے، مگر میں ہمت والا تھا، نکلتا رہا، نماز جماعت میں شریک ہوتا، بازار وغیرہ جاتا، مگر کوئی بات نہیں کرتا تھا۔

میں آ خضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھی آیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم مصلے پر رونق افروز ہوتے، میں سلام کرتا، اور مجھے ایسا شبہ ہوتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونٹ ہل رہے ہیں، شاید سلام کا جواب دے رہے ہیں، پھر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہی نماز پڑھنے لگتا، مگر آنکھ چرا کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی دیکھتا رہتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے رہتے ہیں، چنانچہ! میں جب نماز میں ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دیکھتے رہتے اور جب میری نظر آپ سے ملتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم منہ پھیر لیا کرتے تھے، اس حال میں مدت گزر گئی، اور میں لوگوں کی خاموشی سے عاجز آ گیا اور پھر اپنے چچا زاد بھائی ”ابوقنادہ“ کے پاس باغ میں آیا، اور سلام کیا اور اس سے مجھے بہت محبت تھی، مگر اللہ کی قسم! اس نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا، میں نے کہا: اے ابوقنادہ! تو مجھے اللہ اور اس کے رسول کا طرفدار جانتا ہے یا نہیں؟ مگر اس نے جواب نہ دیا، پھر میں نے قسم کھا کر یہی بات کہی، مگر جواب نہ دار! میں نے تیسری مرتبہ یہی کہا، تو ”ابوقنادہ“ نے صرف اتنا جواب دیا کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب معلوم ہے، پھر مجھ سے ضبط نہ ہوسکا،

= میں ایک دن بازار میں جا رہا تھا کہ ایک نصرانی کسان جو ملک شام کا رہنے والا تھا اور اناج فروخت کرنے آیا تھا وہ میرا پتہ لوگوں سے معلوم کر رہا تھا، تو لوگوں نے میری طرف اشارہ کیا کہ یہ کعب بن مالکؓ ہیں، وہ میرے پاس آیا اور غسان کے نصرانی بادشاہ کا ایک خط مجھے دیا؛ جس میں لکھا تھا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ تمہارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر بہت زیادتی کر رہے ہیں، حالانکہ اللہ نے تم کو ذلیل نہیں بنایا ہے، تم بہت کام کے آدمی ہو، تم میرے پاس آ جاؤ، ہم تم کو بہت آرام سے رکھیں گے، میں نے سوچا: یہ دوہری آزمائش ہے، اور پھر اس خط کو آگ کے تندور میں ڈال دیا۔

ابھی صرف چالیس راتیں گزری تھیں اور دس باقی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ”حزیمہ بن ثابتؓ“ نے مجھ سے آ کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم اپنی بیوی سے الگ رہو، میں نے کہا: کیا مطلب ہے؟ طلاق دے دوں، یا کچھ اور؟ ”حزیمہؓ“ نے کہا: بس الگ رہو، اور مباشرت وغیرہ مت کرو، ایسا ہی حکم میرے دونوں ساتھیوں کو بھی ملا تھا، غرض! میں نے بیوی سے کہا کہ تم اپنے رشتہ داروں میں جا کر رہو، جب تک اللہ تعالیٰ میرا فیصلہ نہ فرمادے۔

کعبؓ کہتے ہیں کہ پھر ہلال بن امیہؓ کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور کہنے لگی کہ اے اللہ کے رسول! ہلال بن امیہؓ میرا خاوند بہت بوڑھا ہے، اگر میں اس کا کام کر دیا کروں، تو کوئی برائی تو نہیں ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کچھ نہیں، مگر وہ صحبت نہیں کر سکتا، اس نے عرض کیا: حضور! اس میں تو ایسی خواہش ہی نہیں ہے، اور جب سے یہ بات ہوئی ہے، رورہا ہے، اور جب سے اس کا یہی حال ہے۔

کعبؓ کہتے ہیں کہ مجھ سے کچھ میرے عزیزوں نے کہا کہ تم بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر اپنی بیوی کے بارے میں ایسی ہی اجازت حاصل کر لو، تاکہ وہ تمہاری خدمت کرتی رہے، جس طرح ہلالؓ کی بیوی کو اجازت مل گئی ہے، میں نے کہا: اللہ کی قسم! میں کبھی ایسا نہیں کر سکتا، معلوم نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا فرمائیں، میں نوجوان آدمی ہوں، ہلالؓ کی مانند ضعیف نہیں ہوں، غرض! اس کے بعد وہ دس راتیں بھی گزر گئیں، اور میں پچاسویں رات کو صبح کو نماز کے بعد اپنے گھر کے پاس بیٹھا تھا، اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ زندگی اجیرن ہو چکی ہے، اور زمین میرے لئے باوجود اپنی وسعت کے تنگ ہو چکی ہے، کہ اتنے میں کوہِ سلع پر سے کسی پکارنے والے نے پکار کر کہا کہ اے کعب بن مالکؓ! تم کو بشارت دی جاتی ہے، اس آواز کے سنتے ہی میں خوشی سے سجدہ میں گر پڑا، اور یقین کر لیا کہ اب یہ مشکل آسان ہو گئی، کیونکہ! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازِ فجر کے بعد لوگوں سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کا قصور معاف کر دیا ہے، اب تو لوگ میرے پاس اور میرے ان ساتھیوں کے پاس خوشخبری اور مبارکباد کے لئے جانے لگے، اور ایک آدمی زبیر بن عوامؓ اپنے گھوڑے کو بھگاتے میرے پاس آئے، اور ایک دوسرا آدمی بنی سلمہ کا سلع پہاڑ پر چڑھ گیا، اس کی آواز جلدی میرے کانوں تک پہنچ گئی۔

= اس وقت میں اس قدر خوش ہوا کہ اپنے دونوں کپڑے اتار کر اس کو دیدیئے، میرے پاس ان کے سوا کوئی دوسرے کپڑے نہیں تھے، میں نے ابو قتادہؓ سے دو کپڑے لے کر پہنے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جانے لگا، راستہ میں لوگوں کا ایک ہجوم تھا، جو مجھے مبارکباد دے رہے تھے، اور کہہ رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ انعام تمہیں مبارک ہو، کعبؓ کہتے ہیں کہ میں مسجد میں گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے، اور دوسرے لوگ بھی بیٹھے ہوئے تھے، طلحہ بن عبید اللہؓ مجھے دیکھ کر دوڑے، مصافحہ کیا، پھر مبارکباد دی، مہاجرین میں سے یہ کام صرف طلحہؓ نے کیا، اللہ گواہ ہے کہ میں ان کا یہ احسان کبھی نہ بھولوں گا، کعبؓ کہتے ہیں کہ پھر جب میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ خوشی سے چمک رہا تھا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے کعب یہ دن تمہیں مبارک ہو، جو سب دنوں سے اچھا ہے، تمہاری پیدائش سے لے کر آج تک، میں نے عرض کیا حضور! یہ معافی! اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی ہے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی طرف سے معاف کیا گیا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب خوش ہوتے تھے، تو چہرہ مبارک چاند کی طرح چمکنے لگتا تھا، اور ہم آپ کی خوشی کو پہچان جاتے تھے۔

پھر میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھ کر عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں اپنی اس نجات اور معافی کے شکریہ میں اپنا سارا مال اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خیرات نہ کر دوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تھوڑا کرو، اور کچھ اپنے لئے بھی رکھو، کیونکہ! یہ تمہارے لئے فائدہ مند ہے، میں نے عرض کیا: ٹھیک ہے، میں اپنا خیر کا حصہ روک لیتا ہوں، پھر میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے سچ بولنے کی وجہ سے نجات پائی ہے، اب میں تمام زندگی سچ ہی بولوں گا، اللہ کی قسم! میں نہیں کہہ سکتا کہ سچ بولنے کی وجہ سے اللہ نے کسی پر ایسی مہربانی فرمائی ہو، جیسی مجھ پر کی ہے، اس وقت سے جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سچی بات کہہ دی، پھر اس وقت سے اب تک میں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا، اور میں امید کرتا ہوں کہ زندگی بھر اللہ مجھے جھوٹ سے بچائے گا، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل فرمائی: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ (التوبہ: ۱۱۷) یعنی: اللہ نے نبی کو اور مہاجرین و انصار کو معاف کر دیا، اللہ کی قسم! قبول اسلام کے بعد اس سے بڑھ کر میں نے کوئی انعام اور احسان نہیں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مجھے سچ بولنے کی توفیق دے کر ہلاک ہونے سے بچالیا، ورنہ! دوسرے لوگوں کی طرح میں بھی تباہ اور ہلاک ہو جاتا، جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جھوٹ بولا، جھوٹے حلف اٹھائے، تو پھر یہ آیت نازل ہوئی: ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ﴾ (التوبہ: ۹۵) یعنی: یہ لوگ جھوٹے ہیں =

ابن اسحاق کا بیان ہے کہ جب مدینہ منورہ کی طرف ہجرت ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور ان کے درمیان مَوَاحَات قائم کی تھی۔

جب کہ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ حضرت زبیر اور حضرت کعب رضی اللہ عنہما کے درمیان مَوَاحَات قائم کی گئی تھی۔

ابن سیرین کا بیان ہے کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے دو ایسے شعر کہے جو قبیلہ دوس کے اسلام لانے کا سبب بنے، وہ یہ ہیں:

قُضِينَا مِنْ تَهَامَةٍ كُلِّ وَتَرٍ وَخَيْرٌ ثَمَّ أَغْمَدْنَا السُّيُوفَا

نَخِيرَهَا، وَلَوْ نَطَقَتْ لَقَالَتْ قَوَاطِعُهُنَّ: دَوْسًا أَوْ ثَقِيفًا

ہم نے تہامہ اور خیبر سے ہر طاق کام کر کے تلواروں کو نیام میں کر لیا، اگر ان کی زبانیں ہوتیں تو ہمیں بتاتیں، دوس اور ثقیف کو ان تلواروں سے زیادہ کاٹنے والی ہوتیں۔

جب قبیلہ دوس کو یہ بات معلوم ہوئی تو وہ کہنے لگے: اپنے بچاؤ کا سامان کر لو، ایسا نہ ہو جو آفت ثقیف پہ پڑی تم پہ نہ آ پڑے۔

جب حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو شہید کیا گیا، اس وقت انہوں نے وفات پائی۔

خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ میں ان کی بینائی چلی گئی۔

بخاری رحمہ اللہ نے ان کی وفات کا مختصر ذکر کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مرثیہ کیا، ہمیں حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کی لڑائی کے بارے میں ان کی کوئی بات معلوم نہیں ہوئی۔

= کعبؓ کہتے ہیں: ہم تینوں ان منافقوں سے علیحدہ ہیں، جنہوں نے نہ جانے کتنے بہانے بنائے اور جھوٹے حلف اٹھائے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بات کو قبول کر لیا، اور ان سے بیعت لے لی، اور دعائے مغفرت فرمائی، مگر ہمارا معاملہ چھوڑ دیا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا﴾ (التوبہ: ۱۱۸) یعنی: ان تین کو معاف کیا، جو پیچھے رہ گئے تھے، اس سے وہ لوگ مراد نہیں ہیں، جو جان بوجھ کر رہ گئے تھے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہم ان سے پیچھے رہے، جنہوں نے قسمیں کھائیں، عذر بیان کئے، اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے عذر کو قبول کر لیا۔ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، غزوہ تبوک، باب: حدیث کعب بن مالک، وقول الله عز وجل: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ

بغوی رحمہ اللہ کا قول ہے: مجھے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ وہ خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ میں شام میں

فوت ہوئے (۱)۔

تعلیق کا مقصد

مذکورہ تعلیق کا مقصد یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے ذریعے اپنا مدعا یعنی: ترجمۃ الباب ثابت ہو جائے، چنانچہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس بات کا ذکر کیا کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس تشریف لاتے تھے تو مسجد تشریف لے جاتے تھے اور وہاں دو رکعت نماز ادا فرماتے ہیں۔ اس تعلیق کے بعد امام بخاری رحمہ اللہ جو حدیث لائے ہیں اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ان دو رکعات سفر کا اثبات ہے۔ یعنی: تعلیق سے تو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ چونکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے اس لیے یہ آپ کی خصوصیت ہوگی، لیکن حدیث میں قولی حکم ہونے کی وجہ سے یہ احتمال ختم ہو گیا (۲)۔



حدیث باب

۴۳۲ : حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ : حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَارِبُ بْنُ دِنَارٍ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ ، قَالَ مِسْعَرٌ : أَرَاهُ قَالَ : ضُحًى ، فَقَالَ : (صَلِّ رَكْعَتَيْنِ) . وَكَانَ لِي عَلَيْهِ دَيْنٌ ، فَقَضَانِي وَزَادَنِي .

[۱۹۹۱ ، ۲۱۸۵ ، ۲۲۵۵ ، ۲۲۶۴ ، ۲۳۳۸ ، ۲۴۶۳ ، ۲۵۶۹ ، ۲۷۰۶ ، ۲۸۰۵ ،

۲۹۲۱ ، ۲۹۲۳ ، ۲۹۲۴ ، ۳۸۲۶ ، ۴۷۹۱ ، ۴۷۹۲ ، ۴۹۴۷-۴۹۴۹ ، ۵۰۵۲ ، ۶۰۲۴]

(۱) الإصابة : ۵/ ۴۵۶ ، دار الكتب العلمية - معرفة الصحابة لأبي نعيم : ۵/ ص : ۲۳۶۶ - أسد الغابة : ۴/ ۴۶۰ ،

۴۶۱ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : ۳/ ص : ۱۳۲۳ - مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر : ۵۰/ ۱۷۶ -

سير أعلام النبلاء : ۲/ ۵۳۳ - التاريخ الكبير : ۷/ ۲۱۹ - الجرح والتعديل : ۷/ ۱۶۰ - تهذيب التهذيب : ۸/ ۴۴۰ .

(۲) فتح الباري : ۱/ ۶۹۵

(۳) أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العمرة ، باب : لا يطرق أهله إذا بلغ المدينة ، رقم الحديث :

۱۸۰۱ . وفي البيوع ، باب شراء الدواب والحمير ، رقم الحديث : ۲۰۹۷ . وفي الوكالة ، باب إذا وكل رجل

رجلاً أن يعطي شيئاً ولم يبين كم يعطي فأعطى على ما يتعارفه الناس ، رقم الحديث : ۲۳۰۹ . =

ترجمہ حدیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے۔ مسعر نے کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ محارب نے کہا؛ چاشت کے وقت۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے) فرمایا: دو رکعت نماز پڑھ لو، (حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:) میرا کچھ قرضہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ تھا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وہ قرضہ ادا کیا، اور (اس مقدار سے) مزید بھی عطا فرمایا۔

= وفي الاستقراض ، باب: من اشترى بالدين وليس عنده ثمنه، رقم الحديث: ۲۳۸۵. وباب: حسن القضاء ، رقم الحديث: ۲۳۹۴. وباب: الشفاعة في وضع الدين، رقم الحديث: ۲۴۰۶. وفي المظالم، باب: من عقل بغيره على البلاط أو باب المسجد، رقم الحديث: ۲۴۷۰. وفي الهبة، باب: الهبة المقبوضة وغير المقبوضة والمقسومة وغير المقسومة، رقم الحديث: ۲۶۰۳، ۲۶۰۴. وفي الشروط، باب: إذا اشترط البائع ظهر الدابة إلى مكان، رقم الحديث: ۲۷۱۸. وفي الجهاد، باب: من ضرب دابة غيره في الغزو، رقم الحديث: ۲۸۶۱. وباب: استئذان الرجل الإمام، رقم الحديث: ۲۹۶۷. وباب: الصلاة إذا قدم من سفر، رقم الحديث: ۳۰۸۷. وباب: الطعام عند القدوم، رقم الحديث: ۳۰۸۹، ۳۰۹۰. وفي المغازي، باب: إذا همت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما، رقم الحديث: ۴۰۵۲. وفي النكاح، باب: تزويج الثيات، رقم الحديث: ۵۰۷۹، ۵۰۸۰. وباب: لا يطرق أهله ليلا إذا أطال الغيبة مخافة أن يخونهم أو يلتبس عثرتهم، رقم الحديث: ۵۲۴۳، ۵۲۴۴. وباب: طلب الولد، رقم الحديث: ۵۲۴۵، ۵۲۴۶. وباب: تستحد المغيبة وتمشط الشعثة، رقم الحديث: ۵۲۴۷. وفي النفقات، باب: عون المرأة زوجها في ولده، رقم الحديث: ۵۳۶۷. وفي الدعوات، باب: الدعاء للمتزوج، رقم الحديث: ۶۳۸۷.

ومسلم في صحيحه، في صلاة المسافرين، باب: استحباب تحية المسجد بر كعتين وكرهية الجلوس قبل صلاتهما، وأنها مشروعة في جميع الأوقات، رقم الحديث: ۷۱۵.

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الثاني: في النوافل المقرونة

بالأوقات، الفصل الرابع: في صلوات متفرقة، تحية المسجد، رقم الحديث: ۴۳۵۴، ۶/۲۴۹.

تراجم رجال

مذکورہ حدیث کی سند میں چار راوی ہیں:

۱۔ خلد بن یحییٰ

یہ ابو محمد خلد بن یحییٰ ابن صفوان الکوفی السلمی رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل

میں گزر چکے ہیں (۱)۔

۲۔ مسعر

یہ ابوسلمہ مسعر بن کدام بن ظہیر بن عبیدہ بن الحارث الصہلانی العامری الکوفی رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: الوضوء بالمد میں گزر چکے ہیں (۲)۔

۳۔ محارب بن دثار

ان کا پورا نام ”محارب بن دثار بن گردوس بن قر و اش السدوسی الکوفی رحمہ اللہ“ ہے۔

یہ ایک بڑی جماعت سے روایت حدیث کرتے ہیں، اس جماعت میں جابر بن عبد اللہ، ابن عمر، عبد

اللہ بن یزید الخثعمی، اسود بن یزید رضی اللہ عنہم شامل ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں مسعر، زبید الیامی، شعبہ، ثوری، قیس بن ربیع رحمہم اللہ اور ایک

بڑی جماعت شامل ہے۔

یہ کوفہ کے بڑے نامور قاضی تھے۔

سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں نے محارب بن دثار سے افضل کسی کو نہیں پایا۔

احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین رحمہما اللہ نے ان کی توثیق کی ہے۔

ابن عیینہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے محارب بن دثار کو مسجد میں بیٹھ کر فیصلہ کرتے ہوئے پایا۔

(۱) کشف الباری، کتاب الغسل، باب: من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل.

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: الوضوء بالمد.

عبداللہ بن ادریس رحمہ اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حکم اور حماد بن سلیمان رحمہما اللہ کو محارب بن دثار رحمہ اللہ کے فیصلوں والی مجلس میں بیٹھے ہوئے پایا، ایک ان کے دائیں جانب اور دوسرا ان کی بائیں جانب بیٹھا ہوا تھا۔

محارب بن دثار رحمہ اللہ کی وفات ایک سو سولہ ہجری میں ہوئی (۱)۔

۴۔ جابر بن عبداللہ

یہ مشہور صحابی رسول ”حضرت جابر بن عبداللہ“ رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: من لم یر الوضوء إلا من المخرجین، من

القبل والدبر میں گزر چکے ہیں (۲)۔

شرح حدیث

قولہ: ”قال مسعر أراه قال: ضحی“، یہ کلام مدرج ہے، یعنی: یہ راوی حدیث کا اپنا کلام ہے،

حدیث کا حصہ نہیں ہے۔

”أراه“، ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ، أظن کے معنی میں ہے، اور ”ه“ ضمیر کا مرجع محارب بن دثار ہے (۳)۔

مطلب یہ ہوگا کہ محارب نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے یہ بات کہی کہ میں نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب حاضر ہوا تو وہ چاشت کا وقت تھا (۴)۔

قولہ: ”وكان لي عليه دين“، اکثر نسخا کی روایت میں یہی الفاظ ہیں، البتہ حموی کی روایت میں

”وكان له“ کا لفظ ہے، اس صورت میں ”ه“ ضمیر کا مرجع ”جابر بن عبداللہ“ ہے۔ یعنی: ”وكان لجابر على

النبي صلى الله عليه وسلم دين“۔ یہ دین حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کے اونٹ کا ثمن تھا جو نبی اکرم

(۱) سیر أعلام النبلاء: ۲۱۷/۵۔ التاريخ الكبير للبخاري: ۲۸/۷۔ الجرح والتعديل: ۴۱۶/۸۔ تاريخ

الإسلام: ۲۹۷/۴۔ ميزان الاعتدال: ۴۴۱/۳، تهذيب التهذيب: ۴۹/۱۰۔ تاريخ دمشق لابن عساكر:

۵۴/۵۷۔ إكمال تهذيب الكمال: ۸۷/۱۱۔ الطبقات الكبرى لابن سعد: ۳۰۷/۶۔

(۲) كشف الباري، كتاب الوضوء، باب: من لم یر الوضوء إلا من المخرجین، من القبل والدبر۔

(۳) فتح الباري: ۶۹۵/۱۔ عمدة القاري: ۲۹۶/۴۔

(۴) شرح الكرمانی: ۱۰۳/۴۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے خریدا تھا۔

اور یہ بھی کہا گیا ہے، جموی کی اس روایت میں متکلم کی ضمیر سے غائب کی ضمیر کی طرف التفات ہوا ہے، یعنی: اکثر کی روایت میں ”وکان لی“ ضمیر متکلم کے ساتھ تھا، اور جموی کی روایت میں ضمیر متکلم سے ضمیر غائب کی طرف التفات ہو گیا، یعنی: ”وکان لہ“ (۱)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ دو رکعات سفر سے واپس آنے والے کے لیے ہیں، جو کہ تحیۃ المسجد سے جدا ہیں (۲)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

اس حدیث مبارکہ میں سفر سے واپسی کا ذکر نہیں ہے، جب کہ ترجمۃ الباب میں یہ قید ہے، کہ سفر سے واپسی میں دو رکعت نماز پڑھی جائے۔ لیکن صحیح بخاری میں ہی تفصیلی روایت موجود ہے جس میں اس بات کی تصریح ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو یہ حکم ان کے سفر سے واپس آنے پر دیا تھا (۳)۔

(۱) فتح الباری: ۱/۶۹۵ - عمدة القاری: ۴/۲۹۶

(۲) شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب: استحباب صلاة الضحی وأن أقلها رکعتان، رقم الضدیت: ۷۱۷، ۵/۲۲۷

(۳) حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الوهاب، حدثنا عبيد الله، عن وهب بن كيسان، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة، فأبطأ بي جملي وأعياء، فأتى على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: جابر؟ فقلت: نعم، قال: ما شأنك؟ قلت: أبطأ علي جملي وأعياء، فتخلفْتُ، فنزل يَحُجُّنُهُ بِمَحَجِّنِهِ، ثم قال: اركب، فركبتُ، فلقد رأيته أَكْفُهُ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: تزوجتُ، قلت: نعم، قال: بكرة أم ثيباً؟ قلت: بل ثيباً، قال: أفلا جارية؟ تُلَاعِبُهَا وتَلَاعِبُكَ، قلت: إن لي أخوات، فأحببت أن أتزوج امرأة تَجْمَعُهُنَّ، وَتَمَشُطُهُنَّ، وتقوم عليهن، قال: أما إنك قادم، فإذا قدمت، فالكيس الكيس، ثم قال: أتبيع جملك؟ قلت: نعم، فاشتراه مني بأوقية، ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلي، وقدمتُ بالغداة، فجئنا إلى المسجد، فوجدته على باب المسجد، قال: الآن قدمت؟ قلت: نعم، قال: فدع جملك، فادخل، فصل ركعتين، فدخلتُ فصليتُ، فأمر بلالا أن يزن له أوقية، فوزن لي بلال، فأرجح لي في الميزان، فانطلقتُ حتى وَلَّيْتُ، فقال: ادع لي جابراً، قلت: الآن يرد علي الجمل، ولم يكن شيء أبغض إلي منه، قال: خذ جملك ولك ثمنه. (صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب: شراء الدواب والحر، رقم الحديث: ۲۰۹۷)

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی یہ سوال کرے کہ اس حدیث میں اور ترجمۃ الباب میں کیا مناسبت ہے؟ (بایں طور کہ ترجمہ میں تو سفر سے آکر مسجد میں نماز پڑھنے کا بیان ہے اور اس روایت میں تو سفر سے آنے کا ذکر نہیں ہے۔) تو اس کا جواب یہ دوں گا کہ یہ حدیث اس لمبی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو صحیح البخاری کی کتاب البیوع اور دیگر بہت سارے ابواب میں موجود ہے۔ اور اس طویل روایت میں یہ بات موجود ہے کہ میں ایک غزوہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا، اسی سفر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک اوقیہ چاندی کے بدلے میرا اونٹ خریدا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ سے واپس لوٹ آئے، اور میں صبح کے وقت صبح (چاشت) کے وقت واپس پہنچا، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد کے دروازے پر پایا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اس وقت واپس پہنچے؟ تو میں جواب دیا کہ جی ہاں، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا: اچھا، تو پھر مسجد میں داخل ہوا اور دو رکعت نماز ادا کر، پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ایک اوقیہ چاندی کا وزن کرو، چنانچہ اس نے وزن کیا تو (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے پر) وزن میں جھکتا ہوا تو لا۔ (یعنی: میرے ثمن سے زیادہ مقدار مجھے ادا کی)، (۱)

حدیث مبارکہ سے مستفاد امور و آداب

اس حدیث سے بہت سے فوائد مستنبط ہوتے ہیں، چونکہ یہ حدیث ٹکڑا ہے، ایک طویل حدیث کا، اس لیے تمام فوائد کا بیان تو متعلقہ جگہ ہی آئے گا، سر دست تو یہاں صرف اسی حصے کے فوائد کا بیان ہوگا جو ترجمۃ الباب کے تحت مذکور ہے۔ مثلاً:

۱۔ سفر سے آنے والے شخص کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ واپس آکر پہلے دو رکعت نماز ادا کرے، پھر گھر جائے۔

۲۔ صبح کے وقت سفر سے واپسی کرنے کی کوشش کی جائے۔

۳۔ جو شخص مقتداء ہو اور اس کے واپس آنے پر لوگوں کی خواہش ہو کہ اس سے ملاقات، زیارت و مصافحہ

وغیرہ کریں تو ایسے شخص کو چاہیے کہ واپس آکر لوگوں کے قریب میں کسی جگہ، بہتر یہ ہے کہ مسجد میں ٹھہرے تاکہ لوگ اس سے ملاقات کر لیں، پھر وہ اپنے گھر جائے، جیسا کہ مذکورہ معاملہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔

۴۔ قرض کی ادائیگی کا بندوبست ہو تو اس میں تاخیر نہیں کرنی چاہیے، بلکہ فی الفور ادا کر دینا چاہیے۔

۵۔ افضل یہ ہے کہ جب کسی کے قرض کی ادائیگی کی جائے تو کچھ اضافہ کر کے دیا جائے تاکہ اس کے احسان کا بدلہ ہو جائے، لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ پہلے سے مشروط نہ ہو، کیونکہ اگر وہ اضافہ مشروط ہو تو یہ سود ہو جائے گا (۱)۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

۲۷۔ باب : إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ .

یہ باب ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اسے چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت (تحیۃ المسجد) پڑھ لے۔

اس ترجمۃ الباب کے بارے میں نسخے مختلف ہیں، بعض میں اسی طرح ہے جیسے اوپر مذکور ہوا، اور بعض میں ہے: باب: إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ. اور بعض میں ہے: إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ. قبل أن يجلس. ”فلیرکع“ میں ”فا“ کلمہ إِذَا شرطیہ کے جواب میں ہے (۳)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ تحیۃ المسجد کے استحباب کو بیان کر رہے ہیں، چنانچہ اس کے لیے انہوں نے الفاظ حدیث کو ہی ترجمۃ الباب بنا کر پیش کر دیا ہے۔
ان الفاظ ترجمہ یا الفاظ حدیث سے پانچ مسائل ثابت ہو رہے ہیں، دو مسائل: إِذَا دَخَلَ سے، ایک مسئلہ: فلیرکع سے، اور دو مسئلے: رَكَعَتَيْنِ سے۔ یہ سب مسائل مرحلہ وار ذیل میں بیان کیے جاتے ہیں۔

پہلا مسئلہ: اوقات مکروہہ میں تحیۃ المسجد کا حکم

سب سے پہلا مسئلہ جو ”إِذَا دَخَلَ“ سے ثابت ہو رہا ہے وہ یہ ہے کہ ”إِذَا“ ظرفیہ ہے، جس کے مقتضی کو سامنے رکھتے ہوئے ظاہری مطلب یہ نکلتا ہے کہ جس وقت بھی مسجد میں داخل ہوں، تحیۃ المسجد ادا کی جائے،

(۱) شرح النووي علی صحيح مسلم، کتاب الصلاة، باب: استحباب صلاة الضحی وأن أقلها ركعتان، رقم

الضدیت: ۷۱۷، ۲۲۷/۵۔ شرح الکرمانی: ۱۰۳/۴

مذکورہ باب چونکہ کشف الباری کی مذکورہ جلد کا آخری باب ہے، اس لیے اس مقام پر اس امر کی تجدید ضروری معلوم ہوتی ہے کہ کشف الباری کے لیے منتخب کیے گئے ”الدکتور مصطفیٰ دیب البغا“ والے نسخے کے مطابق اس باب کا نمبر: ۲۷، ہے، جب کہ دیگر نسخوں؛ جو ”فتح الباری“ یا ”عمدة القاری“ میں استعمال کیے گئے ہیں، ان کے مطابق اس باب کا نمبر: ۶۰، ہے۔

(۲) عمدة القاری: ۲۹۶/۴۔ إرشاد الساری: ۱۰۳/۲

چاہے وہ وقت اوقاتِ مکروہہ و ممنوعہ میں سے ہو یا اوقاتِ مباحہ میں سے۔

چنانچہ اس مسئلہ میں ائمہ کرام کا اختلاف ہوا، جمہور فقہاء، مثلاً: امام ابو حنیفہ (۱)، امام مالک (۲)، اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ (۳) اس بات کے قائل ہیں کہ اگر دخولِ مسجد کے وقت اوقاتِ مکروہہ میں سے کوئی وقت نہ ہو تو تحیۃ المسجد ادا کرنا مستحب ہے، اور اگر وقتِ مکروہہ ہو تو اس وقت میں تحیۃ المسجد ادا کرنا ممنوع ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کلمہ ”إذا“ کے عموم کو سامنے رکھتے ہوئے اس بات کے قائل ہیں کہ دخولِ مسجد کے وقت جو بھی وقت ہو تحیۃ المسجد ادا کرنا جائز ہے (۴)۔

(۱) المبسوط للسرخسي، كتاب الصلاة، باب: مواقيت الصلاة: ۱/۱۵۳

بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: بيان ما يكره من التطوع: ۱/۲۹۶

شرح مختصر الطحاوي للجصاص، كتاب الصلاة، باب المواقيت: ۱/۵۴۲

(۲) الكافي في فقه أهل المدينة، كتاب الصلاة، باب: الأوقات التي تکره فيها عندنا النوافل: ۱/۱۹۶

التاج والإكليل لمختصر خليل، كتاب الصلاة، باب: في صلاة التطوع: ۲/۳۷۴

الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد، كتاب الصلاة، باب: أقل الشفع: ۱/۲۰۲

دخول سے مراد بیٹھنے کے لیے، طہارہ کے ساتھ داخل ہو، وقت مکروہہ نہ ہو، بیٹھنے سے قبل مستحب ہے، واجب نہیں، اگر بیٹھ گیا تو بھی یہ فوت نہیں ہوں گے۔

(تنبيه): علم من كلام المصنف أن المار أو الداخل على غير وضوء أو في وقت نهى لا تستحب التحية في حقه صلاة، وإنما يستحب له أن يقول أربع مرات: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. قال سيدي أحمد زروق: ينبغي أن يقولها في أوقات النهي، قال الخطاب: وهو حسن لمكان الخلاف؛ لأن التحية بمعنى الصلاة وإن سقطت لا يسقط بدلها.

(الشرح الكبير للشيخ الدردير وحاشية الدسوقي، كتاب الصلاة، في بيان حكم صلاة النافلة: ۱/۳۱۳)

(۳) المغني لابن قدامة، كتاب الصلاة، فصل: الإنصات من حين يأخذ الإمام في الخطبة: ۲/۲۳۷

المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، كتاب الصلاة، باب: صلاة الجمعة: ۱/۱۵۲

الشرح الكبير على متن المقنع، كتاب الصلاة، مسألة: ومتى سجد بعد السلام جلس فتشهد: ۱/۷۳۹

الحاوي الكبير، كتاب الصلاة، فصل: ۲/۴۲۹

(۴) التنبيه في الفقه الشافعي، كتاب الصلاة، باب: صلاة لتطوع: ۱/۳۵

الوسيط في المذهب، كتاب الصلاة، الطرف الثالث في السنن والآداب: ۲/۲۸۳.

البيان في مذهب الإمام الشافعي، كتاب الصلاة، مسألة: يحية المسجد: ۲/۲۸۶

المجموع شرح المذهب، كتاب الصلاة، باب: صفة الصلاة: ۳/۲۵۵.

المجموع: مسائل مهمة تتعلق بصلاة الليل: ۴/۵۱، أسنى المطالب في شرح روض الطالب: ۱/۴۸۶.

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اوقاتِ مکروہہ میں تحیۃ المسجد کے عدم جواز میں جمہور کے ساتھ ہیں، لیکن خطبہ جمعہ کے وقت دخول مسجد کی صورت میں تحیۃ المسجد کے جواز میں امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں، جبکہ جمہور کے نزدیک اس وقت بھی تحیۃ المسجد جائز نہیں ہے (۱)۔

دوسرا مسئلہ: تحیۃ المسجد محض داخل ہونے والے پر ہے، یا گزرنے والے پر بھی؟

”إذا دخل“ سے دوسرا مسئلہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ کس قسم کے دخول سے تحیۃ المسجد کا حکم متوجہ ہوتا ہے؟ کیونکہ دخول عام طور پر تو عبادت کے لیے ہوتا ہے، اور اس کے علاوہ کبھی محض مرور کے لیے ہوتا ہے اور کبھی جلوس کے لیے۔

تو اس بارے میں جمہور فقہاء؛ امام ابوحنیفہ (۲)، امام شافعی (۳) اور امام احمد بن حنبل (۴) رحمہم اللہ کے نزدیک مسجد میں دخول جس مقصد کے لیے بھی ہو تحیۃ المسجد مستحب ہوگا۔

اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جو شخص مسجد میں عبادت وغیرہ کے لیے داخل ہو، اس کے لیے تحیۃ المسجد مستحب ہے، اور وہ شخص جو مسجد سے محض گزرنا چاہ رہا ہو، مسجد میں بیٹھنے یا عبادت وغیرہ میں، مشغولیت کا

(۱) المغنی لابن قدامة، کتاب الصلاة، فصل: الإنصات من حين يأخذ الإمام في الخطبة: ۲/۲۳۷۔

المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، کتاب الصلاة، باب: صلاة الجمعة: ۱/۱۵۲۔

الشرح الكبير على متن امقنع، کتاب الصلاة، مسألة: ومتى سجد بعد السلام جلس فتشهد: ۱/۷۳۹۔

الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل، فصل: یسن أن یغتسل للجمعة: ۱/۱۹۸۔

(۲) المبسوط للسرخسي، کتاب الصلاة، باب: مواقيت الصلاة: ۱/۱۵۳۔

بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل: بیان ما یکره من التطوع: ۱/۲۹۶۔

شرح مختصر الطحاوي للجصاص، کتاب الصلاة، باب المواقيت: ۱/۵۴۲۔

(۳) الحاوي الكبير، کتاب الصلاة، فصل: ۲/۴۲۹۔

التنبیه في الفقه الشافعي، کتاب الصلاة، باب: صلاة لتطوع: ۱/۳۵۔

الوسيط في المذهب، کتاب الصلاة، الطرف الثالث في السنن والآداب: ۲/۲۸۳۔

(۴) الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل، فصل: یسن أن یغتسل للجمعة: ۱/۱۹۸۔

الشرح الكبير على متن امقنع، کتاب الصلاة، مسألة: ومتى سجد بعد السلام جلس فتشهد: ۱/۷۳۹۔

المغنی لابن قدامة، کتاب الصلاة، فصل: الإنصات من حين يأخذ الإمام في الخطبة: ۲/۲۳۷۔

ارادہ نہ ہو تو اس کے لیے یہ مستحب نہیں ہے (۱)۔

تیسرا مسئلہ: تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب

تیسرا مسئلہ ”فلیرکع“ سے پیدا ہوتا ہے کہ یہ دو رکعت نماز واجب ہے یا مستحب؟ اس بارے میں

ظاہریہ وجوب کے قائل ہیں (۲)۔

(۱) حاشیۃ الصاوی علی الشرح الصغیر، کتاب الصلاۃ، النوافل المندوبۃ والرغائب: ۱/۴۰۵

الکافی فی فقہ اہل المدینۃ، کتاب الصلاۃ، باب: الأوقات التي تکره فيها عندنا النوافل: ۱/۱۹۶

التاج والإکلیل لمختصر خلیل، کتاب الصلاۃ، باب: في صلاة التطوع: ۲/۳۷۴

الفواکھ الدوانی علی رسالۃ ابن أبی زید، کتاب الصلاۃ، باب: أقل الشفع: ۱/۲۰۲

(۲) اتفق جماعة أهل الفتوى على أن تأويل هذا الحديث محمول على الندب، والإرشاد مع استحبابهم الركوع لكل من دخل المسجد، وهو طاهر، في وقت تجوز فيه النافلة. قال مالك: ذلك حسن وليس بواجب. وأوجب ذلك أهل الظاهر فرضاً على كل داخل في وقت تجوز فيه الصلاة، وقال بعضهم: ذلك واجب في كل وقت؛ لأن فعل الخير لا يمنع منه إلا بدليل لا معارض له.

قال الطحاوي: وحجة الجماعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر سُلَيْمًا حين جاء يوم الجمعة وهو يخطب أن يركع ركعتين، وأمر مرةً أخرى رجلاً رآه يتخطى رقاب الناس بالجلوس ولم يأمره بالركوع، حدثنا بخر بن نصر، حدثنا عبد الله بن وهب، عن معاوية بن صالح، عن أبي الزاهرية، عن عبد الله بن بسر قال: جاء رجل يتخطى رقاب الناس في يوم الجمعة، فقال له رسول الله: ”اجلس فقد آذيت وآنيت“، فهذا يخالف حديث سليك، واستعمال الأحاديث هو على ما تأولها عليه جماعة الفقهاء.

قال الطحاوي: وأما قول من قال من أهل الظاهر أن عليه أن يركع في كل وقت دخل المسجد فهو خطأ؛ لنهي عليه السلام عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها وغير ذلك من الأوقات المنهي عنها، فمن دخل المسجد في هذه الأوقات، فليس بداخل في أمره بالركوع عند دخوله في المسجد، وإنما يدخل في أمره بذلك كل من لو كان في المسجد قبل ذلك، فأراد الصلاة، كان له ذلك، فأما من لو كان في المسجد قبل ذلك لم يكن له أن يصلي، فليس بداخل في ذلك.

وقد روي عن جماعة من السلف أنهم كانوا يمرون في المسجد ولا يركعون، فروى ابن أبي شيبة عن عبد العزيز الدراوردي، عن زيد بن أسلم قال: كان كبار أصحاب رسول الله ﷺ يخرجون ولا يصلون. قال زيد: وقد رأيت ابن عمر يفعله، وذكر ذلك مالك عن زيد بن ثابت، وسالم بن عبد الله، وكان القاسم بن محمد يدخل المسجد، فيجلس فيه ولا يصلي وفعله الشعبي، وقال جابر بن زيد: إذا دخلت مسجدًا فصلّ فيه، فإن لم تصل فيه؛ فاذا ذكر الله فكأنك قد صليت. (شرح ابن بطلال: ۱۱۶/۲)

اور جمہور فقہاء کرام استحباب کے قائل ہیں (۱)۔

چوتھا مسئلہ: نفل نماز کی کم از کم کتنی رکعات؟

”رکعتین“ کے لفظ سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ نوافل کی کم از کم دو رکعتیں ہیں، دو رکعت سے کم نفل نہیں ہوتے، چنانچہ ائمہ میں سے احناف (۲) اور مالکیہ (۳) کے نزدیک اور حنابلہ کی ایک روایت میں ایک

(۱) المبسوط للسرخسي، كتاب الصلاة، باب: مواقيت الصلاة: ۱/۱۵۳

بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل: بيان ما يكره من التطوع: ۱/۲۹۶

شرح مختصر الطحاوي للجصاص، كتاب الصلاة، باب المواقيت: ۱/۵۴۲

الحاوي الكبير، كتاب الصلاة، فصل: ۲/۴۲۹

التنبیه في الفقه الشافعي، كتاب الصلاة، باب: صلاة التطوع: ۱/۳۵

الوسيط في المذهب، كتاب الصلاة، الطرف الثالث في السنن والآداب: ۲/۲۸۳

الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل، فصل: يسن أن يغتسل للجمعة: ۱/۱۹۸

الشرح الكبير على متن امقنع، كتاب الصلاة، مسألة: ومتى سجد بعد السلام جلس فتشهد: ۱/۷۳۹

المغني لابن قدامة، كتاب الصلاة، فصل: الإنصات من حين يأخذ الإمام في الخطبة: ۲/۲۳۷

الكافي في فقه أهل المدينة، كتاب الصلاة، باب: الأوقات التي تكره فيها عندنا النوافل: ۱/۱۹۶

التاج والإكليل لمختصر خليل، كتاب الصلاة، باب: في صلاة التطوع: ۲/۳۷۴

الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد، كتاب الصلاة، باب: أقل الشفع: ۱/۲۰۲

(۲) ومحمل حديث ابن عمر عندهم الحصر في الأشفاق، يعني: لا يجوز القعود على الأكثر أو الأقل من

ركعتين، وعليه حملة صاحب الهداية إذ قال: ومعنى ما رواه شفعاً لا وترأ. (أوجز المسالك، كتاب الصلاة،

كتاب صلاة الليل، رقم الحديث: ۲۵۳: ۲/۵۷۰)

قال صاحب البدائع: التنفل بالركعة الواحدة غير مشروع. (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل:

في التطوع، فصل: في بيان مقدار ما يلزم منه بالشروع في صلاة التطوع: ۱/۲۹۳)

الهداية، كتاب الصلاة، باب: في النوافل: ۱/۶۷.

ولو قال: عبده حر إن صلى اليوم صلاة، فصلی ركعة قطعها، لا يحنث في يمينه، لأن المنفي

باليمين فعل الصلاة، وأن يكون المفعول صلاة، فمطلق الاسم ينصرف إلى الكامل، والركعة الواحدة ليست

بصلاة كاملة، لأنها لا تفيد حكم الصلاة لأنها بتيرة؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن البتراء والبتراء

ركعة واحدة. (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل الثاني عشر: في الحلف على الأفعال: ۴/۲۷۳)

(۳) واستدل به أيضاً على عدم النقصان من ركعتين في النافلة ما عدا الوتر، وقد اختلف العلماء فيه

(اتفق أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد على أفضلية الرباعية نهائياً كما في ”شرح المهدب: ۵/۷۵“ =

رکعت کی نماز نہیں ہوتی، جب کہ شوافع (۱) اور حنابلہ کے نزدیک ایک روایت میں (جس کو علامہ مرداوی صالحی نے راجح قرار دیا ہے) نفل نماز ایک رکعت بھی ہو جاتی ہے (۲)۔

= و"المغنی": ۷۶۵/۱، واتفق الشافعي وأحمد وأبو يوسف والثوري والليث على أفضلية الشائية ليلاً. والشافعي وأحمد منهم على أفضليتها نهاراً أيضاً، وشذَّ مالك في القول بعدم جواز الرباعية ليلاً استدلالاً بإفادة التركيب القصر، كما حكاه ابن دقيق العيد في "العمدة": فذهبت طائفة إلى المنع وهو مذهب أبي حنيفة ومالك. (التعليق الممجد على مؤطأ محمد، كتاب الصلاة، باب: صلاة الليل: ۵۰۷/۱)

وقال ابن رشد في "بداية المجتهد": والجمهور على أنه لا يتنفل بواحدة، وأحسب أن فيه خلافاً شاذاً. (بداية المجتهد ونهاية المقتصد، كتاب الصلاة، الباب الثالث: في النوافل: ۲۱۷/۱)

نيل الأوطار، كتاب الصلاة، باب: الوتر برکعة وبثلاث...: ۴۱/۳

(۱) النجم الوهاج في شرح المنهاج، كتاب الصلاة، باب: ۳۱۳/۲

الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، كتاب الصلاة، فصل: القول فيمن تجب عليه الصلاة: ۱۱۹/۱

فتح المعين بشرح قررة العين بمهمات الدين، كتاب الصلاة، فصل: في صلاة النفل: ۱۶۹/۱

(۲) قوله (وهل يصح التطوع برکعة؟ على روايتين) وأطلقهما في المذهب، والبلغة، وابن تميم، والنظم، ومسبوك الذهب، والمستوعب، والحاوي الصغير، والزرکشي، إحداهما: يصح، وهو المذهب صححهما في التصحيح، وابن منجاف في شرحه، قال في الخلاصة: يصح أن يتطوع برکعة على الأصح، قال في التلخيص: ويصح التطوع برکعة في أصح الروايتين ونصره في مجمع البحرين، والمجد في شرحه وقدمه في الفروع، والمحزر، والهداية، والرعايتين، والحاوي الكبير، الفائق وغيرهم، وجزم به في الإفادات، ونهاية ابن رزين، ونظمها وصححه أبو الخطاب في رءوس المسائل، الرواية الثانية: لا يصح جزم به في الوجيز، وهي ظاهر كلام الخرقى، ونصرها المصنف في المغني والشرح، وقال فيه ابن تميم، والشارح: أقل الصلاة ركعتان، على ظاهر المذهب.

فائدة: قال المجد في شرحه، وابن تميم، والزرکشي، وابن حمدان في رعايته وصاحب الحاوي، ومجمع البحرين، وغيرهم: حكم التنفل بالثلاث والخمس حكم التنفل برکعة فيه الروايتان، ولا نعلم مخالفاً قال في الفروع: ويصح التطوع بفرد ركعة. (الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي، كتاب الصلاة، باب: صلاة التطوع: ۱۹۲/۲)

فصل: قال بعض أصحابنا: ولا يزداد في الليل على اثنتين، ولا في النهار على أربع، ولا يصح

التطوع برکعة ولا بثلاث. وهذا ظاهر كلام الخرقى. وقال القاضي: لو صلى ستاً في ليل أو نهار، كره وصح=

لیکن تحیۃ المسجد کی نماز ان حضرات کے نزدیک بھی دو رکعت سے کم نہیں ہے (۱)۔

پانچواں مسئلہ: تحیۃ المسجد کا وقت

ترجمۃ الباب کا آخری لفظ ”قبل أن یجلس“ ہے، یعنی: مسجد میں داخل ہونے والا بیٹھنے سے پہلے پہلے دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھ لے۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے مسجد میں داخل ہوتے ہی تحیۃ المسجد ادا نہ کی بلکہ بیٹھ گیا، پھر اٹھ کے تحیۃ المسجد پڑھی تو اس کی تحیۃ المسجد فوت سمجھی جائے گی یا ادا سمجھی جائے گی؟، چنانچہ اس بارے

= وقال أبو الخطاب: في صحة التطوع برکعة روایتان؛ إحداهما، يجوز؛ لما روی سدید، قال: حدثنا جریر، عن قابوس، عن أبيه، قال: دخل عمر المسجد فصلى ركعة، ثم خرج، فتبعه رجل، فقال: يا أمير المؤمنين! إنما صليت ركعة، قال: هو تطوع، فمن شاء زاد، ومن شاء نقص. ولنا، أن هذا خلاف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”صلاة الليل مثنى مثنى“. ولأنه لم يرد الشرع بمثله، والأحكام إنما تتلقى من الشارع، إما من نصه، أو معنى نصه، وليس هاهنا شيء من ذلك. (المغني لابن قدامة، كتاب الصلاة، فصل: التطوعات قسمان: ۹۲/۲)

(وہل یصح التطوع برکعة): أي: بفرد؛ (علی روایتین) کذا فی (الہدایة) إحداهما: تصح، قدمها فی ”المحرر“ و ”الفروع“ ونصرها أبو الخطاب، وابن الجوزي؛ وهو قول عمر. رواه سدید: حدثنا جریر عن قابوس عن أبيه عنه، ولأن الوتر مشروع؛ وهو ركعة، والثانية: لا، جزم بها فی ”الوجیز“ وهي ظاهر الخرقی، وقواها فی ”المغني“؛ لأنه خلاف قوله عليه السلام: صلاة الليل مثنى مثنى، ولأنه لا یجزء فی الفرض، فكذا فی النفل كالسجدة، ولم یرد أنه فعل فی غیر الالمبدع فی شرح المقنع، كتاب الصلاة، التطوع برکعة: ۳۰/۲) نیل المآرب بشرح دلیل الطالب، كتاب الصلاة، قیام اللیل: ۱۶۳/۱.

الروض المربع شرح زاد المستقنع، كتاب الصلاة، فصل: فی صلاة اللیل: ۱۱۸/۱.

(۱) الإقناع فی حل ألفاظ أبي شجاع، كتاب الصلاة، فی من تجب علیه الصلاة: ۱۱۷/۱

التنبیه فی الفقہ الشافعی، كتاب الصلاة، باب: صلاة التطوع: ۳۵/۱

الوسیط فی المذهب، كتاب الصلاة، الطرف الثالث فی السنن والآداب: ۲۸۳/۲

الإقناع فی فقہ الإمام أحمد بن حنبل، كتاب الصلاة، فصل: یسن أن یغتسل للجمعة: ۱۹۸/۱

کشاف القناع عن متن الإقناع، كتاب الصلاة، فصل: یسن أن یغتسل للجمعة: ۴۶/۲

نیل المآرب بشرح دلیل الطالب، كتاب الصلاة، سنة الوضوء وتطوعات أخرى: ۱۶۴/۱

میں بھی ائمہ کرام کا اختلاف ہوا، جو کہ ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے۔

احناف (۱) اور مالکیہ (۲) کے نزدیک اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہو کر بیٹھ گیا اور کچھ دیر بعد کھڑے

(۱) وفي حاشيته المسمى بـ حاشية الطحطاوي؛ قوله: سن تحية المسجد، أى: تحية رب المسجد لأن التحية إنما تكون لصاحب المكان لا للمكان، ويستثنى المسجد الحرام؛ فإن تحيته الطواف، وصرح المنلا على: بأن من دخل المسجد الحرام لا يشتغل بتحية؛ لأن تحية هذا المسجد الشريف هو الطواف؛ لمن عليه طواف، أو أراد، بخلاف من لم يردده أو أراد أن يجلس، فلا يجلس حتى يصلي ركعتين تحية المسجد اهـ. قوله: ”بركعتين“، وإن شاء بأربع والشتان أفضل، قهستاني. قوله: ”في غير وقت مكروه، في القهستاني: إذا دخل المسجد بعد الفجر أو العصر لا يأتي بالتحية، بل يسبح، ويهلل، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، فإنه حينئذ يؤدي حق المسجد، كما إذا دخل للمكتوبة، فإنه غير مأمور بها كما في التمرتاشي اهـ. وفي الدر عن الضياء عن القوت: من لم يتمكن منها لحدث أو غيره، يقول: كلمات التسبيح الأربع أربعا اهـ. وهي: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. قوله: ”قبل الجلوس“، هذا بيان للأولى، كما يأتي، وهذا قول العامة وهو الصحيح. وقيل: يجلس أولاً ثم يصلي. قوله: ”وإن كان الأفضل فعلها قبله“، هذا يدل على أنهم حملوا النهي في حديث: ”فلا يجلس حتى يركع ركعتين“ على التنزيه. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في تحية المسجد: ۱/ ۳۹۴، ۳۹۵)

(حاشية ابن عابدين، كتاب الصلاة، باب: الوتر والنوافل: ۱۸/۲، دار الفكر، بيروت)

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، أعظم المساجد حرمة: ۳۸/۲، دار الكتاب الإسلامي)

(مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، فصل: في تحية المسجد: ۱/ ۱۴۸)

(۲) ”ويكره جلوسه قبل التحية حيث طلبت ولا تسقط به، وذكر سيدي أحمد زروق عن الغزالي وغيره أن من قال: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، أربع مرات، قامت مقام التحية“. (شرح مختصر خليل للخرشي، كتاب الصلاة، فصل: في بيان صلاة النافلة وحكمها: ۲/ ۵۰)

فالحاصل أن تحية المسجد لها ثلاثة شروط: أن يدخل على طهارة، وأن يكون مراده الجلوس في المسجد، وأن يكون الوقت وقت جواز، والشرط الثاني يفهم من قوله فلا يجلس، والأصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين. رواه مسلم.

وفي رواية: إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس، والنهي على الأولى

للكراهة، والأمر في الثانية على جهة الندب، وورد: أعطوا المساجد حقها، قالوا: وما حقها يا رسول الله =

ہو کر تحیۃ المسجد ادا کی تو کوئی حرج نہیں، تحیۃ المسجد درست ہو جائے گی، لیکن افضل یہی ہے کہ بیٹھنے سے قبل تحیۃ المسجد ادا کر لے۔

شوافع کے نزدیک اگر بھول کر تھوڑی دیر بیٹھ گیا پھر یاد آنے پر تحیۃ المسجد ادا کی تو کوئی حرج نہیں۔ اور اگر بھول کر دیر تک بیٹھا رہا، یا قصد بیٹھا، چاہے تھوڑی دیر یا زیادہ دیر، ہر دو صورت میں تحیۃ المسجد فوت ہو جائے گی (۱)۔
حنابلہ کے نزدیک تھوڑی دیر بیٹھا، بھول کر ہو یا قصد، تحیۃ المسجد فوت نہیں ہوئی۔ اور اگر زیادہ دیر بیٹھا، بھول کر ہو یا قصد، تحیۃ المسجد فوت ہو جائے گی (۲)۔

= قال: صلاة ركعتين قبل الجلوس، وكونهما قبل الجلوس على جهة الندب، فلو جلس لا يفوتان ولو طال زمان الجلوس. (الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد، كتاب الصلاة، باب: أقل الشفع: ۲۰۲/۱)
(حاشية الصاوي على الشرح الصغير، كتاب الصلاة، النوافل المندوبة والرغائب: ۴۰۵/۱)
(۱) لو جلس في المسجد قبل التحية وطال الفصل، فات ولا يشرع قضاءها بالاتفاق؛ كما سبق بيانه فإن لم يطل الفصل؛ فالذي قاله الأصحاب: إنها تفوت بالجلوس، فلا يفعلها بعده، وذكر الأصحاب هذه المسألة في كتاب الحج في مسألة الإحرام لدخول الحرم وقاسوا عليها أن من دخله بغير إحرام لا يقضيه بل فاته بمجرد الدخول كما تفوت التحية بالجلوس، وذكر الإمام أبو الفضل ابن عبدان من أصحابنا في كتابه المصنف في العبادات: أنه لو نسي التحية وجلس ثم ذكرها بعد ساعة صلاها، وهذا غريب، وقد ثبت عن جابر رضي الله عنه قال: جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على المنبر فقعد سليك قبل أن يصلي، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: أركعت ركعتين؟ قال: لا، قال: قم فاركعهما. رواه مسلم بهذا اللفظ. ورواه البخاري أيضا بمعناه، فالذي يقتضيه هذا الحديث أنه إذا ترك التحية جهلا بها أو سهوا يشرع له فعلها ما لم يطل الفصل، وهذا هو المختار، وعليه يحمل قول ابن عبدان، ويحمل كلام الأصحاب على ما إذا طال الفصل لئلا يصادم الحديث الصحيح، وهذا الذي اختاره متعين لما فيه من موافقة الحديث والجمع بين كلام الأصحاب وابن عبدان والحديث. والله أعلم. (المجموع شرح المذهب، كتاب الصلاة، مسألة مهمة تتعلق بصلاة الليل: ۵۱/۴)

(أسنى المطالب في شرح روض الطالب، كتاب الصلاة، الباب السابع: في صلاة التطوع: ۲۰۵/۱)

(الغرر البهية في شرح البهجة الوردية، كتاب الصلاة، فصل: في بيان صلاة النفل: ۳۹۵/۱)

(۲) مذكرة القول الراجح مع الدليل، كتاب الصلاة، إذا تكرر خروج الإنسان من المسجد، هل تشرع كلما خروج ورجع أم لا؟ ۹۱/۳.

(الفروع وتصحيح الفروع، كتاب الصلاة، فصل: من دخل المسجد في الخطبة لم يمنع من التحية: ۱۸۱/۳)

(الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل، كتاب الصلاة، فصل: أسن أن يغتسل للجمعة: ۱۹۸/۱)

حدیث باب

۴۳۳: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ (۲) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ) . [۱۱۱۰]

تراجم رجال

مذکورہ روایت کی سند میں پانچ رجال ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف التیمی دمشقی رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوحی کی دوسری حدیث اور تفصیلی احوال کشف الباری،

کتاب العلم، باب: لیبغ العلم الشاهد الغائب، کے تحت گزر چکے ہیں (۳)۔

(۱) مذکورہ حدیث چونکہ کشف الباری کی مذکورہ جلد کی آخری حدیث ہے، اس لیے اس مقام پر اس امر کی تجدید ضروری معلوم ہوتی ہے کہ کشف الباری کے لیے منتخب کیے گئے ”الدكتور مصطفى ديب البغا“ والے نسخے کے مطابق اس حدیث کا نمبر: ۴۳۳ ہے، جب کہ دیگر نسخوں، جو ”فتح الباری“ یا ”عمدة القاری“ میں استعمال کیے گئے ہیں، ان کے مطابق اس حدیث کا نمبر: ۴۳۴ ہے۔

(۲) أخرجه البخاري في صحيحه أيضا: في التهجد، باب: ما جاء في التطوع مثنى مثنى، رقم الحديث: ۱۱۶۳.

ومسلم في صحيحه: في صلاة المسافرين، باب: استحباب تحية المسجد برَكَعتين وكرَاهة

الجلوس قبل صلاتهما، وأنها، مشروعة في جميع الأوقات، رقم الحديث: ۷۱۴

وأبو داود في سننه، في الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة عند دخول المسجد، رقم الحديث:

۴۶۷، ۴۶۸

والترمذي في جامعه: في الصلاة، باب: ما جاء إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين، رقم

الحديث: ۳۱۶

والنسائي في سننه: في المساجد، باب: الأمر بالصلاة قبل الجلوس في المسجد، رقم الحديث: ۷۳۱.

وفي جامع الأصول، حرف الصاد، الكتاب الأول: في الصلاة، القسم الثاني: من كتاب الصلاة:

في النوافل، الفصل الرابع: في صلوات متفرقة، تحية المسجد، رقم الحديث: ۲۴۵۳، ۲۴۸/۶

(۳) كشف الباري: ۱/۲۸۹، ۴/۱۱۳

۲۔ مالک

یہ مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر المدنی رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے مختصر احوال کشف الباری، کتاب بدء الوجدی کی دوسری حدیث اور تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الایمان، باب: من الدین الفرار من الفتن، کے تحت گزر چکے ہیں (۱)۔

۳۔ عامر بن عبد اللہ بن الزبیر

یہ ابو الحارث عامر بن عبد اللہ بن زبیر بن العوام قرشی اسدی رحمہ اللہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب العلم، باب: إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم، کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں (۲)۔

۴۔ عمرو بن سلیم الزرقی

ان کا پورا نام ”عمرو بن سلیم بن خلدہ بن مخلد بن عامر بن زریق الزرقی انصاری مدنی رحمہ اللہ ہے۔

یہ جن مشائخ سے روایت حدیث کرتے ہیں ان میں

ابوقادہ، ابوسعید خدری، ابوہریرہ، عبد اللہ بن زبیر، عبد اللہ بن عمر بن خطاب، سعید بن مسیب، عاصم بن

عمرو المدینی، عبد الرحمن بن ابی سعید خدری، ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہم وغیرہ شامل ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں

عامر بن عبد اللہ بن زبیر، بکیر بن عبد اللہ بن الاشج، زید بن ابی عتاب، سعید بن ابی سعید المقبری، عبد

اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم، عبد اللہ بن ابی سلمہ الماحشون، عبد اللہ بن عامر الاسلمی، عبید اللہ بن المغیرہ بن

معقیب، عثمان بن ابی سلیمان، ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم، ابوبکر بن المنکدر اور خود ان کے بیٹے سعید بن عمرو بن

سلیم الزرقی وغیرہ رحمہم اللہ شامل ہیں۔

محمد بن سعد رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: كان ثقة، قليل الحديث.

امام نسائی رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: ثقة.

(۱) کشف الباری: ۱/۲۹۰، ۲/۸۰

(۲) کشف الباری: ۴/۱۶۲

امام عجل رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: مدنی تابعی ثقة.

ابن حبان رحمہ اللہ نے ان کا ذکر کتاب الثقات میں کیا ہے۔

علامہ ذہبی رحمہ اللہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: ما علمت فیہ شیئاً یثینہ.

ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقة من كبار التابعین (۱).

۵۔ ابی قتادہ السلمی

یہ صحابی رسول حضرت ابوقتادہ انصاری سلمی رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان کے تفصیلی احوال کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: النهی عن الاستنجاء بالیمین، کے تحت

گذر چکے ہیں (۲)۔

ترجمہ حدیث

حضرت ابوقتادہ سلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اسے چاہیے

کہ بیٹھنے سے قبل دو رکعت نماز (تحیۃ المسجد) پڑھ لیا کرے۔

شرح حدیث

مذکورہ حدیث مبارکہ کے تمام الفاظ چونکہ ترجمۃ الباب کا ہی حصہ تھے، اس لیے متعلقہ مباحث ترجمۃ

الباب کی تشریح کے تحت ہی بیان ہو چکی ہیں، علاوہ اس کے کہ

”إذا دخل أحدكم المسجد“، اس حکم میں یہ بات شامل ہے کہ وہ با وضو بھی ہو، وگرنہ پہلے وضو

کرے پھر تحیۃ المسجد ادا کرے (۳)۔

(۱) تہذیب الکمال: ۵۵/۲۲۔ التاریخ الکبیر للبخاری: ۶/ الترجمہ: ۲۵۵۹، ثقات العجلی، ص: ۴۲،

الثقات لابن حبان: ۱۶۷/۵، الکاشف: ۲/ الورقہ: ۱۰۰، تاریخ الإسلام: ۴۰/۴، میزان الاعتدال: ۳/

الترجمة: ۶۳۸۰، تہذیب التہذیب: ۴۴/۸، ۴۵، تقریب التہذیب: ۷۱/۲.

(۲) کشف الباری، کتاب الوضوء، باب: النهی عن الاستنجاء بالیمین، ص: ۴۱۱

(۳) إرشاد الساری: ۱۰۳/۲

”فلیر کع“، معنی میں ”فلیصل“ کے ہے، جزء بول کر کل مراد لیا گیا ہے (۱)۔
 ”ر کعتین“، اس سے مراد تحیۃ المسجد ہے، اور اس تشنیہ کے لفظ سے یہ لازم نہیں آتا کہ دو رکعت سے
 زیادہ پڑھنا جائز نہیں، البتہ دو رکعت سے کم پڑھنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے اور معتربات یہ ہے کہ تحیۃ
 المسجد دو رکعت سے کم ادا کرنا جائز نہیں (۲)۔

حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ حدیث مبارکہ کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بالکل واضح ہے، کسی قسم کا اخفا نہیں ہے۔

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

هذا آخر ما أردنا من شرح كتاب الصلاة، ويليهِ إن شاء الله

تعالیٰ فی المجلد الثالث:

۶۱ ————— باب: الحدث في المسجد

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على
 رسوله محمد أفضل الموجودات، وأكرم المخلوقات، وعلى آله
 وأصحابه والتابعين لهم بإحسان ما دامت الأرض والسموات.

☆☆☆.....☆☆☆.....☆☆☆

فهرس مصادر ومراجع

❖ — قرآن مجيد

❖ — اردو دائرة معارف اسلامية، دأنش گاه پنجاب لاهور

❖ — الاتقان في علوم القرآن، للحافظ أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، المتوفى سنة: ٩١١ هـ، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية.

❖ — الاستذكار، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر المالكي، المتوفى سنة: ٤٦٣ هـ، دار إحياء التراث العربي.

❖ — الاستيعاب في أسماء الأصحاب (بهامش الإصابة)، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر المالكي، المتوفى سنة: ٤٦٣ هـ، دار الفكر، بيروت.

❖ — الأبواب والتراجم لصحيح البخاري، للشيخ العلامة محمد زكريا الكاندهلوي، المتوفى سنة: ١٤٠٢ هـ، ايج، ايم، سعيد، كمبني

❖ — الأعلام لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستغربين والمستشرقين، للإمام الشيخ خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، لبنان.

❖ — الأم، لأبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس الشافعي، المتوفى سنة: ٢٠٤ هـ، دار المعرفة.

❖ — البناية شرح الهداية، للإمام المحدث الفقيه محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن الحسين، المعروف ببدر الدين العيني الحنفي، المتوفى سنة: ٨٥٥ هـ، دار الكتب العلمية.

❖ — البيان في مذهب الإمام الشافعي، لأبي الحسين يحيى بن أبي الخير بن سالم العمراني الشافعي، المتوفى سنة: ٥٥٨ هـ، دار المنهاج.

❖ — التاج والإكليل لمختصر خليل، للشيخ العلامة أبو عبد الله محمد بن يوسف بن أبي القاسم العبدري، المتوفى سنة: ٨٩٧ هـ، دار الفكر، بيروت.

✽ — التاريخ الكبير، للحافظ النقاد شيخ الإسلام أبي عبدالله إسماعيل بن إبراهيم البخاري، المتوفى سنة: ٢٥٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

✽ — التقرير والتحبير على التحرير في أصول الفقه، للعلامة ابن أمير الحاج الحلبي، المتوفى سنة: ٨٧٩ هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح، لبدر الدين الزركشي، المتوفى سنة: ٧٩٤ هـ، مكتبة الرشد.

✽ — التوشيح شرح الجامع الصحيح، للإمام الحافظ أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، المتوفى: ٩١١ هـ، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض.

✽ — التوضيح لشرح الجامع الصحيح، للإمام سراج الدين أبي حفص عمر بن علي بن أحمد الأنصاري الشافعي المعروف بابن ملقن، المتوفى سنة ٨٠٤ هـ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية.

✽ — التهذيب في فقه الإمام الشافعي، لمحي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي الشافعي، المتوفى سنة: ٥١٦ هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — الثقات، لأبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان الدارمي البستي، المتوفى سنة ٣٥٤ هـ، دائرة المعارف العثمانية، الدكن، هند.

✽ — الثمر الداني شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني، لصالح بن عبد السميع الآبي الأزهري المالكي، المتوفى سنة: ١٣٣٥ هـ، المكتبة الثقافية، بيروت.

✽ — الجامع لأحكام القرآن، للإمام العلامة أبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، المتوفى سنة: ٦٧١ هـ، دار إحياء التراث العربي.

✽ — الجامع (مطبوع مع المصنف لابن عبد الرزاق)، للإمام معمر بن أبي عمرو راشد الأزدي، المتوفى سنة: ١٥٣ هـ، المجلس العلمي بباكستان.

✽ — الجرح والتعديل، للإمام الحافظ شيخ الإسلام أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي، المتوفى سنة: ٣٢٧ هـ، بمطبعة دائرة المعارف العثمانية، بحيدرآباد، دكن، الهند، دار الكتب العلمية.

✽ — الحاوي الكبير (في فقه الإمام الشافعي) للإمام الفقيه أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب

الموردي البصري، المتوفى سنة: ٤٥٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

✽ — الحلبي الكبير، غنية المستملي في شرح منية المصلي المشتهر بشرح الكبير، للشيخ إبراهيم الحلبي الحنفي، المتوفى سنة: ٩٥٦ هـ، الناشر: سهيل اكيدي لاهور باكستان.

✽ — الخائص الكبرى المسمى بـ "كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب" للشيخ الإمام الحافظ أبي الفضل جلال الدين عبدالرحمن أبي بكر السيوطي الشافعي، المتوفى سنة: ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية بيروت.

✽ — الدر المختار، للإمام العلامة علاء الدين محمد بن علي بن محمد الحصكفي، المتوفى سنة: ١٠٨٨ هـ، دار عالم الكتب، الرياض.

✽ — الديباج على صحيح مسلم، للحافظ أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، المتوفى سنة: ٩١١ هـ، دار ابن عفان.

✽ — الذخيرة، لشهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي المالكي، التوفى سنة: ٦٨٤ هـ، دار الغرب الإسلامي.

✽ — الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، للإمام أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسين الخثعمي السهيلي، المتوفى سنة: ٥٨١ هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — الروض المربع شرح زاد المستقنع، لمنصور بن يونس بن صلاح الدين البهوتي الحنبلي، التوفى سنة: ١٠٥١ هـ، مؤسسة الرساله.

✽ — الشرح الكبير (المطبوع مع المقنع، والإنصاف) لشمس الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي، المتوفى سنة: ٦٨٢ هـ، هجر للطباعة والنشر، القاهرة

✽ — الشرح الميسر لصحيح الإمام البخاري، المسمى بـ "الدرر والالآلي" بشرح صحيح الإمام البخاري، للشيخ العلامة محمد علي الصابوني، المكتبة العصرية، لبنان مع دار الأفق.

✽ — الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، للعلامة قاضي أبي الفضل عياض اليحصبي، المتوفى سنة: ٥٤٤ هـ، دار الكتب العلمية - بيروت.

✽ — الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، لأبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي، المتوفى سنة: ٣٩٣ هـ، دار العلم للملايين، بيروت.

- ❖ — الطبقات الكبرى، للإمام محمد بن سعد بن منيع أبي عبدالله البصري الزهري، المتوفى سنة: ٢٣٠ هـ، دار صادر، بيروت / مكتبة الخانجي، القاهرة.
- ❖ — العزيز شرح الوجيز (الشرح الكبير)، للإمام أبي القاسم عبدالكريم بن محمد بن عبدالكريم الرافي القزويني الشافعي، المتوفى سنة: ٦٢٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ❖ — العقود الدرية المعروف بـ تنقيح فتاوى الحامدية، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الشامي، المتوفى سنة: ١٢٥٢ هـ، دار المعرفة بيروت
- ❖ — العلماء العزاب الذين آثروا العلم على الزواج، للعلامة عبد الفتاح أبي غدة الحلبي الحنفي، المتوفى سنة: ١٤١٧ هـ، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب.
- ❖ — الغرر البهية في شرح البهجة الوردية، لزكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري الشافعي، المتوفى سنة: ٩٢٦ هـ، المطبعة الميمنية.
- ❖ — الفتاوى الهندية المعروفة بالفتاوى العالمية، للعلامة الهمام الشيخ نظام وجماعة من علماء الهند الأعلام، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ❖ — الفتاوى التاتارخانية، للشيخ فريد الدين عالم بن العلاء الإندريتي الدهلوي المتوفى: ٧٨٦ هـ، تحقيق: شبير أحمد القاسمي، مكتبه فاروقيه، كوئته.
- ❖ — الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، للعلامة الشيخ أحمد بن غنيم بن سالم بن مهنا النفراوي الأزهري المالكي، المتوفى سنة: ١٢٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ❖ — الكاشف عن حقائق السنن الشهير بشرح الطيبي، للعلامة حسن بن محمد الطيبي، المتوفى: ٧٤٣ هـ، إدارة القرآن والعلوم، كراتشي.
- ❖ — الكافي (في فقه الإمام أحمد بن حنبل)، لموفق الدين أبي محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الدمشقي، المتوفى سنة: ٦٢٠ هـ، دار هجر للطباعة والنشر.
- ❖ — الكنز المتواري، للشيخ العلام محمد زكريا الكاندهلوي، المتوفى سنة: ١٤٠٢ هـ، مؤسسة الخليل الإسلامي، فيصل آباد.
- ❖ — الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري، للإمام أحمد بن إسماعيل بن عثمان بن محمد

الكُوراني الشافعي ثم الحنفي، المتوفى سنة: ٨٩٣هـ، دار إحياء التراث العربي.

❖ — الكوكب الدري، للإمام المحدث الشيخ رشيد أحمد الجنجهوي، المتوفى سنة: ١٣٢٣هـ، مع

تعليقات المحدث محمد زكريا بن محمد يحيى الكاندهلوي، المتوفى سنة: ١٤٠٢هـ، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية، كراتشي، مطبعة ندوة العلماء، لکنؤ.

❖ — الكوكب الوهاج والروض البهاج في شرح صحيح مسلم، لمحمد الأمين بن عبد الله الأرمي الهردى الشافعي، دار المنهاج.

❖ — اللمع الصبيح بشرح الجامع الصحيح، لأبي عبد الله محمد بن موسى النعيمي العسقلاني الشافعي البرماوي، المتوفى سنة: ٨٢٧هـ، دار النوادر.

❖ — المبدع شرح المقنع، للإمام أبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن مفلح الحنبلي، المتوفى: ٨٨٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ — المتواري على أبواب البخاري، للإمام العلامة ناصر الدين ابن المنير، المتوفى سنة: ٦٨٣هـ، المكتب الإسلامي.

❖ — المجموع شرح المذهب، للإمام العلامة الفقيه الحافظ أبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي، المتوفى سنة: ٦٧٦هـ، إدارة الطباعة المنيرية.

❖ — المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، للإمام مجد الدين ابن تيمية عبد السلام بن عبد الله الحنبلي، المتوفى سنة: ٦٥٢هـ، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، المملكة العربية السعودية.

❖ — المحكم والمحيط الأعظم، للإمام اللغة أبي الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى، المعروف بابن سيده، المتوفى سنة: ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ — المحيط البرهاني في الفقه النعماني، للإمام برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز البخاري الحنفي، المتوفى سنة: ٦١٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ — المخصص، للإمام اللغة أبي الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى، المعروف بابن سيده، المتوفى سنة: ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

- ❖ — المدونة الكبرى، للإمام دار الهجرة مالك بن أنس الأصبحي، المتوفى سنة: ١٧٩هـ، دار صادر، بيروت / دار الكتب العلمية، بيروت.
- ❖ — المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين، للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد المعروف بابن الفراء الحنبلي، المتوفى سنة: ٤٥٨هـ، مكتبة المعارف، الرياض.
- ❖ — المستدرک علی الصحیحین، للإمام الحافظ أبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري، المتوفى سنة ٤٠٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ❖ — المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، للإمام أحمد بن محمد بن علي الفيومي ثم الحموي، المتوفى سنة: ٧٧٠هـ، المكتبة العلمية، بيروت.
- ❖ — المصنف لابن أبي شيبة، للإمام أبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة العبسي الكوفي، المتوفى سنة: ٢٣٥هـ، مؤسسة علوم القرآن / إدارة القرآن والعلوم الإسلامية باكستان.
- ❖ — المصنف لعبد الرزاق، للإمام المحدث أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، المتوفى سنة ٢١١هـ، دار الكتب العلمية / منشورات المجلس العلمي، هند.
- ❖ — المطالب العالية بزائد المسانيد الثمانية: للحافظ أحمد بن علي بن حجر أبي الفضل العسقلاني، المتوفى سنة: ٨٥٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ❖ — المعجم الكبير، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، المتوفى سنة: ٣٦٠هـ، مكتبة العلوم والحكم.
- ❖ — المغني في الضعفاء، للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، المتوفى سنة: ٧٤٨هـ، دار إحياء التراث العربي، قطر.
- ❖ — المغني في فقه الإمام مالك، للإمام موفق الدين أبي محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة، المتوفى سنة: ٦٢٠هـ، دار الفكر / دار عالم الكتب، الرياض.
- ❖ — المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب المسلم، للإمام الحافظ أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي، المتوفى سنة: ٦٥٦هـ، دار ابن كثير، دمشق.
- ❖ — المقتضب للإمام محمد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، أبي العباس المعروف بـ المبرد،

المتوفى سنة: ٢٨٥هـ، عالم الكتب، بيروت.

✽ — المقنع، للإمام موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي،

المتوفى سنة: ٦٢٠هـ، هجر للطباعة والنشر والتوزيع.

✽ — الممتع في شرح المقنع، لزين الدين المنجي بن عجمان بن أسعد التنوخي الحنبلي، المتوفى

سنة: ٦٩٥هـ، مكتبة الأسدي، مكة المكرمة.

✽ — المنتقى (شرح مؤطأ الإمام مالك)، للإمام القاضي أبي الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن

أيوب الباجي، المتوفى سنة: ٤٩٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

✽ — المنهاج شرح النووي على صحيح الإمام مسلم، للإمام العلامة الفقيه الحافظ أبي زكريا

محيي الدين بن شرف النووي، المتوفى سنة: ٦٧٦هـ، دار المعرفة / المطبعة المصرية بالأزهر.

✽ — المواهب اللدنية بالمنح الحمديّة، للعلامة أبي العباس أحمد بن محمد بن أبي بكر

القسطلاني، المتوفى سنة: ٩٢٣هـ، المكتبة التوفيقية، القاهرة.

✽ — الموسوعة الفقهية الكويتية، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، الكويت.

✽ — المؤطا، للإمام الهمام محمد بن الحسن الشيباني، المتوفى سنة: ١٨٩هـ، مكتبة البشري، كراتشي

✽ — المؤطا، للإمام مالك بن أنس الأصبحي، المتوفى سنة: ١٧٩هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — المُعْرب في ترتيب المعرب، للإمام اللغوي أبي الفتح ناصر الدين المطرزي، المتوفى سنة:

٦١٠هـ، مكتبة أسامة بن زيد، حلب.

✽ — النبراس على شرح العقائد، للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن عبد العزيز بن أبي حفص أحمد

بن حامد الفرهاوي، المتوفى سنة: ١٢٣٩، مكتبة الرشيدية، كوتة.

✽ — النجم الوهاج في شرح المنهاج، لأبي البقاء كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى الدميري

الشافعي، المتوفى سنة: ٨٠٨هـ، لجنة علمية.

✽ — النهاية في غريب الحديث والأثر، للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد

الجزري، المعروف بابن الأثير، المتوفى سنة: ٦٠٦هـ، دار المعرفة، بيروت.

✽ — الوسيط في المذهب، للإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي الشافعي، المتوفى

سنة: ٥٠٥ هـ، دار السلام القاهرة.

❖ — الإصابة في تمييز الصحابة، للإمام الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر شهاب الدين العسقلاني الشافعي، المتوفى سنة: ٨٥٢ هـ، دار الفكر، بيروت / دار الجيل، بيروت.

❖ — الإعلام بفوائد عمدة الأحكام، لابن الملقن سراج الدين أبي حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري، المتوفى سنة: ٨٠٤ هـ، دار العاصمة للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية.

❖ — الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، لشمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي، المتوفى سنة: ٩٧٧ هـ، دار الفكر، بيروت.

❖ — الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل، للإمام شرف الدين موسى بن أحمد بن موسى أبي النجا الحجاوي، المتوفى سنة: ٩٦٠ هـ، دار المعرفة، بيروت.

❖ — الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، للإمام علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان بن أحمد المرداوي السعدي الحنبلي، المتوفى سنة: ٨٨٥ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ — الإيمان، لأبي عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده العبدى، المتوفى سنة: ٣٩٥ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

❖ — أنوار الباري، مولانا سيد احمد رضا صاحب بجنوري، ادارة تاليفات اشرفيه، ملتان

❖ — ايضاح البخاري، افادات: مولانا سيد فخر الدين، مرتب: مولانا رياست علي بجنوري، قديمي كتب خانہ، كراچی.

❖ — أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، لأبي الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن الوليد الغساني المكي المعروف بـ الأزرق، المتوفى سنة: ٢٥٠ هـ، دار الأندلس، بيروت.

❖ — أسد الغابة في معرفة الصحابة، للإمام عز الدين أبي الحسين علي بن محمد الجزري المعروف بـ ابن الأثير، المتوفى سنة: ٦٣٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ — أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب، للإمام المحدث أبي عبد الرحمن محمد بن درويش الحوت البيروتي، المتوفى سنة: ١٢٧٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

❖ — أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري، للإمام المحدث أبي سليمان حمد بن محمد

- الخطابي، المتوفى سنة: ٣٨٨هـ، مركز إحياء التراث الإسلامي، جامعة أم القرى، مكة المكرمة.
- ✽ — أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب (مطبوع مع شرح محمد بن أحمد عبد الباري الأهدل، المسمى: بفتح الكريم القريب شرط أنموذج اللبيب) لعبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي، المتوفى سنة: ٩١١هـ، وزارة الإعلام بجدة.
- ✽ — أوجز المسالك، للإمام المحدث محمد زكريا الكاندهلوي المدني، المتوفى سنة: ١٤٠٢هـ، دار القلم، دمشق.
- ✽ — إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام، لمحمد بن علي بن مطيع المعروف بـ ابن دقيق العيد، المتوفى سنة: ٧٠٢هـ، مطبعة السنة المحمدية.
- ✽ — إرشاد الساري، للإمام شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد الشافعي القسطلاني، المتوفى سنة: ٩٢٣هـ، دار الكتب العلمية.
- ✽ — إسعاف المبطل برجال المؤطا، لعبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي، المتوفى سنة: ٩١١هـ، المكتبة التجارية الكبرى، مصر.
- ✽ — إعلام الساجد بأحكام المساجد، لأبي عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي الشافعي، المتوفى سنة: ٧٩٤هـ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية.
- ✽ — إكمال المعلم بفوائد مسلم، للإمام الحافظ أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي، المتوفى سنة: ٥٤٤هـ، دار الكتب العلمية.
- ✽ — إكمال تهذيب الكمال، للعلامة علاء الدين مغلطائي ابن قليح بن عبد الله الحنفي، المتوفى سنة: ٧٦٢هـ، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر.
- ✽ — إكمال إكمال المعلم شرح صحيح مسلم، للإمام أبي عبد الله محمد بن خليفة الوشتاني الأبّي المالكي، المتوفى سنة: ٨٢٧ أو ٨٢٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ✽ — بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي، المتوفى سنة: ٥٨٧هـ، دار الكتب العلمية.
- ✽ — بداية المجتهد ونهاية المقتصد، للإمام القاضي أبي الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد

ابن رشد المالكي القرطبي، المتوفى سنة: ٥٩٥هـ، دار الكتب العلمية.

❖ — بذل المجهود ، للشيخ المحدث خليل أحمد السهارنبوري، المتوفى سنة: ١٣٤٦هـ، مركز الشيخ أبي الحسن الندوي.

❖ — بُغية الرائد في تحقيق "مجمع الزوائد ومنبع الفوائد"، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، المتوفى سنة: ٨٠٧هـ، دار الفكر.

❖ — بُلغة السالك لأقرب المسالك المعروف بـ حاشية الصاوي على شرح الصغير، للشيخ أحمد الصاوي، دار الكتب العلمية.

❖ — تاج العروس ، للشيخ أبي الفيض محمد بن محمد بن عبدالرزاق الحسيني ، الملقب بـ مرتضى الزبيدي، المتوفى سنة: ١٢٠٥هـ، دار الهداية.

❖ — تاريخ ابن معين، لأبي زكريا يحيى بن معين بن عون بن زياد البغدادي، المتوفى سنة: ٢٣٣هـ، مجمع اللغة العربية، دمشق.

❖ — تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، للإمام شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أحمد الذهبي الدمشقي، المتوفى سنة: ٧٤٨هـ، دار الكتاب العربي.

❖ — تبين الحقائق، للإمام فخر الدين بن عثمان بن علي الزيلعي الحنفي، المتوفى سنة: ٧٤٣هـ، دار الكتب العلمية.

❖ — تحفة الأبرار شرح مصايح السنة، للقاضي ناصر الدين عبد الله بن عمر البيضاوي، المتوفى سنة: ٦٨٥هـ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت.

❖ — تحفة الأحوزي بشرح الجامع للإمام الترمذي ، للإمام الحافظ أبي العلي محمد بن عبدالرحمن ابن عبدالرحيم المباركفوري، المتوفى سنة: ١٣٥٣هـ، دار الفكر.

❖ — تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، للحافظ المتقن جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني، المتوفى: ٧٤٢هـ، المكتب الإسلامي، بيروت.

❖ — تحفة الباري شرح صحيح البخاري، للإمام شيخ الإسلام أبي يحيى زكريا بن محمد الأنصاري الشافعي، المتوفى سنة: ٩٢٦هـ، دار الكتب العلمية.

- ❖ — تحفة الحبيب على شرح الخطيب المعروف بـ حاشية البجيرمي على الخطيب، لسليمان بن محمد بن عمر البجيرمي المصري الشافعي، المتوفى سنة: ١٢٢١هـ، دار الفكر.
- ❖ — تحفة المحتاج في شرح المهاج، لأحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي، المتوفى سنة: ٩٧٤هـ، دار إحياء التراث العربي.
- ❖ — تحفة الملوك في فقه مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان، للإمام زين الدين محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، المتوفى بعد سنة: ٦٦٦هـ، مكتبة معهد عثمان بن عفان، كراتشي.
- ❖ — تعظيم قدر الصلوة، لأبي عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي، المتوفى سنة: ٢٩٤هـ، مكتبة الدار، المدينة المنورة.
- ❖ — تعليقات الشيخ المحدث محمد عوامه على الكاشف في معرفة من له الرواية في الكتب الستة، للإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي الدمشقي، المتوفى سنة: ٧٤٨هـ، دار المعرفة.
- ❖ — تعليقات الشيخ أحمد محمد شاكر والشيخ محمد فؤاد عبد الباقي على جامع الترمذي، للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة ابن موسى الترمذي، المتوفى سنة: ٢٧٩هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ❖ — تعليقات الإمام المحدث محمد يحيى الكاندهلوي، المتوفى سنة: ١٣٣٤هـ، على "لامع الدراري على جامع البخاري"، للإمام الفقيه المحدث الشيخ رشيد أحمد الكنكوهي، المتوفى سنة: ١٣٢٣هـ، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة.
- ❖ — تعليقات على المصنف لابن أبي شيبة، للشيخ محمد عوامه، إدارة القرآن كراتشي.
- ❖ — تغليق التعليق، للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر شهاب الدين العسقلاني الشافعي، المتوفى سنة: ٨٥٢هـ، المكتبة الأثرية باكستان.
- ❖ — تفسير الراغب، لأبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بـ الراغب الأصفهاني، المتوفى سنة: ٥٠٢هـ، كلية الأدب، جامعة طنطا.
- ❖ — تفسير السعدي الشهير بـ تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، لعبد الرحمن بن ناصر

بن عبد الله السعدي، المتوفى سنة: ١٣٧٦هـ، مؤسسة الرسالة.

✽ — تفسير السمرقندي، المسمى بـ "بحر العلوم" للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي الحنفي، المتوفى سنة: ٣٧٥هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — تفسير السمعاني، لأبي المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار المروزي السمعاني الحنفي ثم الشافعي، المتوفى سنة: ٤٨٩هـ، دار الوطن الرياض.

✽ — تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)، للإمام الجليل الحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، المتوفى سنة: ٧٧٤هـ، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة.

✽ — تفسير الماتريدي، لمحمد بن محمد بن محمود، أو منصور الماتريدي، المتوفى سنة: ٣٣٣هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — تقريب التهذيب، للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر شهاب الدين العسقلاني الشافعي، المتوفى سنة: ٨٥٢هـ، دار الرشيد، سوريا، حلب.

✽ — تقرير بخاري، للشيخ العلامة محمد زكريا الكاندهلوي رحمه الله، المتوفى سنة ١٤٠٢هـ، مكتبة الشيخ، كراتشي.

✽ — تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، لعبد الله بن عباس رضي الله عنهما، المتوفى سنة: ٦٨هـ، دار الكتب العلمية، لبنان.

✽ — تهذيب التهذيب، للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر شهاب الدين العسقلاني الشافعي، المتوفى سنة: ٨٥٢هـ، مؤسسة الرسالة.

✽ — تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للحافظ المتقن جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني، المتوفى سنة: ٧٤٢هـ، مؤسسة الرسالة.

✽ — تهذيب اللغة للأزهري، لإمام اللغة العلامة أبي منصور بن أحمد الأزهري رحمه الله، المتوفى سنة: ٣٧٠هـ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر.

✽ — جامع الأصول في أحاديث الرسول، للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، المعروف بـ ابن الأثير، المتوفى سنة: ٦٠٦هـ، دار الفكر.

- ❖ — جامع البيان عن تأويل آي القرآن (راجع إلى تفسير الطبري)
- ❖ — جواهر العقود ومعين القضاة والموقعين والشهود، لشمس الدين محمد بن أحمد بن علي الأسيوطي القاهري الشافعي، المتوفى سنة: ٨٨٠هـ، دار الكتب العلمية.
- ❖ — حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع، لعبد الرحمن بن محمد قاسم العاصمي الحنبلي النجدي، المتوفى سنة: ١٣٩٢هـ. (ما كتب إسم المكتبة على المجلد)
- ❖ — حاشية السندي على سنن النسائي، للإمام أبي الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي السندي، المتوفى سنة: ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت / قديمي كتب خانة، كراتشي.
- ❖ — حاشية السيوطي على سنن النسائي، لعبد الرحمن بن أبي بكر جلا الدين السيوطي، المتوفى سنة: ٩١١هـ، مكتب المطبوعات الإسلامية. / قديمي كتب خانة، كراتشي.
- ❖ — حاشية الطحطاوي على الدر المختار، للشيخ أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي، المتوفى سنة: ١٢٣١هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ❖ — حاشية قليوبي وعميرة على منهاج الطالبين، لشهاب الدين أحمد بن أحمد بن سلامة القليوبي، المتوفى سنة: ١٠٦٩هـ، ولشهاب الدين أحمد البرنسي الملقب بـ عميرة، المتوفى سنة: ٨٦٤هـ، مطبعة: مصطفى البابي الحلبي.
- ❖ — حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، المتوفى سنة: ٤٣٠هـ، دار الفكر، بيروت / دار الكتب العلمية، بيروت.
- ❖ — خلاصة الخزر جي (خلاصة تذهيب تهذيب الكمال) ، للعلامة صفي الدين الخزر جي، المتوفى بعد سنة: ٩٢٣هـ، مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب.
- ❖ — خلاصة الوفاء بأخبار دار المصطفى صلى الله عليه وسلم، للإمام علي بن عبد الله بن أحمد الحسيني السمهودي، المتوفى سنة: ٩٢٢هـ، طبع على نفقة السيد حبيب محمود أحمد.
- ❖ — درر الحكام شرح غرر الأحكام، لمحمد بن فرامرز بن علي الشهير بـ ملا أو بـ منلا خسرو، المتوفى سنة: ٨٨٥هـ، دار إحياء الكتب العربية.
- ❖ — ذخيرة العقبى في شرح المجتبى، شرح سنن النسائي، للشيخ محمد بن علي بن آدم بن موسى

الإثيوبي الولوي، دار المعراج.

✽ — رد المحتار، لفقيه العلامة محمد أمين بن عمر، الشهير بابن عابدين الشامي، المتوفى سنة:

١٢٥٢ هـ، دار عالم الكتب / دار الثقافة والتراث، دمشق، سورية

✽ — روضة الطالبين، للعلامة محي الدين يحيى بن شرف بن مري النووي، المتوفى: ٦٧٦ هـ، طبعة

خاصة: ١٤٢٣ هـ، دار عالم الكتب، الرياض

✽ — سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، للإمام محمد بن يوسف الصالحي الشامي، المتوفى

سنة: ٩٤٢ هـ، وزارة الأوقاف، لجنة إحياء التراث الإسلامي، مصر

✽ — سراج القاري، للشيخ عبدالرحيم مد ظله، الجامعة القاسمية دار العلوم زكريا بهند.

✽ — سلسلة الآثار الصحيحة أو الصحيح المسند من أقوال الصحابة والتابعين، للشيخ أبي عبد الله

الداني بن منير آل زهوي، دار الفاروق.

✽ — سنن ابن ماجه، للإمام الحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد الربيعي ابن ماجه القزويني، المتوفى

سنة: ٢٧٣ هـ دار السلام.

✽ — سنن الترمذي، للإمام المحدث الحافظ محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، المتوفى سنة:

٢٧٩. دار السلام.

✽ — سنن النسائي، للإمام الحافظ أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب بن علي ابن سنان النسائي،

المتوفى سنة: ٣٠٣ هـ، دار السلام.

✽ — سنن أبي داود، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأذدي السجستاني،

المتوفى سنة: ٢٧٥ هـ، دار السلام.

✽ — سير أعلام النبلاء، للإمام شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، المتوفى

سنة: ٧٤٨ هـ، مؤسسة الرسالة.

✽ — سيرة مصطفى صلى الله عليه وسلم، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، متوفى: ١٨٩٩ هـ، دار الاشاعت كراچی.

✽ — شرح ابن بطلال على صحيح البخاري، لأبي الحسن علي بن خلف بن عبدالملك ابن بطلال

البكري القرطبي، المتوفى سنة: ٤٤٩ هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — شرح التلقين، لأبي عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي المازري المالكي، المتوفى سنة: ٥٣٦هـ، دار الغرب الإسلامي.

✽ — شرح الزرقاني على المواهب اللدنية، للإمام محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني، المتوفى سنة: ١١٢٢هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — شرح الزرقاني على المؤطا، للإمام محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني، المتوفى سنة: ١١٢٢هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — شرح السنة، لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، المتوفى سنة: ٥١٦هـ، دار الكتب العلمية.

✽ — شرح الفقه الأكبر، للعلامة علي بن سلطان محمد القاري، المتوفى سنة: ١٠١٤هـ، دار البشائر.

✽ — شرح الكرمانى، (الكواكب الدراري)، للإمام العلامة شمس الدين محمد بن يوسف بن علي الكرمانى، المتوفى سنة: ٧٨٦هـ، دار إحياء التراث العربي.

✽ — شرح المقاصد، لسعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، المتوفى سنة: ٧٩١هـ، مكتبة البشري، كراتشي.

✽ — شرح النووي على صحيح مسلم، للعلامة محي الدين يحيى بن شرف بن مري النووي، المتوفى سنة: ٦٧٦هـ، الطبعة المصرية، الأزهر.

✽ — شرح أبي داود، للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني، المتوفى سنة: ٨٥٥هـ، مكتبة الرشد، الرياض.

✽ — شرح سنن النسائي المسمى بـ شروق أنوار المنن الكبرى الإلهيه بكشف أسرار السنن الصغرى النسائية، للشيخ محمد المختار بن محمد بن أحمد مزيد الجكني الشنقيطي، المتوفى سنة: ١٤٠٥هـ، طبع على نفقة أحد المحسنين.

✽ — شرح عقيدة الطحاوية للبابرتي، لمحمد بن محمد بن محمود الرومي البابرتي الحنفي، المتوفى سنة: ٧٨٦هـ، زم زم پبلشرز كراتشي.

✽ — شرح عقيدة الطحاوية، لعبد الغني بن طالب بن حمادة بن إبراهيم الغنيمي الدمشقي الميداني الحنفي، المتوفى سنة: ١٢٩٨هـ، زم زم پبلشرز كراتشي.

❖ — شرح مختصر الطحاوي، لأحمد بن علي أبي بكر الرازي الجصاص الحنفي، المتوفى سنة: ٣٧٠هـ، دار البشائر الإسلامية.

❖ — شرح مختصر خليل، لمحمد بن عبد الله الخرشي المالكي، المتوفى سنة: ١١٠١هـ، دار الفكر.

❖ — شرح معاني الآثار، للإمام المحدث الفقيه أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، المتوفى سنة: ٣٢١هـ، عالم الكتاب.

❖ — صحيح ابن خزيمة، لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة السلمي النيسابوري، المتوفى سنة: ٣١١هـ، المكتب الإسلامي.

❖ — صحيح البخاري، للإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى سنة: ٢٥٦هـ، دار السلام.

❖ — صحيح الإمام مسلم، للإمام الحافظ أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، المتوفى سنة: ٢٦١هـ، دار السلام.

❖ — ضياء الساري في مسالك أبواب البخاري، للإمام عبد الله بن سالم بن محمد البصري المكي الشافعي، المتوفى سنة: ١١٣٤هـ، دار النوادر.

❖ — طرح التثريب في شرح التقريب، للإمام الحافظ زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، المتوفى سنة: ٨٠٦هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

❖ — طلبه الطلبة في الاصطلاحات الفقهية، لعمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، النسفي، المتوفى سنة: ٥٣٧هـ، المطبعة العامرة.

❖ — عمدة القاري، للإمام بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني، المتوفى سنة: ٨٥٥هـ، دار الكتب العلمية / إدارة الطباعة المنيرية.

❖ — غاية التحقيق، لعبد العزيز بن أحمد ابن محمد البخاري، مير محمد كتب خان، كراتشي.

❖ — غاية المقال فيما يتعلق بالنعال (مطبوع في مجموعة رسائل اللكنوي المجلد الأول)، للإمام المحدث محمد عبد الحي اللكنوي الهندي الحنفي، المتوفى سنة: ١٣٠٤هـ، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي.

- ❖ — غنية الناسك في بغية المناسك، للعلامة محمد حسن شاه المهاجر المكي، إدارة القرآن كراتشي.
- ❖ — فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى الهندية، للعلامة فخر الدين حسن بن منصور الأوزجدي، المتوفى سنة: ٥٩٢هـ، دار الفكر.
- ❖ — فتح الباري شرح صحيح البخاري، للإمام العلامة زين الدين عبدالرحمن بن أحمد ابن رجب الحنبلي، المتوفى سنة: ٧٩٥هـ، دار الكتب العلمية.
- ❖ — فتح الباري، للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى سنة: ٨٥٢هـ، دار المعرفة.
- ❖ — فتح القدير، للشيخ الإمام كمال الدين محمد بن عبدالواحد، المعروف بـ ابن الهمام الحنفي، المتوفى سنة: ٦٨١هـ، المكتبة الرشيدية، كوئته.
- ❖ — فتح المتعال في مدح النعال، لأحمد بن محمد بن أحمد بن يحيى المقرئ، المتوفى سنة: ١٠٤١هـ، دار القاضي عياض للتراث، القاهرة.
- ❖ — فتح المعين بشرح قرّة العين بمهمات الدين، لأحمد زين الدين عبد العزيز المعبري الفناني الشافعي، دار ابن حزم.
- ❖ — فتح الملهم شرح صحيح مسلم، للعلامة شبير أحمد العثماني، المتوفى سنة: ١٣٦٩هـ، دار القلم، دمشق.
- ❖ — فضل الباري، لشيخ الإسلام العلامة شبير أحمد العثماني، المتوفى سنة: ١٣٦٩هـ، إدارة العلوم الشرعية بكراتشي.
- ❖ — فقه اللغة و أسرار العربية، للإمام أبي منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي، المتوفى سنة: ٤٣٠هـ، المكتبة العصرية، بيروت.
- ❖ — فيض الباري على صحيح البخاري، للفقيه المحدث الشيخ محمد أنور الكشميري ثم الديوبندي، المتوفى سنة: ١٢٥٢هـ، دار الكتب العلمية.
- ❖ — فيض القدير شرح الجامع الصغير، للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي، المتوفى سنة: ١٠٣١هـ، دار المعرفة، بيروت.

- ❖ — قاموس الفقہ: شیخ علامہ مفتی سیف اللہ خالد دام فیوضہم، زم زم پبلشرز، کراچی۔
- ❖ — کتاب التعریفات، للفاضل العلامة علی بن محمد الشریف الجرجانی، المتوفیٰ سنة: ۸۱۶ھ، مكتبة لبنان، بيروت۔
- ❖ — کتاب الثقات، للإمام الحافظ محمد بن حبان بن أحمد أبي حاتم التميمي البستي، المتوفیٰ سنة: ۳۵۴ھ، دار الفكر۔
- ❖ — کتاب الفروع (و معہ تصحیح الفروع للمرداوی) لشمس الدین محمد بن مفلح المقدسی، المتوفیٰ سنة: ۷۶۳ھ، مؤسسة الرسالة۔
- ❖ — کتاب المبسوط، للإمام شمس الأئمة الفقيه أبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي الحنفي، المتوفیٰ سنة: ۴۹۰ھ، دار الكتب العلمية۔
- ❖ — کشف الباري، لشيخ الحديث مولانا سليم الله خان نور الله مرقده، المتوفیٰ سنة: ۱۴۳۹ھ، المكتبة الفاروقية، كراتشي۔
- ❖ — کشف المشکل من حدیث الصحیحین، للإمام الحافظ جمال الدین أبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المتوفیٰ سنة: ۵۹۷ھ، دار النشر۔
- ❖ — کنز العمال في سنن أقوال والأفعال، للعلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، المتوفیٰ سنة: ۹۷۵ھ، دار الكتب العلمية، بيروت۔
- ❖ — کوثر معانی الدارري في کشف خبايا صحيح البخاري، للإمام محمد الخضر الجكي الشنقيطي، المتوفیٰ سنة: ۱۲۵۴ھ، مؤسسة الرسالة۔
- ❖ — لسان العرب، للإمام العلامة أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الأفرقي المصري، المتوفیٰ سنة: ۷۱۱ھ، دار إحياء التراث العربي۔
- ❖ — لغات القرآن، مولانا عبد الرشيد نعماني، دار الاشاعت، کراچی۔
- ❖ — ماہنامہ بینات، جامعۃ الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی سے نکلنے والا ماہنامہ۔
- ❖ — مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، المتوفیٰ سنة: ۸۰۷ھ، دار الفكر، بيروت۔

- ❖ — مختار الصحاح، للإمام محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، المتوفى بعد سنة: ٦٦٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ❖ — مذكرة القول الراجح مع الدليل (شرح منار السبيل)، لخالد بن إبراهيم الصقعي الحنبلي، دار أم المؤمنين خديجة بنت خويلد.
- ❖ — مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، لحسن بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري الحنفي، المتوفى سنة: ١٠٦٩هـ، المكتبة العصرية.
- ❖ — مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، للعلامة الشيخ علي بن سلطان محمد القاري، المتوفى سنة: ١٠١٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ❖ — مسائل الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه، لإسحاق بن منصور بن بهرام، أبي يعقوب المروزي المعروف بالكوسج، المتوفى سنة: ٢٥١هـ، عمادة البحث العلمي، المملكة العربية السعودية.
- ❖ — مسائل بهشتي زيور، دكتور مفتي عبد الواحد زيد مجده، مجلس نشریات اسلام، كراچی.
- ❖ — مسند الحميدي، للإمام المحدث أبي بكر عبد الله بن الزبير القرشي المعروف بالحميدي، المتوفى سنة: ٢٠٩هـ، دار الفكر، بيروت.
- ❖ — مسند الطيالسي، للإمام المحدث سليمان بن داود بن الجارود، المتوفى سنة: ٢٠٤هـ، دار الكتب العلمية.
- ❖ — مسند الفاروق، لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، المتوفى سنة: ٧٧٤هـ، دار الوفاء.
- ❖ — مسند أبي عوانة، للإمام الجليل أبي عوانة يعقوب بن إسحاق الأسفرائيني، المتوفى سنة: ٣١٦هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ❖ — مسند أبي يعلى موصلي، للإمام الحافظ أحمد بن علي بن المثنى التميمي، المتوفى سنة: ٣٠٧هـ، دار المأمون للتراث، دمشق.
- ❖ — مسند أحمد، للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، المتوفى سنة: ٢٤١هـ، مؤسسة الرسالة.

❖ — مسند أبي داؤد الطيالسي، للإمام المحدث أبي داؤد سليمان بن داؤد بن الجارود، المتوفى سنة: ۲۰۴هـ، دار الكتب العلمية.

❖ — مشارق الأنوار على صحاح الآثار، للإمام الشهير الكبير القاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البتي المالكي، المتوفى سنة: ۵۴۴هـ، دار التراث، القاهرة.

❖ — مشكوة المصايح، للإمام محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي، المتوفى سنة: ۷۴۱هـ، المكتب الإسلامي.

❖ — مصايح الجامع، لمحمد بن أبي بكر بن عمر بن أبي بكر بن محمد المخزومي القرشي المعروف بـ الدماميني، المتوفى سنة: ۸۲۷هـ، دار النوادر، سوريا.

❖ — معالم التنزيل للبغوي (مختصر تفسير بغوي) لعبد الله بن أحمد بن علي الزيد، دار السلام.

❖ — معالم السنن، لأبي سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي المعروف بـ الخطابي، المتوفى سنة: ۳۸۸هـ، المطبعة العلمية، حلب.

❖ — معاني القرآن وإعرابه، لأبي إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج، المتوفى سنة: ۳۱۱هـ، عالم الكتب، بيروت.

❖ — معاني القرآن، لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، المتوفى سنة: ۲۰۷هـ، دار المصرية، مصر.

❖ — معجم البلدان، لشهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، المتوفى سنة: ۶۲۶هـ، دار صادر، بيروت.

❖ — معجم الصحاح، للإمام إسماعيل بن حماد الجوهري، المتوفى سنة: ۳۹۳هـ، دار المعرفة.

❖ — معرفة السنن والآثار، لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي الخراساني البيهقي، المتوفى سنة: ۴۵۸هـ، دار الوعي، حلب.

❖ — معرفة الصحابة لأبي نعيم، للإمام المحدث العلامة أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن مهران، المعروف بـ أبي نعيم الأصبهاني، المتوفى سنة: ۴۳۰هـ، دار الوطن للنشر.

❖ — معلم الحجاج، مولانا قاري سعيد احمد سهارنپوري، مكتبة البشرى، كراچی

- ✽ — مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، للشيخ شمس الدين محمد بن محمد الخطيب الشربيني الشافعي، المتوفى سنة: ٩٧٧هـ، دار الكتب العلمية.
- ✽ — مناحل الشفا ومناهل الصفا بتحقيق كتاب شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم، لأبي القاسم عند الكريم بن هوازن القشيري، دار البشائر الإسلامية.
- ✽ — منار القاري شرح مختصر صحيح البخاري، لحمزه محمد قاسم، دار البيان، دمشق.
- ✽ — مناسبات تراجم البخاري، للشيخ بدر الدين بن جماعة، المتوفى سنة: ٧٣٣هـ، الدار السلفية.
- ✽ — مناهج التحصيل ونتائج لطائف التأويل في شرح المدونة وحل مشكلاتها، لأبي الحسن علي بن سعيد الجراجي المالكي، المتوفى سنة بعد: ٦٣٣هـ، دار ابن حزم.
- ✽ — منهاج الطالبين وعمدة المفتين، لأبي زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، المتوفى سنة: ٦٧٦هـ، دار الفكر.
- ✽ — منية المصلي، للإمام سديد الدين محمد بن محمد بن علي الكاشغري، المتوفى سنة: ٧٠٥هـ، مكتبة طيبة كوثته.
- ✽ — مواهب الجليل في الشرح الكبير، لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن الطالبيسي المغربي المعروف بـ الحطاب الرعيني، المتوفى سنة: ٩٥٤هـ، دار الفكر.
- ✽ — مواهب الجليل لشرح مختصر خليل، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن المغربي المتوفى سنة: ٩٥٤هـ، دار عالم الكتب.
- ✽ — موسوعة رجال الكتب التسعة، لعبد الغفار سليمان البنداري، وسيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية.
- ✽ — ميزان الاعتدال في نقد الرجال، للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، المتوفى سنة: ٧٤٨هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ✽ — نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح معاني الآثار، لبدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغتياي الحنفي العيني، المتوفى سنة: ٨٥٥هـ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، قطر.
- ✽ — نزهة الألباب في قول الترمذي: "وفي الباب"، لأبي الفضل حسن بن محمد بن حيدر الوائلي

الصنعاني، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع.

❖ — نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، للشيخ الإمام محمد بن علي الشوكاني، المتوفى سنة:

١٢٥٥ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان

❖ — نيل المآرب بشرح دليل الطالب، لعبد القادر بن عمر بن عبد القادر ابن عمر بن أبي تغلب

الشيواني الحنبلي، المتوفى سنة: ١١٣٥ هـ، مكتبة الفلاح، الكويت.

❖ — هدي الساري، للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر شهاب الدين العسقلاني الشافعي،

المتوفى سنة: ٨٥٢ هـ، دار السلام، الرياض.

